

٧٢٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۶۷۲۵

بَهجة الصبابة

في شرح نهج البلاغة

قدس سره

الغلام محمد حقول الحاج الشيخ محمد توفيق الشبستري

کتابخانه

مرکز تحقیقات کلام و ترمی علوم اسلام

شماره ثبت: ۰۰۲۴۱۸

تاریخ ثبت:

المجلد الرابع



دار امیر کبیر للنشر

تهران: ۱۳۷۶



نهج الصباغة في شرح نهج البلاغة (المجلد الرابع)

المصنف : الشيخ محمد تقی التستري (قدس سره)

اعداد و ترتيب : مؤسسة نهج البلاغة

الناشر : دار امير كبير للنشر

الطبعة الاولى : (١٣٧٦ هـ ش) (١٤١٨ هـ ق) (١٩٩٧ م)

المطبعة : سبهر

عدد النسخ المطبوعة : ٢٠٠٠ نسخة

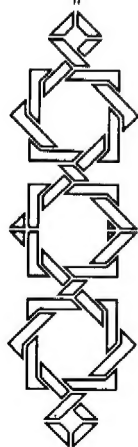
كافة الحقوق محفوظة للناشر

شابک ۱-۰۲۶۳-۰۰-۹۶۴ ISBN 964-00-0263-1

الجمهورية الإسلامية في إيران - طهران - ص. ب ٤١٩١-١١٣٦٥

الفصل الثامن

في الإمامة الخاصّة



(١)

من الكتاب (٢١)

(ومنه) فَإِنَّهُ لَا سَوَاءَ، إِمَامُ الْهُدَى وَإِمَامُ الرَّدَى، وَوَلِيُّ النَّبِيِّ ﷺ وَعَدُوُّ النَّبِيِّ ﷺ؛ وَلَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ: إِنِّي لَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي مُؤْمِنًا وَلَا مُشْرِكًا؛ أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَمْنَعُهُ اللَّهُ بِإِيمَانِهِ، وَأَمَّا الْمُشْرِكُ فَيَقْتَمِعُهُ اللَّهُ بِشُرْكِهِ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ كُلَّ مُنَافِقٍ الْجَنَانِ، عَالِمِ اللِّسَانِ، يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ، وَيَفْعَلُ مَا تُنْكِرُونَ.

قول المصنف: ومنه: إنما قال: «ومنه» لأن قبله «فإن استطعتم يا أهل مصر أن تصدق أقوالكم أفعالكم، وأن يتوافق سرّكم وعلا نيتكم، ولا يخالف ألسنتكم قلوبكم؛ فافعلوا. عصمنا الله وإياكم، وسلك بنا وبكم المحجة الوسطى، وإياكم ودعوة الكذاب ابن هند، وتأملوا واعلموا».

قوله عليه السلام «فإنه لا سواء، إمام الهدى وإمام الردى»: أي: الهلكة. قال (ابن أبي الحديد) يعني عليه السلام بإمام الهدى؛ نفسه، وبإمام الردى؛ معاوية كما قال تعالى

(١) قال الشارح، ويأتي في العناوين ٣٢، ٣٣، ٣٤ من الفصل التاسع كلامه عليه السلام في المهدي عليه السلام.

﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار﴾^(١).

قلت: إنه عليه السلام وإن قال ذلك، وكان في قبالة معاوية في ذلك الوقت إلا أنه عليه السلام أراد بإمام الردى غيره مطلقاً، معاوية والثلاثة المتقدمة عليه، ففي رواية الثقفى لعنه عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر الذي هذا الكلام جزء منه -وقد نقله- (ابن أبي الحديد) نفسه عند قوله عليه السلام: «وقد أردت تولية مصر هاشم بن عتبة»:

«واعلموا عباد الله إنكم إن اتقيتم ربكم، وحفظتم نبيكم في أهل بيته، فقد عبدتموه بأفضل ما عبد، وذكرتموه بأفضل ما ذكر، وشكرتموه بأفضل ما شكر، وأخذتم بأفضل الصبر، وجاهدتم بأفضل الجهاد، وإن كان غيركم أطول صلاة منكم، وأكثر صياماً، إذ كنتم أتقى لله، وأنصح لأولياء الله من آل محمد ﷺ وأخشع»^(٢).

وهل كان معاوية إلا تابعاً لهم، وسالكاً سبيلهم، وفي كتاب معاوية إلى محمد بن أبي بكر -وكان أذى على معاوية قيامه في قبالة عليه السلام- «فإن يك ما نحن فيه صواباً فأبوك أوله، وإن يك جوراً فأبوك أسه، ونحن شركاؤه وبهديه أخذنا، وبفعله اقتدينا، فعب أباك ما بدا لك أو دع».

وفيه أيضاً «ذكرت حق ابن أبي طالب وقديم سوابقه وقربته من نبي الله، ونصرته له ومواساته إياه في كل خوف وهول، -إلى أن قال:- وقد كنا -وأبوك معنا- في حياة من نبينا؛ نرى حق ابن أبي طالب لازماً لنا، وفضله مبرزاً علينا. فلما اختار الله لنبية ما عنده، كان أبوك وفاروقه أول من ابترزه وخالفه، على ذلك اتفقا واتسقا، ثم دعواه إلى أنفسهم فأببطاً عنهما وتلكاً

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤٥٠، والآية ٤١ من سورة القصص.

(٢) رواه الثقفى في الغارات ١: ٢٣٦ ونقله عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٢٦ شرح الخطبة ٦٦.

عليهما فهمًا، به الهموم، وأرادا به العظيم، فبايع وسلّم لهما لا يشركانه ولا يطلعانه على سرّهما حتّى قبضا» - رواه المسعودي ونصر بن مزاحم وأشار إليه الطبري لكنّه كفّ عن نقله عناداً وقال: لا تحتمله العامة^(١).

كما أنّ ما قاله من أنّه عليه السلام أراد بامام الهدى نفسه؛ صحيح، لكن لم يُردّ نفسه بالخصوص بل مع عترته، وكان عليه السلام ميزاناً في تمييز المؤمنين من المنافقين من عهد النبي ﷺ، وقد قال تعالى لنبيه ﷺ فيه وفي عترته: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٢).

«ووليّ النبي ﷺ» قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٣).

قال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): ذكر الثعلبي في (تفسيره) عن السدي، وعتبة بن أبي حكيم، وغالب بن عبدالله قالوا: أنزلت آية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ﴾ في عليّ عليه السلام مرّ به سائل وهو في المسجد راكم فأعطاه خاتمه^(٤).

وروى الثعلبي أيضاً مسنداً عن أبي ذر قال: صلّيت يوماً صلاة الظهر في المسجد والنبي ﷺ حاضر فقام سائل فسأل. فلم يعطه أحد شيئاً - إلى أن قال - فقال النبي ﷺ: اللهم وأنا محمد صفيك ونبيك فاشرح لي صدري، ويسّر لي أمري، واجعل لي وزيراً من أهلي عليّاً أشدد به أزري أو قال ظهري، قال أبو ذر: فوالله ما استتم الكلام حتّى نزل جبرئيل عليه السلام من عند الله تعالى فقال: يا محمد اقرأ ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ

(١) رواه المسعودي في مروج الذهب ٣: ١٢ وابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٩ والبلاذري في انساب الاشراف ٢:

٣٩٦ وأشار اليه الطبري في تاريخه ٣: ٥٥٧ سنة ٣٦.

(٢) الرعد: ٧.

(٣) المائدة: ٥٥.

(٤) تذكرة الخواص: ١٥.

الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون»^(١).

وقال النبي ﷺ في المتواتر: «من كنت مولاه فعلي مولاه» قال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): روى أحمد بن حنبل في (مستده) وفي (فضائله)، والترمذي في (سننه) عن زاذان قال: سمعت علياً يقول في الرحبة وهو ينشد الناس: أنشد الله رجلاً سمع النبي ﷺ يقول في يوم غدير خم: من كنت مولاه فعلي مولاه، فقام ثلاثة عشر رجلاً من الصحابة فشهدوا أنهم سمعوا النبي ﷺ يقول ذلك^(٢).

وروى في فضائله عن رياح بن حارث قال: جاء رهط إلى علي عليه السلام فقالوا: السلام عليك يا مولانا - وكان بالرحبة - فقال: كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب؟ قالوا: سمعنا النبي ﷺ يقول يوم غدير خم: «من كنت مولاه فعلي مولاه» - قال رياح: فقلت: من هؤلاء؟ فقل: نفر من الأنصار فيهم أبو أيوب الأنصاري صاحب النبي ﷺ^(٣).

وعن عبد الملك بن عطية العوفي قال: أتيت زيد بن أرقم فقلت له: إن ختناً لي حدثني عنك بحديث في شأن علي عليه السلام يوم الغدير وأنا أحب أن أسمعه منك فقال: إنكم معشر أهل العراق فيكم ما فيكم، فقلت: ليس عليك مني بأس فقال: نعم. كنّا بالجحفة، فخرج النبي ﷺ علينا ظهراً وهو آخذ ببعضد علي عليه السلام فقال: أيّها الناس! أستم تعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقالوا: بلى، فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه» قالها أربع مرات^(٤).

وعن البراء بن عازب قال: كنّا مع النبي ﷺ فنزلنا بغدير خم، فنودي

(١) تذكرة الخواص: ١٥. والآية ٥٥ من سورة المائدة.

(٢) تذكرة الخواص: ٢٨.

(٣ و ٤) تذكرة الخواص: ٢٩.

فينا الصلاة جامعة، وكسح للنبي ﷺ بين شجرتين، فصلّى الظهر وأخذ بيد علي عليه السلام وقال: «اللهم من كنت مولاه فهذا مولاه» قال: فلقية عمر بعد ذلك فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب؛ أصبحت وأمسيت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة^(١).

وفي (تاريخ أئمة الكوفي) - هو من رجالهم أيضاً - أنّ ابن الزبير لما كان يحثّ خالته على الخروج، وأنكر أن يكون النبي ﷺ قال: إنّ علياً وليّ الناس قالت له أم سلمة: إن لم تكن سمعت ذلك فهذه خالتك عائشة سلها هل النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام أنت خليفتي في حياتي، وبعد مماتي؟ فقالت عائشة: نعم. سمعت ذلك^(٢).

وفي (استيعاب ابن عبد البر): روى بريدة وأبو هريرة، وجابر، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم كل واحد منهم عن النبي ﷺ أنّه قال يوم غدیر خم: «من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»^(٣).

وفي (أسد الغابة) عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال: شهدت علياً في الرحبة يناشد الناس: أنشد الله من سمع النبي ﷺ يقول يوم غدیر خم: «من كنت مولاه فعلي مولاه» لما قام، قال عبدالرحمن: فقام اثنا عشر بدرية كأنّي أنظر إلى أحدهم عليه سراويل فقالوا: نشهد أنّنا سمعنا النبي ﷺ يقول يوم غدیر خم: «الست أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجي أمهاتهم؟ قلنا: بلى فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»^(٤).

«وعدوّ النبي ﷺ» قال ابن أبي الحديد: جعل أمير المؤمنين عليه السلام

(١) تذكرة الخواص: ٢٩.

(٢) الفتوح لابن أئمة ٢: ٢٨٢ والنقل بتلخيص.

(٣) الاستيعاب ٣: ٣٦.

(٤) أسد الغابة ٤: ٢٨.

معاوية عدو النبي ﷺ لكونه عدوه عليه السلام وقد قال ﷺ له: «وليك وليي، ووليي ولي الله، وعدوك عدوي، وعدوي عدو الله» ولأن دلائل النفاق كانت ظاهرة عليه من فلتات لسانه، ومن أفعاله، وقد قال أصحابنا في هذا المعنى أشياء كثيرة فلتطلب من كتبهم خصوصاً من كتب شيخنا أبي عبد الله وكتب أبي جعفر الاسكافي وأبي القاسم البلخي^(١).

قلت: وإن صح ما قاله من كون معاوية عدواً للنبي ﷺ بما ذكره من القياس إلا أنه كان عدواً له ﷺ بالأساس أيضاً. روى المسعودي في (مروجه): أن المغيرة بن شعبه قال لمعاوية: بلغت أملك، فلو أظهرت عدلاً. فقال له: إن أخا هاشم يُصرخُ به في كل يوم خمس مرات «أشهد أن محمداً رسول الله» فأني أمل يبقى مع هذا لا أم لك لا والله إلا دفناً دفناً^(٢).

وفي (الطبري) عن كتاب المأمون الذي أمر بإنشائه في لعن معاوية «ومنه الحديث المرفوع المشهور أنه ﷺ قال: إن معاوية في تابوت من نار في أسفل درك منها ينادي يا حنان يا منان (فيقال له) الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين»^(٣).

وفي (صفي بن نصر بن مزاحم) مسنداً عن رجل شامي صحابي قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «شر خلق الله خمسة: ابليس، وابن آدم الذي قتل أخاه، وفرعون ذو الأوتاد، ورجل من بني اسرائيل ردّهم عن دينهم، ورجل من هذه الامّة يبايع على كفره عند باب لد» قال الرجل: إني لما رأيت معاوية يبايع عند باب لد ذكرت قول النبي ﷺ فلحقت بعلي عليه السلام فكننت معه^(٤).

(١) قاله ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٥٠ والنقل بالمعنى.

(٢) رواه المسعودي في مروج الذهب ٣: ٤٥٤ والنقل يتصرف.

(٣) رواه الطبري في تاريخه ٨: ١٨٦ سنة ٢٨٤.

(٤) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢١٧.

«ولقد قال لي رسول الله ﷺ: إِنِّي لَا أَخَافُ عَلَى أَمْتِي مُؤْمِنًا وَلَا مُشْرِكًا. أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَمْنَعُهُ اللَّهُ بِإِيْمَانِهِ. وَأَمَّا الْمُشْرِكُ فَيَقْمَعُهُ اللَّهُ (أَي يَقْهَرُهُ وَيَذَلُّهُ) بِشُرْكَهِ. وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ كُلَّ مَنَافِقِ الْجَنَانِ، عَالَمِ اللُّسَانِ، يَقُولُ مَا تَعْرِفُونَ، وَيَفْعَلُ مَا تَنْكَرُونَ» لقد صدق صلوات الله عليه - فكل فتنة كانت في الإسلام كانت من المسلمين الذين وصفهم ﷺ: جعل النبي ﷺ أبا بكر كصاحبه في جيش أسامة لئلا يوجب الفتنة بعده، فتخلف عنه مع تأكيدات حتى لعن المتخلف عن الجيش، حتى ينال الإمرة، ولما نال مرامه أراد التلبيس على الناس بأنه لا بد أن يجري أمر النبي ﷺ في الجيش.

فروى كاتب الواقدي في (طبقاته) عن ابن عمر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً فِيهِمْ أَبُو بَكْرٌ وَعُمَرُ، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ أُسَامَةَ. فَكَانَ النَّاسُ طَعَنُوا فِيهِ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَصَعِدَ الْمَنْبَرَ. فَحَمْدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَقَالَ: إِنَّ النَّاسَ قَدْ طَعَنُوا فِي إِمَارَةِ أُسَامَةَ وَقَدْ كَانُوا طَعَنُوا فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلِهِ، وَإِنَّهُمَا لَخَلِيقَانِ لَهَا - الْخَبْرُ - (١).

وفي (الطبري): نَادَى مَنَادِي أَبِي بَكْرٍ مِنْ بَعْدِ الْغَدِّ مِنْ مَتَوَقَّى النَّبِيِّ ﷺ لِيَتِمَّ بَعَثُ أُسَامَةَ، أَلَا لَا يَبْقِيَنَّ بِالْمَدِينَةِ أَحَدٌ مِنْ جُنْدِ أُسَامَةَ إِلَّا خَرَجَ إِلَى عَسْكَرِهِ بِالْجَرْفِ (٢).

وفيه أيضاً قال أبو بكر: لو خطفتني الكلاب والذئاب لم أرد قضاء قضى به النبي ﷺ (٣).

وفيه أيضاً أن عمر قال له: ان الأنصار أمروني أن أبلغك وإنهم يطلبون

(١) طبقات ابن سعد ٢، ق ٢: ٤١ و ٤، ق ١: ٤٦.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٤٦٠ سنة ١١.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٤٦٢ سنة ١١.

إليك أن تولّي أمرهم رجلاً أقدم سنّاً من أسامة. فوثب أبوبكر وكان جالساً فأخذ بلحية عمر وقال له: ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب! استعمله النّبي، وتأمرني أن أنزعه^(١).

وهذا عمر، يقول النّبي ﷺ: إيتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً. فقال: دعوه إنّه ليهجر^(٢).

وفي (طبقات كاتب الواقدي) عن ابن عباس قال: قال النّبي ﷺ: هلّمّ اكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده. فقال عمر: إنّ رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله - إلى أن قال -

فكان ابن عباس يقول: ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم^(٣).

ثم يقول ذلك الرجل من ولله بزعمهم بعد قبض النّبي ﷺ: أنّه ما مات ولكنه غاب. ففي (الطبري): لما توفي النّبي ﷺ قام عمر فقال: إنّ رجلاً من المنافقين يزعمون أنّ رسول الله توفي، وإنّ رسول الله والله ما مات، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة. ثم رجع بعد أن قيل قد مات، والله ليرجعن رسول الله. فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم، يزعمون أنّ رسول الله مات^(٤).

وانّما فعل ذلك ليصل إليه أبوبكر - وكان غائباً - حتى يدبر أمر السقيفة، وفي كتاب ابن عباس إلى الحسن عليه السلام بعد أبيه «واعلم أنّ عليّاً أباك عليه السلام إنّما رغب الناس عنه إلى معاوية أنّه آسى بينهم في ألفيء، وسوى بينهم في

(١) تاريخ الطبري ٢: ٤٦٢ سنة ١١.

(٢) أخرج هذا الحديث جماعة منهم البخاري في صحيحه ١: ٣٢ و٤: ٧ و٢٧١ ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٩ ح ٢٢.

(٣) طبقات ابن سعد ٢، ق ٢: ٣٧.

(٤) تاريخ الطبري ٢: ٤٤٢ سنة ١١.

العطاء، فتقل عليهم، واعلم أنك تحارب من حارب الله ورسوله في ابتداء الإسلام حتى ظهر امر الله فلما وحّد الرب ومحقّ الشوك، وعزّ الدين؛ أظهروا الايمان وقرأوا القرآن مستهزئين بآياته، وقاموا إلى الصلاة وهم كسالى، وأدّوا الفرائض وهم لها كارهون فلما رأوا أنّه لا يعزّ في الدين إلاّ الاتقياء الأبرار؛ توسّموا بسيما الصالحين ليظنّ المسلمون بهم خيراً، فما زالوا بذلك حتى شركوهم في أماناتهم، وقالوا: حسابهم على الله فإن كانوا صادقين فإخواننا في الدين، وإن كانوا كاذبين كانوا بما اقترفوا هم الأخسرين، وقد منيت بأولئك، وبأبنائهم وبأشباههم، والله ما زادهم طول العمر إلاّ غيًّا، ولا زادهم ذلك لأهل الدين إلاّ مقتاً^(١).

٢

من الخطبة (٣٣)

أما والله إن كنتُ لفي ساقيتها، حتى ولتُ بحذافيرها؛ ما عجزتُ ولا جبتُ، وإنّ مسيري هذا ليمثلها؛ فلأنقبتُ الباطلَ حتى يخرج الحقُّ من جنبه. مالي ولقرّيش! والله لقد قاتلتهم كافرين، ولأقاتلنهم مفتونين؛ وإني لصاحبهم بالأمر كما أنا صاحبهم اليوم.

من الخطبة (١٠٢)

وأيم الله لقد كنتُ من ساقيتها حتى تولتُ بحذافيرها، وأشتونقتُ قيادها؛ ما ضعفتُ ولا جبتُ، ولا خنتُ ولا وهنتُ. وأيم الله لأبقرنّ الباطلَ حتى أخرج الحقَّ من خاصرته.

أقول: قاله عليه السلام في ذي قار لما أراد الجمل كما صرح به في الأول.

«وأيم الله» في الثاني بمعنى «أما والله» في الأول.

(١) رواه المدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٨ وغيره.

قال الجوهري: أَيْمُنُ الله اسم وضع للقسم قال: وربما حذفوا منه النون فقالوا: أَيْمُ الله وأَيْمُ الله أيضاً بكسر الهمزة^(١).

«إن كنت» في الأول بمعنى «لقد كنت» في الثاني لأنَّ «ان» فيه مخففة من الثقيلة.

«لفي ساققتها» وفي الثاني «من ساققتها» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(٢) و(الخطبة) لا «في ساققتها» كما في (المصرية)، وساقفة جمع سائق كقادة في قائد من ساقفة الجيش، وفي (الأساس): رأيته يكرّ في سوق الحرب: أي في حومة القتال ووسطه^(٣).

«حتّى» هكذا في (المصرية)، والصواب: «حتّى تولت» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٤) وكما في الثاني: أي: انقضت.

«بحذافيرها»: أي بأسرها وتامها وجميع نواحيها.

قوله عليه السلام في الثاني «واستوثقت قيادها» هكذا في المصرية، والصواب «واستوسقت في قيادها» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٥) وفي (المصباح) قال الخليل: القود أن يكون الرجل أمام الدابة آخذاً بقيادها - إلى أن قال - والمِقود بكسر الميم: الحبل يقاد به والجمع مقاود، والقياد مثل المِقود - الخ -^(٦) واستوسقت: أي اجتمعت وانتظمت.

قوله عليه السلام فيهما «ما ضعفت» هكذا في (المصرية) وفي (ابن أبي الحديد)

(١) صحاح اللغة ٦: ٢٢٢١ مادة (يمن)، والنقل بتقطيع.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٩ لكن لفظ شرح ابن ميثم ٣: ٢١ مثل المصرية أيضاً.

(٣) أساس البلاغة: ٢٢٥ مادة (سوق).

(٤) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ١٧٦ وشرح ابن ميثم ٢: ٧٢ «ولّت» أيضاً.

(٥) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٩٩ وشرح ابن ميثم ٣: ٢١.

(٦) المصباح المنير ٢: ٢٠٣ مادة (قود).

ولكن في (ابن ميثم والخطية)^(١): «ما عجزت»، وكيف كان فالمراد أنه عليه السلام لم يعجز ولم يضعف في سياقة غزوات الإسلام وسلطته كما عجز وضعف باقيهم.

وفي (الإرشاد) روى أصحاب الآثار عن الحسن بن صالح عن الأعمش عن أبي اسحاق عن ابن أبي عبد الله الجدلي قال: سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: لما عالجت باب خيبر جعلته مجنناً لي. فقاتلتهم به. فلما أخزاهم الله وضعت الباب على حصنهم طريقاً، ثم رميت به في خندقهم. فقال له رجل: لقد حملت منه ثقلاً. فقال: ما كان إلا مثل جُنْتَى التي في يدي في غير ذلك المقام، وفيه يقول الشاعر:

إِنَّ امرأَ حمل الرتاج بخيبر	يوم اليهود بقدرة لمؤيد
حمل الرتاج رتاج باب قموصها	والمسلمون وأهل خيبر حُشد
فرمى به ولقد تكلف ردّه	سبعون كلهم له يشتدّ
ردّوه بعد تكلف ومشقة	ومقال بعضهم لبعض ارددوا ^(٢)

«ولا جبت»: أي: كما جبنوا، ففي خيبر أخذ الراية أولاً، الأول ثم الثاني ورجعا منهزمين يجبتان أصحابهما ويجبتنهما أصحابهما.

وفي (الإرشاد): روى أبو محمد الحسن بن جمهور قال: قرأت على أبي عثمان المازني الشاعر:

بعث النبي براية منصوره	عمر بن حنتمة الدلام الأدلما
فمضى بها حتى إذا برزوا له	دون القماص ثنى وهاب وأحجما

(١) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٧٦ و ١٩٩، وايضاً شرح ابن ميثم ٢: ٧٢، و ٣: ٢١ «ضعفت» نعم في بعض نسخ شرح

ابن ميثم في الاول «عجزت».

(٢) الإرشاد: ٦٧.

فأتى النبي براية مردودة الا تخوف عسارها فتذمما
فبكى النبي له وأثبه بها ودعا امرأ حسن البصيرة مقدما
فغدا بها في فيلق ودعا له ألا يُضد بها وألا يُهزما
فزوى اليهود الى القموص وقد كسا كبش الكتيبة ذا غرار مخدما
وثنى بناس بعدهم فقراهم طلس الذئاب وكل نسرقشعما^(١)
«ولا خُنت ولا وَهنت» كما خان ووهن غيري، وفي (السير): لما انصرف
النبي ﷺ من أحد إلى المدينة استقبلته فاطمة عليها السلام ومعها إناء فيه ماء فغسل
به وجهه ولحقه علي عليه السلام - وقد خضب الدم يده الى كتفه ومعه ذوالفقار،
فناوله فاطمة عليها السلام وقال لها: خذي هذا السيف. فقد صدقني اليوم وأنشأ يقول.
أفاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بمليم
لعمرى لقد أعذرت في نصر أحمد وطاعة رب بالعباد عليم
اميطي دماء القوم عنه فإنه سقى آل عبد الدار كأس حميم
وقال لها النبي ﷺ: «خذي يا فاطمة فقد أدى بعلك ما عليه، وقد قتل
الله بسيفه صناديد قريش»^(٢)، فإذا كان النبي ﷺ لما بعث الله تعالى - كما
قال قبل هذا الكلام - ساق الناس حتى بوأهم محلّتهم، وبلغهم منجاتهم
فاستقامت قناتهم، واطمأنت صفاتهم، وكان أمير المؤمنين عليه السلام - كما قال هنا -
معيناً له من أوله إلى آخره، والمتصدّي لغزواته عليه السلام بلا ضعف ولا جبن ولا
خيانة ولا وهن، كغيره ممن ادّعى الأمر في قبالة كما ستعرف، فلا بدّ بحكم
العقل أن يكون هو خليفته وقائماً مقامه، ومن أنكر فقد كابر البداة، ومن
خالف فقد خالف مقتضى العقول.

(١) الارشاد: ٦٨.

(٢) رواه المفيد في الارشاد: ٤٨.

وقد صرّحت بذلك سيّدة النساء -صلوات الله عليها وعلى أبيها- فقالت في خطبتها يوم أبي بكر كما في (بلاغات أحمد بن أبي طاهر البغدادي) من رجالهم «فأنقذكم الله برسوله بعد اللتيا والّتي، وبعد ما مني بهم الرجال، وذؤبان العرب ومردة أهل الكتاب كلّما حشوا ناراً للحرب أطفأها، ونجم قرن للضلال، وفغرت فاعرة من المشركين قذف بأخيه في لهواتها، فلا ينكفي حتّى يبطأ صماخها بأخمصه، ويخمد لهبها بحدّه، مكوداً في ذات الله، قريباً من رسول الله، سيّداً في أولياء الله، وأنتم في بلهنية وادعون آمنون حتّى إذا اختار الله لنبيّه ﷺ دار أنبيائه؛ ظهرت خلة النفاق، وسمل جلباب الدّين، ونطق كاظم الغاوين» -إلى آخرها^(١).

وروى المصنّف في (خصائصه) بإسناد مرفوع الى الأعمش عن ابن عطية قال: لما خرج عمر الى الشام -وكان العباس معه يسايره- وكان من يستقبله ينزل. فبدأ بالعباس، فيسلّم عليه، يقدرّ الناس أنّه الخليفة، لجماله وبهائه وهيبته فقال عمر: لعلك تقدّر أنّك أحقّ بهذا الأمر منّي. فقال له العباس: أحقّ به منّي ومنك من خلفناه بالمدينة. فقال عمر: من ذلك، قال: من ضربنا بسيفه حتّى قادنا بالاسلام، يعني عليّاً عليه السلام^(٢).

وروى أبو بكر بن الأنباري في (أماله) -ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر- أنّ عليّاً عليه السلام جلس إلى عمر في المسجد، وعنده ناس. فلمّا قام عرض واحد بذكره، ونسبه إلى التّيه والعجب. فقال عمر: حقّ لمثله أن يتيه، والله لولا سيفه لما قام عمود الإسلام، وهو بعد أقضى الأمّة، وذو سابقتها وذو شرفها. فقال له ذلك القائل: فما منعكم عنه. قال: كرهناه على حدّاته السن

(١) بلاغات النساء: ٢٤.

(٢) خصائص الإمامة: ٤٨.

وحبه بني عبدالمطلب^(١).

قلت: لقد أجابه ابن عباس عن حادثة سنة بأن الله تعالى ما استحدث سنة حيث انزل جبرئيل ليأخذ سورة براءة من صاحبه أبي بكر، وأما حبه بني عبدالمطلب، فهل كان الآحِبُّ أهل بيت النبي ﷺ ومن قال تعالى فيهم ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٢)؟ كره الرجل منه ﷺ حبه لبني عبدالمطلب أقارب النبي ﷺ وأحبَّائه. فلم يدع الأمر يصل إليه، ولم يكره من عثمان تهالكه وتفدية نفسه لبني أمية أعداء النبي ﷺ وأعداء الإسلام فدبر الأمر له، والحكم الله تعالى.

وروى محمد بن بابويه في (خصاله) عن محمد بن الحنفية، أن رأس اليهود أتى إلى أمير المؤمنين عليه السلام عند منصرفه من وقعة النهروان، وهو جالس في مسجد الكوفة فقال له: إنني أريد أن أسألك عن أشياء لا يعلمها إلا نبي أو وصي نبي. قال: سل عما بدا لك يا أخا اليهود. قال: إنا نجد في الكتب أن الله - عز وجل - إذا بعث نبياً أوحى إليه أن يتخذ من أهل بيته من يقوم بأمر أمته من بعده، وأن يعهد إليهم فيه عهداً يحتذى به ويعمل به في أمته من بعده، وأن الله - عز وجل - يمتحن الأوصياء في حياة الأنبياء، ويمتحنهم بعد وفاتهم - إلى أن قال -

فقال له علي عليه السلام: إن الله تعالى يمتحن الأوصياء في حياة الأنبياء في سبعة مواطن ليبتلي طاعتهم. فإذا رضي طاعتهم ومحتنتهم أمر الأنبياء أن يتخذوهم أولياء في حياتهم، وأوصياء بعد وفاتهم - إلى أن قال -

قال الرجل: صدقت. فأخبرني كم امتحنك الله في حياة محمد، وكم

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١٥ شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) الشورى: ٢٣.

امتحنك بعد وفاته، وإلى ما يصير آخر أمرك؟ فأخذ علي عليه السلام بيده وقال: انهض انتبتك. فقام إليه جماعة من أصحابه. فقالوا: أنبئنا بذلك معه. فقال: انني أخاف ألا تحتمله قلوبكم. قالوا: ولِمَ؟ قال: لأمر بدت من كثير منكم. فقام إليه الأشر فقال له: أنبئنا بذلك فوالله إننا لنعلم أنه ما على ظهر الأرض وصي نبي سواك، وإننا لنعلم أن الله تعالى لا يبعث بعد نبيتنا ﷺ نبياً، وأن طاعتك موصولة بطاعة نبيتنا. قال: فجلس علي عليه السلام وأقبل على اليهودي وقال له: إن الله - عز وجل - امتحنني في حياة نبيتنا محمد ﷺ في سبعة مواطن فوجدني فيهن - من غير تزكية لنفسي، بنعمة الله - مطيعاً. قال: فيم وفيم.

قال: أما أولهن: فإن الله - عز وجل - أوحى إلى نبيتنا وأنا أحدث أهل بيته سناً أخدمه في بيته، وأسعى في قضاء حوائجه بين يديه في أمره، فدعا صغير بني عبدالمطلب وكبيرهم إلى شهادة ألا إله إلا الله، وأنه رسوله فامتنعوا من ذلك، وأنكروا عليه وهجروه، وناذروه، واعتزلوه، واجتنبوه، وسائر الناس مقصين له، ومخالفين عليه، قد استعظموا ما أورده عليهم مما لم تحتمله قلوبهم، وتدركه عقولهم. فأجبتة وحدي مسرعاً إلى ما دعا إليه مطيعاً موقناً لم يخالجنني شك في ذلك، فمكثنا بذلك ثلاث حجج، وما على وجه الأرض خلق يصلي أو يشهد له بما أتاه غيري وغير ابنة خويلد - رحمها الله - وقد فعل.

- ثم أقبل على أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى يا أمير المؤمنين.

فقال: وأما الثانية: فإن قريشاً لم تزل تجيل الآراء، وتعمل الحيل في قتل النبي ﷺ حتى كان آخر ما اجتمعت في ذلك يوم الدار، (دار الندوة) وابليس اللعين حاضر في صورة أعور ثقيف، فلم تزل تضرب أمرها ظهراً لبطن حتى اجتمعت آراؤها على أن ينتدب من كل فخذ من قريش رجل ثم يأخذ كل رجل منهم سيفه ثم يأتي النبي ﷺ وهو نائم على فراشه.

فيضربونه بأسيا فهم ضربة رجل واحد فيقتلوه، وإذا قتلوه منعت قريش رجالها، ولم تسلمها فيمضى دمه هدرًا. فهبط جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فأنبأه بذلك، وأخبره بالليلة التي يجتمعون فيها والساعة التي يأتون فراشه، وأمره بالخروج في الوقت الذي خرج فيه إلى الغار. فآخبرني النبي ﷺ بالخبر وأمرني أن اضطجع في مضجعه وأقيه بنفسي. فأسرعت إلى ذلك مطيعاً له مسروراً بأن أقتل دونه، فمضى النبي ﷺ لوجهه واضطجعت في مضجعه، وأقبلت رجالات قريش موقنة في أنفسها أن تقتل النبي ﷺ، فلما استوى بي وبهم البيت الذي أنا فيه ناهضتهم بسيفي، فدفعتهم عن نفسي بما قد علمه الله.

ثم أقبل عليه السلام على أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليه السلام: وأما الثالثة يا أبا اليهود، فإن ابني ربيعة والوليد بن عتبة، وكانوا فرسان قريش دعوا إلى البراز يوم بدر فلم يبرز لهم خلق من قريش. فأنهضني مع صاحبي رضي الله عنهما - وقد فعل، وأنا أحدث أصحابي سناً وأقلهم للحرب تجربة فقتل الله - عز وجل - بيدي وليداً وشيبة سوى من قتلت من حجاجة قريش في ذلك اليوم، وسوى من أسرت، وكان مني أكثر مما كان من أصحابي، واستشهد ابن عمي في ذلك - رحمة الله عليه -

ثم التفت إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال: وأما الرابعة؛ فإن أهل مكة أقبلوا إلينا على بكرة أبيهم قد استجابوا من يليهم من قبائل العرب طالبين بئار مشركي قريش في يوم بدر. فهبط جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فأنبأه بذلك. فذهب النبي ﷺ وعسكر بأصحابه في سدّ احد، وأقبل المشركون إلينا فحملوا علينا حملة رجل واحد، واستشهد من المسلمين من استشهد، وكان من بقي، من المنهزمة، وبقيت مع

النبي ﷺ، ومضى المهاجرون والأنصار إلى المدينة كل يقول: قتل النبي وقتل أصحابه. ثم ضرب الله عز وجل - وجوه المشركين، وقد جرحت بين يدي النبي ﷺ نيقا وسبعين جرحه، منها هذه وهذه، ثم ألقى عليه رداءه وأمر يده على جراحاته، وكان مني في ذلك ما على الله عز وجل - ثوابه، ثم التفت إلى أصحابه، فقال: اليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال: وأما الخامسة يا أبا اليهود، فإن قريشا والعرب تجمعت وعقدت عقداً وميثاقاً لا ترجع من وجهها حتى تقتل النبي ﷺ وتقتلنا معاشر بني عبدالمطلب معه، ثم أقبلت بحدها وحديدها حتى أناخت علينا بالمدينة واثقة بأنفسها في ما توجهت له، فهبط جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فأنبأه بذلك فخندق على نفسه ومن معه من المهاجرين والأنصار، فقدمت قريش فأقامت على الخندق، محاصرة لنا، ترى في أنفسها القوة وفيها الضعف تُرعد وتبرق، والنبي ﷺ يدعوها إلى الله تعالى ويناشدها بالقربة والرحم فتأبى، ولا يزيدنا ذلك إلا عتواً، وفارسها وفارس العرب يومئذ عمرو بن عبد ود يهدر كالبعير المغتم، يدعو إلى البراز، ويرتجز، ويخطر برمحه مرة، وبسيفه مرة، لا يقدم عليه مقدم ولا يطمع فيه طامع، ولا حمية تهيجُه، ولا بصيرة تشجعه، فأنهضني إليه النبي ﷺ وعممني بيده وأعطاني سيفه هذا - وضرب بيده إلى ذي الفقار وعممني - فخرجتُ إليه، ونساء أهل المدينة توالي إشفافاً علي من ابن عبد ود فقتله الله عز وجل - بيدي، والعرب لا تعد لها فارساً غيره، وضربني هذه الضربة - وأوماً بيده إلى هامته - فهزم الله قريشاً والعرب بذلك وبما كان مني فيهم من النكاية. ثم التفت عليه إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال: وأما السادسة يا أبا اليهود؛ فإننا وردنا مع النبي ﷺ مدينة

أصحابك خير على رجال من اليهود وفرسانها من قريش وغيرها. فتلقونا بأمثال الجبال من الخيل والرجال والسلاح، وهم في أمتع واد وأكثر عدد، كلّ ينادى ويدعو، ويبادر إلى القتال. فلم يبرز إليهم أحد من أصحابه إلاّ قتلوه حتى إذا احمرّت الحديق ودعيت إلى النزال، وأهمت كل امرئ نفسه، والتفت بعض أصحابه إلى بعض، وكلّ يقول: يا أبا الحسن! إنهض، أنهضني النبي ﷺ إلى دارهم. فلم يبرز إليّ أحد منهم إلاّ قتلته، ولا يثبت لي فارس إلاّ طلحته، ثم شددت عليهم شدة الليث على فريسته حتى أدخلتهم جوف مدينتهم مشدداً عليهم، فاقتلعت باب حصنهم بيدي، حتى دخلت عليهم مدينتهم وحدي، أقتل من يظهر فيها من رجالها، وأسبي من أجد من نسائها، حتى أفتحتها وحدي، ولم يكن لي فيها معاون إلاّ الله وحده.

ثم التفت ﷺ إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

قال: وأما السابعة؛ فإن النبي ﷺ لما توجه لفتح مكة أحب أن يعذر إليهم ويدعوهم إلى الله عزّ وجلّ - آخرأ كما دعاهم أولاً، فكتب إليهم كتاباً يحذّره فيهم، وينذرهم عذاب الله، ويعدّهم الصفح، ويمنّيهم مغفرة ربهم. ونسخ لهم في آخره سورة براءة ليقرؤوها عليهم ثمّ عرض على جميع أصحابه المضى به فكلهم يرى التناقل فيهم، فلما رأى ذلك ندب منهم رجلاً. فوجه به فأتاه جبرئيل فقال: يا محمّد لا يؤدّي عنك إلاّ أنت أو رجل منك. فأنبأني النبي ﷺ بذلك، ووجهني بكتابه ورسالته إلى أهل مكة، وأهلها من قد عرفتم وليس أحد منهم إلاّ ولو قدر أن يضع كل جبل مني أربالاً لفعل، ولو أن يبذل في ذلك نفسه وأهله وولده وماله، فبلغتهم رسالة النبي ﷺ وقرأت عليهم كتابه، فكلهم يلقاني بالتهديد والوعيد، ويبدي لي البغضاء، ويظهر الشحنة، من رجالهم ونسائهم، فكان مني في ذلك ما قد رأيتم.

ثم التفت عليه السلام إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى...^(١).

وفي (العقد الفريد): عن الشعبي -في وفود أم الخير بنت حريش على معاوية وسؤال معاوية أصحابه عن كلامها في صفين فذكر له بعضهم كلامها، ومن جملة «فإلى أين تريدون رحمكم الله عن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصهره، وأبي سبطيه، خلق من طيئته، وتفرّع من نبعته، وخصّه بسّره، وجعله باب مدينته، وأعلم بحبه المسلمين، وأبان ببغضه المنافقين، وها هو ذا مفقّ الهام، ومكسّر الأصنام، صلّى؛ والناس مشركون، وأطاع؛ والناس كارهون. فلم يزل في ذلك حتى قتل مبارزي بدر، وأفنى أهل أحد، وهزم الأحزاب، وقتل الله به أهل خيبر، وفرّق به جمع هوازن، فبالها من وقائع زرعت في قلوب نفاقاً وردّة وشقاقاً، وزادت المؤمنين إيماناً»...^(٢).

وفي (بلاغات نساء أحمد بن أبي طاهر البغدادي) في قصة منع أبي بكر فدك من فاطمة عليها السلام «لائت خمارها على رأسها، وأقبلت في لمة من حفدتها تطأ ذيولها، ما تخرم من مشية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً حتى دخلت على أبي بكر وهو في حشد من المهاجرين والأنصار، فنيطت دونها ملاءة. ثم أنت أنتة أجهد القوم لها بالبكاء، وارتجّ المجلس. فأملهت حتى سكن نشيج القوم، وهدأت فورتهم. فافتتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعاد القوم في بكائهم. فلما أمسكوا عادت في كلامها. فقالت: ﴿لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾^(٣). فإن تعرفوه تجدوه أبي دون آبائكم وأخا ابن عمي دون

(١) رواه عن محمد ابن الحنفية والامام الباقر عليهما السلام الصدوق في الخصال ٢: ٣٦٤ ح ٥٨ باب السبعة. والنقل بتصرف في

اللفظ.

(٢) العقد الفريد ١: ٣٠٢.

(٣) التوبة: ١٢٨.

رجالكم فبلغ النذارة صادعاً بالرسالة، مائلاً على مدرجة المشركين ضارباً
لجهم، أخذاً بكظمهم. يهشم الأصنام، وينكت الهام حتى هزم الجمع وولّوا
الدبر، وتغرى الليل عن صبحه، واسفر الحق عن محضه، ونطق زعيم الدين،
وخرست شقاشق الشياطين وكنتم على شفا حفرة من النار؛ مذقة الشارب
ونهزة الطامع وقبسة العجلان وموطئ الأقدام، تشربون الطرق وتقتاتون
الورق أذلة خاشعين تخافون ان يتخطّفكم الناس من حولكم. فأنقذكم الله
برسوله ﷺ بعد اللتيا والتي، وبعد ما مُنيّ بهم الرجال وذؤبان العرب
ومردة أهل الكتاب، كلما حشوا ناراً للحرب اطفأها، ونجم قرن للضلال،
وفغرت فاعرة من المشركين؛ قذف بأخيه في لهواتها، فلا ينكفي حتى يطا
صماخها بأخمصه، ويخمد لهبها بحده، مكدوداً في ذات الله قريباً من رسول
الله سيّداً في أولياء الله، وأنتم في بلهنية وادعون آمنون...^(١)

وقال محمد بن محمد بن النعمان المفيد في (إرشاده) في ذكر غزوات
النبي ﷺ: وأنّ الفتح فيها كان على يد أمير المؤمنين عليه السلام - غزاة بدر أول
حرب كان به الامتحان، وملأت رهبة صدور المعدودين من المسلمين في
الشجعان، وراموا التأخر عنها لخوفهم منها، وكراهم لها على ما جاء به
محكم الذكر في التبيان حيث يقول جل اسمه: ﴿كما أخرجك ربك من بيتك
بالحق وإنّ فريقاً من المؤمنين لكارهون * يجادلونك في الحق بعد ما تبين
كانما يساقون إلى الموت وهم ينتظرون﴾ - إلى أن قال -^(٢).

ولم يزل أمير المؤمنين عليه السلام يقتل واحداً بعد واحد حتى أتى على شطر
المقتولين، وكانوا سبعين رجلاً، تولّى كافة من حضر بدرأ من المسلمين مع

(١) بلاغات النساء: ٢٣.

(٢) الانفال: ٥ - ٦.

ثلاثة آلاف من الملائكة المسؤمين قتل الشطر منهم، وتولّى أمير المؤمنين عليه السلام قتل الشطر الآخر وحده بمعونة الله تعالى له وتأييده وتوقيفه ونصره، وكان الفتح له بذلك على يديه، وقد أثبتت رواية العامة والخاصة أسماء الذين تولّى عليه السلام قتلهم على اتفاق في ما نقلوه فكان معن سمّوه:

- ١ - الوليد بن عتبة، وكان شجاعاً جريئاً وقاحاً فاتكأ تهابه الرجال.
- ٢ - العاص بن سعيد وكان هولاً عظيماً تهابه الأبطال، وهو الذي حاد عنه عمر.

٣ - طعيمة بن عدي بن نوفل، وكان من رؤوس أهل الضلال.

٤ - نوفل بن خويلد، وكان من أشد المشركين عداوة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وكانت قريش تقدّمه وتعظّمه وتطيعه، وهو الذي قرن أبابكر وطلحة قبل الهجرة بمكة وأوثقهما بحبل وعذبهما يوماً إلى الليل حتى سئل في أمرهما، ولمّا عرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم حضوره بدرأ سأل الله تعالى أن يكفيه أمره فقال: اللهم اكفني نوفل بن خويلد. فقتله أمير المؤمنين.

٥ - زمعة بن الأسود.

٦ - عقيل بن الأسود.

٧ - الحارث بن زمعة.

٨ - النضر بن الحارث بن عبد الدار.

٩ - عمير بن عثمان بن كعب بن تيم عم طلحة.

١٠ و ١١ - عثمان ومالك ابنا عبيد الله، أخوا طلحة.

١٢ - مسعود بن أبي أمية بن المغيرة.

١٣ - حنظلة بن أبي سفيان.

١٤ - عمرو بن مخزوم.

- ١٥- أبو المنذر بن أبي رفاعة.
- ١٦- منبه بن الحجاج السهمي
- ١٧- العاص بن المنبه.
- ١٨- علقمة بن كلدة.
- ١٩- أبو العاص بن قيس بن عدي.
- ٢٠- معاوية بن المغيرة بن أبي العاص.
- ٢١- لوزان بن ربيعة.
- ٢٢- عبدالله بن المنذر بن أبي رفاعة.
- ٢٣- مسعود بن أمية بن المغيرة.
- ٢٤- حاجب بن السائب بن عويمر.
- ٢٥- أوس بن المغيرة ابن لوزان.
- ٢٦- زيد بن مليص.
- ٢٧- عاصم بن أبي عوف.
- ٢٨- سعيد ابن وهب حليف بني عامر.
- ٢٩- معاوية بن عبدالقيس.
- ٣٠- عبدالله ابن جميل بن زهير بن الحارث بن اسد.
- ٣١- السائب بن مالك.
- ٣٢- أبو الحكم بن الاخنس.
- ٣٣- هشام بن أبي أمية بن المغيرة، فذلك ثلاثة وثلاثون رجلاً. سوى
من اختلف فيه أو شرك عليه السلام فيه غيره، وهم أكثر من شطر المقتولين ببدر.
وفي ما صنعه عليه السلام ببدر قال أسيد بن أبي إياس يحرض مشركي
قريش عليه:

في كلّ مجمع غاية اخزاكم جذع ابتر على المذاكي القرّح
 لله درّكم ألّا تنكروا قد ينكر الحر الكريم ويستحي
 هذا ابن فاطمة الذي أفناكم ذبحاً وقتلاً قعصة لم يذبح
 أعطوه خرجا واتّقوا تضريبه فعل الذليل وبيعة لم تريح
 اين الكهول؟ وأين كل دعامة في المعضلات؟ وأين زين الابطح؟
 افناهم قعصاً وضرباً يفتري بالسيف يعمل حدّه لم يصفح
 قال المفيد: ثم تلت بدران غزاة أحد، وكان الفتح له في هذه الغزاة كما كان
 له ببدر سواء، واختص بحسن البلاء فيها والصبر وثبوت القدم عندما زلّت
 من غيره الاقدام، وكان له من العناء بالنبي ﷺ ما لم يكن لسواه من اهل
 الإسلام، وقتل الله بسيفه رؤوس أهل الشرك والضلال، وفرّج الله به الكرب عن
 نبيه، وخطب بفضل عليّ في ذلك المقام جبرئيل عليه السلام في ملائكة الأرض
 والسماء، وأبان نبي الهدى عليه السلام من اختصاصه عليه السلام به ما كان مستوراً عن
 عامة الناس - إلى أن قال :-

قال الراوي للحديث وهو زيد بن وهب: قلت لابن مسعود: إنهمز الناس
 عن النبي ﷺ حتى لم يبق معه إلّا عليّ بن أبي طالب، وأبودجانة وسهل بن
 حنيف؟ فقال: إنهمز الناس إلّا عليّ بن أبي طالب وحده، وثاب إلى النبي ﷺ
 نفر، وكان أولهم عاصم بن ثابت، وأبودجانة، وسهل بن حنيف، ولحقهم
 طلحة ابن عبيد الله فقلت له: واين كان أبوبكر وعمر؟ قال: كانا ممّن تنحى. قلت:
 وأين كان عثمان؟ قال جاء بعد ثلاثة من الوقعة. فقال له النبي ﷺ: لقد
 ذهب فيها عريضة. فقلت له: واين كنت؟ قال: كنت ممّن تنحى قلت: إن ثبوت
 عليّ عليه السلام في ذلك المقام لعجب فقال: إن تعجبت من ذلك فقد تعجبت منه
 الملائكة، أما علمت أنّ جبرئيل قال في ذلك اليوم وهو يعرج إلى السماء: لا

سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي؟ قلت: فمن أين علم ذلك من جبرئيل. فقال: سمع الناس صائحاً يصيح في السماء بذلك. فسألوا النبي ﷺ عنه. فقال: ذاك جبرئيل.

قال: وروى سلام بن مسكين عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال: لو رأيت مقام علي عليه السلام يوم أحد لوجدته قائماً على ميمنة النبي ﷺ يذب عنه بالسيف، وقد ولّى غيره الأدبار.

قال: وروى محمد بن مروان عن عمارة عن عبدالله قال: سمعت علياً عليه السلام يقول: لما انهزم الناس يوم أحد عن النبي ﷺ - إلى أن قال - فنظر النبي ﷺ إلى كتيبة قد اقبلت إليه. فقال لي: ردّ عني يا علي هذه الكتيبة. فحملت عليها بسيفي اضربها يميناً وشمالاً حتّى ولّوا الأدبار. فقال لي النبي ﷺ: اما تسمع مديحك في السماء ان ملكاً يقال له رضوان ينادي: «لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي» فبكيت سروراً، وحمدت الله تعالى على نعمته.

قال: وفي حديث عمران بن حصين: لما تفرّق الناس عن النبي ﷺ يوم أحد جاء علي عليه السلام متقلداً سيفه حتّى قام بين يديه فرفع النبي ﷺ رأسه إليه فقال له: ما بالك لم تفرّ مع الناس! فقال: أرجع كافراً بعد اسلامي؟! فأشار النبي ﷺ له إلى قوم انحذروا من الجبل. فحمل عليهم فهزمهم. ثم أشار إلى قوم آخرين فحمل عليهم فهزمهم. فجاء جبرئيل عليه السلام فقال للنبي ﷺ: لقد عجبت الملائكة وعجبنا معها من حسن مواساة علي عليه السلام لك بنفسه. فقال له النبي ﷺ: وما يمنعه من هذا وهو منّي وأنا منه. فقال جبرئيل له: وأنا منكما.

قال: وقد ذكر أهل السير قتلى أحد من المشركين وكان جمهورهم قتلى أمير المؤمنين عليه السلام. فروى عبد الملك بن هشام عن زياد بن عبدالله عن محمد

بن إسحاق قال: كان صاحب لواء قریش يوم أحد طلحة بن أبي طلحة من عبد الدار، قتله علي بن أبي طالب، وقتل ابنه أبا سعيد بن طلحة، وقتل أخاه كلدة بن أبي طلحة وقتل عبدالله بن حميد بن أسد بن عبدالعزيز، وقتل ابا الحكم بن الأخنس بن شريق الثقفي، وقتل الوليد بن أبي حذيفة بن المغيرة، وقتل أخاه أمية بن أبي حذيفة، وقتل أوطاة بن شرحبيل، وقتل هشام بن أمية، وعمرو بن عبدالله الجمحي وبشر بن مالك، وقتل ثواباً مولى بني عبدالدار، وكان الفتح له أولاً، ورجوع الناس من هزيمتهم الى النبي ﷺ في الآخر بمقامه يذب عنه دونهم، وتوجه العتاب من الله تعالى الى كافتهم بهزيمتهم يومئذ، سواء، ومن ثبت معه من رجال الأنصار، وكانوا ثلاثة، وقيل: أربعة أو خمسة قال: وفي قتله عليه السلام من قتل يوم أحد، وعنائه في الحرب، وحسن بلائه، يقول الحجاج بن علاط السلمي:

لله أي مذب عن حربه	أعني ابن فاطم المعمر المحولا
جادت يداك له بعاجل طعنة	تركت طليحة للجبين مجدلا
وشددت شدة باسل فكشفتهم	بالسفع إذ يهوون أسفل أسفلا
وعلت سيفك بالدماء ولم تكن	لترده حران حتى ينهلا

قال: ولما توجه النبي ﷺ إلى بني النضير، عمد إلى حصارهم فضرب قبة في أقصى بني حطمة من البطحاء. فلما جن الليل رمى رجل منهم اليهم بسهم فأصاب القبة، فأمر النبي ﷺ أن يحول قبة الى السفع، وأحاط به المهاجرون والأنصار، فلما فقد الظلام فقدوا أمير المؤمنين عليه السلام. فقالوا للنبي ﷺ: لا نرى علياً. فقال عليه السلام: أراه في بعض ما يصلح شأنكم، فلم يلبث أن جاء برأس اليهودي الذي رمى النبي ﷺ - وكان يقال له عزور - فطرحه بين يدي النبي ﷺ فقال له: كيف صنعت يا أبا الحسن؟! فقال عليه السلام: إني

رأيت هذا الخبيث جريئاً شجاعاً فكمنت له وقتلت: ما أجراه ان يخرج إذا اختلط الليل يطلب منّا غزّة. فاقبل مصلتا بسيفه في تسعة نفر من اليهود. فشددت عليه، وقتلته. فأقلت أصحابه، ولم يبرحوا قريباً، فابعت معي نفراً فأبني أرجو أن أظفر بهم، فبعث معه عشرة فيهم أبو دجانة وسهل بن حنيف. فأدركوهم قبل أن يلجوا الحصن. فقتلوهم وجاءوا برؤوسهم إليه. فأمر أن تطرح في بعض آبار بني حطمة، وكان ذلك سبب فتح حصون بني النضير وفي تلك الليلة قتل كعب بن أشرف، واصطفى النبي ﷺ أموال بني النضير، وكانت أول صافية قسّمها النبي ﷺ بين المهاجرين الأولين، وأمر علياً عليه السلام فحاز ماله منها فجعله صدقة، وكان في يده مدّة حياته عليه السلام ثم في يد أمير المؤمنين عليه السلام بعده، وهو في يد ولد فاطمة عليها السلام حتى اليوم.

وفي ما كان من أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الغزاة وقتله اليهودي ومجيئه إلى النبي ﷺ برؤوس النفر التسعة؛ يقول حسان بن ثابت:

لله أي كـريهة أبـليتها ببني قريظة والنفوس تطلّع
أودى رئيسهم وآب بتسعة طوراً يشلّهم وطوراً يدفع

قال: وكانت غزوة الأحزاب بعد بني النضير، وذلك أنّ جماعة من اليهود، منهم سلام بن أبي الحقيق النضيري، وحيّ بن أخطب، وكنانة بن الربيع، وهوذة بن قيس الوالبي، وأبو عمارة الوالبي في نفر من بني والبة، خرجوا حتى قدموا مكّة. فصاروا إلى أبي سفيان لعلمهم بعداوتة للنبي ﷺ وتسرّعه إلى قتاله فذكروا له ما نالهم منه وسألوه المعونة لهم على قتاله. فقال لهم: أنا لكم حيث تحبّون. فاخرجوا إلى قريش فادعوه إلى حربه، واضمنوا النصر لهم والثبوت معهم حتى تستأصلوه، فطافوا على وجوه قريش، ودعوهم إلى حرب النبي ﷺ وقالوا لهم: أيدينا مع أيديكم، ونحن

معكم حتى نستأصله ثم خرجوا حتى جاءوا غطفان، وقيس عيلان، فدعواهم الى حربه، وضمنوا لهم النصر والمعونة، وأخبروهم باتّباع قريش لهم على ذلك، واجتمعوا معهم وخرجت قريش، وقائدها اذ ذاك أبو سفيان، وخرجت غطفان، وقائدها عيينة بن حصن في بني فزارة، والحرث بن عوف في بني مرّة، ووبرة بن طريف في قومه من أشجع. فلما سمع النبي ﷺ باجتماع الأحزاب عليه، وقوة عزيبتهم في حربه؛ استشار أصحابه، فاجتمع رأيهم على المقام بالمدينة، وحرب القوم ان جاءوا إليهم على أنقابها، فأشار سلمان الله على النبي ﷺ بالخذق - إلى أن قال -

روى الواقدي عن عبدالله بن جعفر بن أبي عون عن الزهري قال: جاء عمرو ابن عبد ود، وعكرمة بن أبي جهل، وهبيرة بن أبي وهب، ونوفل بن عبدالله بن المغيرة، وضرار بن الخطاب في يوم الخندق فجعلوا يطوفون به يطلبون مضيقاً منه فيعبرون، حتى انتهوا الى مكان أكرهوا خيولهم فيه فعبرت، وجعلوا يجيلون خيولهم في ما بين الخندق ولسلج، والمسلمون وقوف لا يقدم منهم أحد عليهم. وجعل عمرو بن عبد ود يدعو الى البراز ويعرض بالمسلمين ويقول:

ولقد بحثت من النداء بجمعهم هل من مبارز؟

وفي كل ذلك يقوم علي بن أبي طالب عليه السلام ليبارزه فيأمره بالجلوس انتظاراً منه ليتحرك غيره، والمسلمون كأنّ على رؤوسهم الطير لمكان عمرو بن عبد ود، والخوف منه، وممن معه، ومن وراءه، فلما طال نداء عمرو بالبراز، وتتابع قيام علي عليه السلام قال له النبي ﷺ: أدن منّي يا علي. فدنا منه. فنزع عمامته من رأسه، وعممه بها، وأعطاه سيفه، وقال له: إمض لشأنك، ثم قال: اللهم أعنه. فسعى نحو عمرو ومعه جابر الأنصاري لينظر ما يكون منه، ومن

عمرو. فلما انتهى عليه السلام إليه قال له: يا عمرو! انك كنت في الجاهلية تقول: لا يدعوني أحد إلى ثلاث، -واللات والعزى- ألا قبلتها أو واحدة منها؟ قال: أجل، قال: فإني أدعوك إلى شهادة ألا اله إلا الله، وأن محمداً رسوله، وأن تسلم لرب العالمين. قال: يا ابن أخي! أخز هذه عني. فقال عليه السلام: أما إننا خير لك لو أخذتها، ثم قال: فها هنا أخرى. قال: وما هي؟ قال: ترجع من حيث جئت. قال: لا تحدث نساء قريش بهذا أبداً. قال: -فها هنا أخرى. قال: وما هي؟ قال: فتنزل وتقاتلني. فضحك عمرو وقال: إن هذه الخصلة ما كنت أظن أن أحداً من العرب يرومني عليها، إنني لأكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك، وقد كان أبوك لي نديماً. قال عليه السلام: لكنني أحب أن أقتلك؛ فأنزل إن شئت. فأسف عمرو ونزل وضرب وجه فرسه حتى رجع. قال جابر: فثارت بينهما قترة فما رأيتهما فسمعت التكبير تحتها. فعلمت أن علياً عليه السلام قد قتله. فأنكشف أصحابه حتى طفرت خيولهم الخندق، وتبادر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حين سمعوا التكبير ينظرون ما صنع القوم. فوجدوا نوفل بن عبد الله في جوف الخندق لم ينهض به فرسه. فجعلوا يرمونه بالحجارة. فقال لهم: قتلة أجمل من هذه، ينزل إليّ بعضكم أقاتله. فنزل إليه أمير المؤمنين عليه السلام فضربه حتى قتله، ولحق هبيرة فأعجزه، وسقطت درع كانت له، وفر عكرمة، وهرب ضرار بن الخطاب فقال جابر: فما شبّهت قتل علي عليه السلام عمراً إلا بما قصّ الله تعالى من قصّة داود وجالوت حيث يقول -جلّ شأنه-: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾^(١).

قال: وقد روى قيس بن الربيع قال: حدّثنا أبو هارون العبدى عن ربيعة السعدي قال: أتيت حذيفة بن اليمان فقلت له: يا عبد الله إننا لنتحدّث عن علي ومناقبه فيقول لنا أهل البصرة: إنكم لتفرطون في علي، فهل أنت محدّثي

بحديث فيه، فقال حذيفة: يا ربعة! وما تسألني عن علي! فوالذي نفسي بيده، لو وضع جميع أعمال أصحاب محمد في كفة من الميزان منذ بعث الله محمداً إلى يوم الناس هذا، ووضع عمل علي عليه السلام في الكفة الأخرى لرجح عمل علي عليه السلام على جميع أعمالهم. فقال ربعة: هذا الذي لا يقام له، ولا يقعد، فقال حذيفة: يا لكع! كيف لا تحمل واين كان أبوبكر وعمر وحذيفة، وجميع أصحاب محمد يوم عمرو بن عبد ود، وقد دعا إلى المبارزة. فاحجم الناس كلهم ما خلا علياً عليه السلام فإنه برز إليه وقتله الله على يده، والذي نفس حذيفة بيده! لعمله ذلك اليوم أعظم أجراً من عمل أصحاب محمد إلى يوم القيامة.

قال: وروى عمر بن أبي الأزهر عن عمرو بن عبيد عن الحسن: أن علياً عليه السلام لما قتل عمرو بن عبد ود؛ احترق رأسه وحمله فألقاه بين يدي النبي ﷺ، فقام أبوبكر وعمر فقبلا رأس علي عليه السلام.

وروى علي بن الحكم الأودي قال: سمعت أبابكر بن عياش يقول: لقد ضرب علي عليه السلام ضربة ما كان في الإسلام أعز منها، ولقد ضرب علي عليه السلام ضربة ما ضرب في الإسلام أشأم منها، يعني ضربة ابن ملجم لعنه الله - له.

قال: وفي الأحزاب أنزل تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً * وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً - إلى - وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً ﴿١﴾ فتوجه العتب إليهم، والتوبيخ والتقريع، ولم ينج من ذلك أحد بالاتفاق إلا أمير المؤمنين عليه السلام إذ كان الفتح له وعلى يديه، وكان قتله عليه السلام عمراً، ونوفل بن عبد الله سبب هزيمة المشركين. وقال النبي ﷺ

بعد قتله عليه السلام هؤلاء: الآن نغزوهم ولا يغزونا.

قال: وقد روى يوسف بن كليب، عن سفیان بن زيد، عن قرّة وغيره، عن عبدالله بن مسعود انه كان يقرأ «وكفى الله المؤمنين القتال بعلي وكان الله قوياً عزيزاً»^(١) وفي قتل عمرو بن عبد ود يقول حسان بن ثابت:

امسى الفتى عمرو بن عبد يبتغي بجنوب يثرب غارة لم تنظر
ولقد وجدت سيوفنا مشهورة ولقد وجدت جيادنا لم تقصر
ويقال: انه لما بلغ شعر حسان، بني عامر أجابه فتى منهم. فقال: يردّ
عليه في افتخاره بالأنصار:

كذبتم وبيت الله لا تقتلوننا ولكن بسيف الهاشميين فافخروا
بسيف ابن عبدالله أحمد في الوغى بكفّ عليّ نلتُم ذاك فاقصروا
ولم تقتلوا عمرو بن عبد ببأسكم ولكنّه الكفو الهزبر الفضنفر
عليّ الذي في الفخر طال بناؤه ولا تُكثروا الدعوى علينا فتحقروا
ببدر خرجتم للبراز فردّكم شيوخ قريش جهرة وتأخروا
إلى أن قال:

فجال عليّ جولة هاشمية فدمّهم لما عتوا وتكبّروا
فليس لكم فخرٌ علينا بغيرنا وليس لكم فخر يُعَدُّ ويُذكر
وقالت أخته:

فاذهب عليّ فما ظفرت بمثله قول سديد ليس فيه تحامل
والثأر عندي يا عليّ فليتنى أدركته والعقل متّي كامل
نلت قريش بعد مقتل فارس فالذلُّ مُهلكها وخزيّ شامل
ثم قالت: والله لا ثارت قريش بأخي ما حتّت النيب.

(١) الأحزاب: ٢٥، ولفظ المصحف «وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً».

قال: ولما انهزم الأحزاب، وولّوا عن المسلمين الدبر؛ عمد النبي ﷺ على قصد بني قريظة، وأنفذ إليهم أمير المؤمنين عليه السلام في ثلاثين من الخزرج - إلى أن قال - قال عليه السلام: وسرت حتى دنوت من سورهم. فاشرفوا عليّ. فلما رأوني صاح صائح منهم قد جاءكم قاتل عمرو، وقال آخر: قد أقبل إليكم قاتل عمرو، وجعل بعضهم يصيح ببعض ويقولون ذلك، وألقى الله في قلوبهم الرعب، وسمعت راجزاً يرتجز:

قتل عليّ عمرا	صاد عليّ صقرا
قصم عليّ ظهرا	أبرم عليّ أمرا

هتك عليّ سرّاً

فقلت: الحمد لله الذي أظهر الإسلام، وقمع الشرك - إلى أن قال - فأقام النبي ﷺ حاصراً لهم خمسا وعشرين حتى سألوه النزول على حكم سعد ابن معاذ، فحكم بقتل الرجال، وسبي الذراري والنساء، وقسمة الاموال. فقال النبي ﷺ:

«لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة» وأمر بإنزال الرجال منهم، وكانوا تسعمائة، فجيء بهم الى المدينة، وقسم الاموال، واسترق الذراري والنسوان، ولما جيء بالأسارى إلى المدينة حبسوا في دار من دور بني النجار، وخرج النبي ﷺ إلى موضع سوق اليوم فخندق فيه خنادق، وحضر أمير المؤمنين عليه السلام، وأمر بهم أن يخرجوا، وتقدم إلى أمير المؤمنين عليه السلام أن يضرب أعناقهم في الخندق، فأخرجوا أرسالاً، وفيهم حيّ بن أخطب، وكعب بن أسد، وهما اذ ذاك رئيسا القوم - إلى أن قال -: ثم أقيم حيّ بن أخطب بين يدي أمير المؤمنين عليه السلام وهو يقول: قتلة شريفة بيد شريف فقال عليه السلام: إنّ خيار الناس يقتلون شرارهم، وشرارهم

يقتلون خيارهم، فالويل لمن قتله الأشراف الأخيار، والسعادة لمن قتله الارذال الكفار. فقال: صدقت؛ لا تسلبني حلتي. فقال عليّ: هي أهون عليّ من ذاك. فقال: سَتَرْتَنِي سترك الله، ومدّ عنقه فضربها عليّ عليّ، ولم يسلبه من بينهم قال: وكان الظفر ببني قريظة، وفتح الله على النبي ﷺ بأمر المؤمنين عليّ وما كان من قتله من قتل منهم وما ألقاه الله عزّ وجلّ - في قلوبهم من الرعب، وماثلت هذه الفضيلة ما تقدمها من فضائله عليّ.

قال: وقد كان منه عليّ في غزوة وادي الرمل، ويقال: ذات السلسلة؛ ما حفظه العلماء، ودوّنه الفقهاء، ونقله أصحاب الآثار، ورواه نقلة الأخبار، ممّا ينضاف إلى مناقبه عليّ في الغزوات، ويماثل فضائله في الجهاد؛ أنّ أصحاب السير ذكروا أنّ النبي ﷺ كان ذات يوم جالساً إذ جاء أعرابي فجثا بين يديه، ثم قال: إنّني جئت لأنصحك. قوم من العرب قد عمدوا على أن يبيتوك بالمدينة. ووصفهم له؛ فأمر النبي ﷺ بالصلاة جامعة. فاجتمعوا فصعد المنبر وأثنى عليه ثم قال: «أيّها الناس! ان هذا عدوّ الله وعدوّكم قد أقبل إليكم يزعم أنّه يبيّتكم بالمدينة فمن للوادي؟» فقام رجل من المهاجرين، فقال: أنا. فناوله اللواء، وضمّ إليه سبعمائة رجل، وقال له: إمض. فمضى فوافى القوم ضحوة. فقالوا: من الرجل؟ قال: رسول للرسول ﷺ: إمّا أن تقولوا: لا إله إلّا الله، وأنّ محمداً عبده ورسوله، أو لأضربنكم بالسيف. قالوا له: إرجع إلى صاحبك فإنّا في جمع لا تقوم له. فرجع فأخبر النبي ﷺ بذلك، فقال النبي ﷺ: «من للوادي؟» فقام رجل آخر من المهاجرين فقال: أنا. فدفع إليه الراية ومضى وعاد لمثل ما عاد صاحبه الأوّل فقال النبي ﷺ: «أين علي بن أبي طالب؟» فقام عليّ فقال: أنا ذا قال: «امض الى الوادي» قال: نعم، وكانت له عصابة لا يعتصب بها حتى يبعثه في وجه شديد. فمضى الى منزل

فاطمة عليها السلام فالتمس العصاة منها، فقالت: أين تريد؟ وأين بعثك أبي؟ قال: إلى وادي الرمل. فبكت إشفافاً عليه. فدخل النبي ﷺ وهي على تلك الحال. فقال لها: «تبكين! أتخافين أن يقتل بعلك؟! كلا - إن شاء الله تعالى -».

فقال علي عليه السلام للنبي ﷺ: لا تنفس عليّ بالجنة، ثم خرج ومعه لواء النبي ﷺ فمضى حتى وافى القوم بسحر. فأقام حتى أصبح ثم صلى بأصحابه الغداة وصفهم صفوفاً، واتكأ على سيفه مقبلاً على العدو. فقال: يا هؤلاء! أنا رسول رسول الله إليكم أن تقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله أو لأضربنكم بالسيف. قالوا له: إرجع كما رجع صاحبك. قال: أنا لا أرجع. لا والله حتى تسلموا أو أضربكم بسيفي هذا، أنا علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب. فاضطرب القوم لما عرفوه ثم اجترأوا على مواقفته. فواقعهم فقتل منهم ستة أو سبعة، وانهزم المشركون وظفر المسلمون وحازوا الغنائم، وتوجه عليه السلام إلى النبي ﷺ.

فروي عن أم سلمة قالت: كان النبي ﷺ قائلاً في بيتي إذ انتبه فزعا من منامه فقلت له: الله جارك قال: صدقت، الله جاري، لكن هذا جبرئيل يخبرني أن علياً قادم. ثم خرج إلى الناس فأمرهم أن يستقبلوا علياً عليه السلام. فقام المسلمون له صفين مع النبي ﷺ. فلما بصر عليه السلام بالنبي ﷺ ترجل عن فرسه وأهوى إلى قدميه يقبلهما فقال له النبي ﷺ: إركب فإن الله تعالى ورسوله عنك راضيان، فبكى عليه السلام وتسلم المسلمون الغنائم. فقال النبي ﷺ لبعض من كان معه في الجيش: كيف رأيتم أميركم؟ قالوا: لم ننكر منه شيئاً إلا أنه لم يؤم بنا في صلاة إلا قرأ بنا فيها بـ ﴿قل هو الله أحد﴾ فقال النبي ﷺ: سأسأله عن ذلك. فلما جاءه قال له: لم لم تقرأ بهم في فرائضك إلا بسورة الإخلاص؟ فقال عليه السلام: أحببتها. قال النبي ﷺ: فإن الله

قد أحببك كما أحببتنا. ثم قال له: يا علي! لولا اشفق ان تقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالا لا تمرّ بملأ منهم ألا اخذوا التراب من تحت قدميك.

قال: فكان الفتح في هذه الغزاة لأمير المؤمنين عليه السلام خاصة بعد ان كان من غيره فيها من الافساد ما كان، واختص عليه السلام من مديح النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها بفضائل لم يحصل منها شيء لغيره.

قال: وقد ذكر كثير من أصحاب السير أنّ في هذه الغزاة نزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿والعاديات ضبحاً﴾^(١) إلى آخر السورة فتضمنت ذكر الحال في ما فعله أمير المؤمنين عليه السلام فيها.

قال: ثم كان من بلائه عليه السلام ببني المصطلق ما اشتهر عند العلماء، وكان الفتح له في هذه الغزاة بعد أن أصيب يومئذ ناس من بني عبدالمطلب، وقتل عليه السلام رجلين من القوم وهما مالك وابنه، وأصاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم سبياً كثيراً وقسمه في المسلمين، وكان ممن أصيب يومئذ من السبايا جويرية بنت حارث، فأعتقها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجعلها في جملة ازواجه.

قال: ثم تلا ببني المصطلق الحديبية، وكان اللواء يومئذ إلى أمير المؤمنين عليه السلام كما كان إليه في المشاهد قبلها، وكان من بلائه في ذلك اليوم عند صفّ القوم في الحرب والقتال ما ظهر خبره، واستفاض ذكره، وذلك بعد البيعة التي أخذها النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أصحابه والعهود اليهم في الصبر، وكان أمير المؤمنين عليه السلام المبايع للنساء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وكانت بيعته لهن يومئذ أن طرح ثوباً بينهن وبينه ثم مسحه بيده فكانت مبايعتهن للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بمسح الثوب، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يمسح ثوب علي عليه السلام مما يليه، ولما

رأى سهيل بن عمرو توجه الأمر عليهم؛ ضرع إلى النبي ﷺ في الصلح، ونزل عليه الوحي بالاجابة إلى ذلك، وأن يجعل أمير المؤمنين علياً كاتبه يومئذ والمتولي لعقد الصلح بخطه. فقال النبي ﷺ له علياً: اكتب «بسم الله الرحمن الرحيم» فقال سهيل: وهذا الكتاب بيننا وبينك يا محمد. فافتحه بما نعرفه، وكتب «باسمك اللهم» فقال النبي ﷺ له: امح ما كتبت واكتب «باسمك اللهم» فقال علياً: لو لا طاعتك ما محوت «بسم الله الرحمن الرحيم» ثم محاها وكتب باسمك اللهم.

فقال له النبي ﷺ: اكتب «هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو» فقال سهيل: لو أجبتك في الكتاب الذي بيننا إلى هذا لأقررت لك بالنبوة فسواء شهدت على نفسي بالرضا بذلك أو أطلقته من لساني، أمح هذا الاسم وكتب: «هذا ما قاضى عليه محمد بن عبدالله» فقال له علياً: إنه والله رسول الله حقاً على رغم أنفك. فقال سهيل: اكتب اسمه يمضى الشرط فقال علياً: ويلك يا سهيل كف عن عنادك.

فقال النبي ﷺ لعلياً: أمحها. فقال: إن يدي لا تنطلق بمحو اسمك من النبوة. قال النبي ﷺ: فضع يدي عليها. فمحاها النبي ﷺ بيده وقال لعلياً: «ستدعى إلى مثلها فتجيب وأنت على مضض» ثم تم الكتاب. ولما تم الصلح نحر النبي ﷺ هذيه في مكانه فكان نظام تدبير هذه الغزاة متعلقاً بأمر المؤمنين علياً، وكان ما جرى فيها من البيعة، وصف الناس للحرب ثم الهدنة والكتاب كله لأمر المؤمنين علياً، وكان في ما هيأه الله له من ذلك حقن الدماء، وصلاح أمر الإسلام.

قال: وقد روى الناس له علياً في هذه الغزاة بعد الذي ذكرناه - فضيلتين اختص بهما وانضافتا إلى فضائله العظام، ومناقبه الجسام.

فروى إبراهيم بن عمر، عن رجاله، عن فائد مولى عبدالله بن سالم قال: لما خرج النبي ﷺ في غزوة الحديبية نزل الجحفة، فلم يجد فيها ماء، فبعث سعد بن مالك بالروايا حتى اذا كان غير بعيد رجع وقال: ما أستطيع أن أمضي لقد وقفت قدماي رعباً من القوم. فقال له النبي ﷺ: اجلس، ثم بعث آخر. فخرج بها حتى اذا كان بالمكان الذي انتهى إليه الأول رجع، فقال له النبي ﷺ: لم رجعت؟ قال: والذي بعثك بالحق نبياً ما استطعت أن أمضي رعباً، فدعا النبي ﷺ أمير المؤمنين علياً فارسله بها، وخرج السقاة، وهم لا يشكون في رجوعه لما رأوا من جزع من تقدمه. فخرج علياً بالروايا حتى ورد الحرار واستقى. ثم أقبل بها إلى النبي ﷺ ولها زجل، فلما دخل كبر النبي ﷺ ودعا له بخير.

قال: وفي هذه الغزاة أقبل سهيل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال: يا محمد إن أرقائنا لحقوا بك فارددهم علينا، فغضب النبي ﷺ حتى تبين الغضب في وجهه ثم قال: لتنتهين يا معشر قريش أو ليبعثن الله عليكم رجلاً امتحن الله قلبه بالإيمان يضرب رقابكم على الدين.

فقال بعض من حضر: أبوبكر ذلك الرجل؟ قال: لا، قال: فعمر؟ قال: لا. ولكنه خاضف النعل في الحجرة، فتبادر الناس إلى الحجرة ينظرون من الرجل. فإذا هو علي بن أبي طالب علياً.

قال: وقد روى هذا الحديث جماعة عن أمير المؤمنين علياً، وقالوا فيه: إن علياً علياً قص هذه القصة ثم قال: سمعت النبي ﷺ يقول «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» وكان الذي أصلحه علياً من نعل النبي ﷺ شسعها فإنه كان انقطع فخصف موضعه وأصلحه.

قال: ثم تلت الحديبية خبير وكان الفتح فيها لأمر المؤمنين علياً بلا

ارتياب، وظهر من فضله في هذه الغزاة ما أجمع على نقله الرواة، وتفرد عليه السلام فيها من المناقب بما لم يشركه فيها أحد من الناس. فروى محمد بن يحيى الأزدي عن مسعدة بن اليسع، وعبدالله بن عبد الرحيم عن عبد الملك بن هشام ومحمد بن إسحاق، وغيرهما من أصحاب الآثار، قالوا: حاصر النبي صلى الله عليه وآله خيبر بضعا وعشرين ليلة، وكانت الراية يومئذ لأمير المؤمنين عليه السلام. فلحقه رمد فمنعه من الحرب وكان المسلمون يناوشون اليهود من بين أيدي حصونهم، وجنبايتها، فلما كان ذات يوم فتحوا الباب وكانوا خندقوا على أنفسهم خندقاً، وخرج مرحب برجله يتعرض للحرب. فدعا النبي صلى الله عليه وآله أبا بكر. فقال له: خذ الراية. فأخذها في جمع من المهاجرين فلم يغن شيئا، فعاد يؤنب القوم الذين اتبعوه ويؤنبونه، فلما كان من الغد تعرض لها عمر فسار بها غير بعيد ثم رجع يجنب أصحابه ويجنبونه فقال: ليست هذه الراية لمن حملها جيئوني بعلي بن أبي طالب. فقيل له: انه ارمد قال: ارونيه تروني رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يأخذها بحقها ليس بفرار فجاءوا بعلي عليه السلام يقودونه إليه فقال له: ما تشتكي؟ قال: رمد ما أبصر معه، وصداع برأسي. فقال له عليه السلام: اجلس وضم رأسك على فخذي ففعل عليه السلام ذلك. فدعا النبي صلى الله عليه وآله فتفل في يده فمسح بها على عينه ورأسه. فانفتحت عيناه، وسكن ما يجده من الصداع وقال صلى الله عليه وآله في دعائه له: اللهم قه الحر والبرد، وأعطاه الراية وكانت راية بيضاء وقال: خذها وامض بها فجبرئيل معك، والنصر أمامك، والرعب مبعوث في صدور القوم، واعلم انهم يجدون في كتابهم أن الذي يدمر عليهم، اسمه إيليا فاذا لقيتهم قل: أنا علي فإنيهم يخذلون إن شاء الله تعالى قال عليه السلام: فمضيت بها حتى أتيت الحصن فخرج مرحب، وعليه مغفر وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه، وهو يرتجز ويقول:

قد علمت خير أني مرحب
شاكى السلاح بطل مجرب
فقلت:

أنا الذي سمتني أمي حيدرة
كليث غابات شديد قسورة
أكيلكم بالسيف كيل السندرة

واختلفنا ضربتين فبدرته وضربته. فقددت الحجر والمغفر ورأسه
حتى وقع السيف في أضراسه فخرّ صريعاً.

قال: وجاء في الحديث أنه ﷺ لما قال: أنا علي بن أبي طالب قال خبر من
أخبارهم: غلبتم وما أنزل على موسى. فدخل على قلوبهم من الرعب ما لم
يمكنهم معه الاستيطان به، ولما قتل ﷺ مرحباً رجع من كان معه وأغلقوا
باب الحصن عليهم دونه ﷺ، فصار إليه، فعالجه حتى فتحه وأكثر الناس من
جانب الخندق لم يعبروا معه، فأخذ ﷺ باب الحصن، فجعله على الخندق
جسراً لهم حتى عبروا، فظفروا بالحصن ونالوا الغنائم، فلما انصرفوا من
الحصن أخذ الباب بيميناه. فدحا به اذرعاً من الأرض وكان الباب يغلقة
عشرون رجلاً، ولما فتح ﷺ الحصن، وقتل مرحباً، وأغنم الله المسلمين
أموالهم استأذن حسان النبي ﷺ أن يقول فيه ﷺ شعراً فقال له: قل،
فانشأ يقول:

وكان عليّ أرمد العين يبتغي
دواء فلما لم يحس مداوياً
شفاه رسول الله منه بتفلة
فبورك مرقيا وبورك راقياً
وقال سأعطي الراية اليوم صارماً
كمياً محبباً للرسول موالياً
يحبّ إلهي وإلهه يحبّه
به يفتح الله الحصون الأوابياً
فأصفي بها دون البرية كلها
علياً وسمّاه الوزير المؤاخياً^(١)

(١) هذا تلخيص كلام المفيد في الارشاد: ٣٨ - ٦٧.

قلت: ولبروز تلك القوة الإلهية منه عليه السلام في خير ضلّ فيه جمع. فزعموا إلهيته. قال شاعرهم:

إنّما خالق الخلائق من زعد زعد أركان خير جذبا
قد رضىنا به إلهاً وسجد ناله مولى وربّا

قال: ثم تلا غزاة خير مواقف لم تجر مجرى ما تقدمها فنعمد لذكرها وأكثرها كان بعوثاً لم يشهدا النبي صلّى الله عليه وآله، ولا كان الاهتمام بها كالاهتمام بما سلف لضعف العدو، وغناء بعض المسلمين عن غيرهم فيها فأضربنا عن تعددها وإن كان لأمر المؤمنين عليه السلام في جميعها حظ وافر من قول أو عمل.

قال: ثم كانت غزوة الفتح، وهي التي وطّدت أمر الإسلام، ومهدت الدين بما منّ الله سبحانه على نبيّه صلّى الله عليه وآله فيها، وكان الوعد بها تقدم في قوله تعالى ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجاً﴾ ^(١) وقوله -عزّ وجلّ- قبلها بمدة طويلة ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾ ^(٢) وكانت الاعين إليها ممتدة، والرقاب إليها متطاولة، ودبر النبي صلّى الله عليه وآله الأمر فيها بكتمان مسيره إلى مكة، وسرّ عزيمته عن مراده بأهلها، وسأل الله تعالى أن يطوي خبره عن أهلها حتى يبغتهم بدخولها، وكان المؤمن على هذا السرّ من بين الجماعة أمير المؤمنين عليه السلام، وكان الشريك للنبي صلّى الله عليه وآله في الرأي ثم أنماه النبي صلّى الله عليه وآله إلى جماعة بعد، واستتبّ الأمر فيه على أحوال كان أمير المؤمنين عليه السلام في جميعها متفرداً من الفضل بما لم يشركه فيه غيره من الناس.

(١) النصر: ١ - ٢.

(٢) الفتح: ٢٧.

قال: فمن ذلك أنه لما كتب حاطب بن أبي بلتعة وكان من أهل مكة، وقد شهد بدرًا مع النبي ﷺ كتاباً إلى أهل مكة يطلعهم على سرّ رسول الله ﷺ في المسير إليهم. فجاء الوحي إلى النبي ﷺ بما صنع، وبنفوذ كتاب حاطب إلى القوم؛ تلافى النبي ﷺ ذلك بأمر المؤمنين عليه السلام، ولو لم يتلافه به لفسد التدبير الذي بتمامه كان نصر المسلمين.

قال: ولما دخل أبو سفيان المدينة لتجديد العهد بينه وبين قريش عندما كان من بني بكر في خزاعة، وقتلهم من قتلوا منها فقصد أبو سفيان ليتلافى الفارط من القوم، وقد خاف من نصرة النبي ﷺ لهم، وأشفق مما حلّ بهم يوم الفتح فأتى النبي ﷺ، وكلمه في ذلك. فلم يردّ عليه جواباً. فقام من عنده فلقية أبوبكر فتشبت به، فظن أنه يوصله إلى بغيته من النبي ﷺ. فقال: ما أنا بفاعل ذلك لعلمه بأنّ سؤاله في ذلك لا يغني شيئاً. فظنّ أبو سفيان بعمر ما ظنه بأبي بكر فكلمه في ذلك. فدفعه بغلظة وفضاظة كاد أن يفسد الرأي على النبي ﷺ. فعدل إلى بيت أمير المؤمنين عليه السلام فاستأذن عليه فأذن له وعنده فاطمة والحسن والحسين عليه السلام. فقال له: إنك امسّ القوم بي رحماً، وأقربهم منّي قرابة. فلا ارجعن كما جئت خائباً أشفع لي في ما قصدته. فقال له عليه السلام: ويحك يا أباسفيان! لقد عزم النبي ﷺ على أمر لا نستطيع أن نكلّمه فيه.

فالتفت أبو سفيان إلى فاطمة عليها السلام فقال: يا بنت محمد! هل لك أن تأمري ابنك أن يجيرا بين الناس. فيكونا سيدي العرب إلى آخر الدهر. فقالت: ما بلغ بنيّاي أن يجيرا بين الناس، وما يجير أحد على رسول الله، فتحيّر أبو سفيان وسقط في يديه.

ثم أقبل على أمير المؤمنين فقال له: أرى الأمور التبتت عليّ فانصح لي

فقال عليه السلام له: ما أرى شيئاً يغني عنك ولكنك سيد بني كنانة، قم واجر بين الناس ثم الحق بارضك. قال: فترى ذلك مغنياً عني شيئاً قال: لا والله، ما أظن ولكن ما أجد غير ذلك.

فقام أبوسفیان في المسجد. فقال: أيها الناس! إنني قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره وانطلق فلما قدم على قریش قالوا: ما وراءك؟ قال: جئت محمداً فكلمته فوالله ما رد علي شيئاً، ثم جئت ابن أبي قحافة، فلم أجد فيه خيراً، ثم لقيت ابن الخطاب فوجدته فظاً غليظاً لا خير فيه، ثم جئت علياً فوجدته أليين القوم لي، وأشار علي بشيء فصنعت. فوالله ما أدرى يغني عني شيئاً أم لا. قالوا: بما أمرك؟ قال: أمرني أن أجير بين الناس ففعلت. فقالوا: هل أجاز ذلك محمد قال: لا. قالوا: ويلك فوالله ما زاد الرجل على أن لعب بك، فما يغني عنك.

فقال أبوسفیان: لا. والله ما وجدت غير ذلك، وكان الذي فعله أمير المؤمنين عليه السلام من أصوب رأى لتمام أمر المسلمين، وأصح تدبير، وتم به للنبي صلى الله عليه وآله في القوم ما تم، ألا ترى أنه عليه السلام صدق أبوسفیان عن الحال ثم لان له بعض اللين حتى خرج عن المدينة، وهو يظن أنه على شيء فانقطع بخروجه على تلك الحال مواد كيده التي كان يتشعث بها الأمر على النبي صلى الله عليه وآله، وذلك أنه لو خرج آيساً حسب ما آيسه الرجلان لتجدد للقوم من الرأي في حربه عليه السلام، والتحرز منه ما لم يخطر لهم ببال مع مجيء أبي سفیان إليهم بما جاء إذ كان يقيم بالمدينة على التمحّل لتمام مراده بالاستشفاع إلى النبي صلى الله عليه وآله فيتجدد بذلك أمر يصدّه عن قصد قریش أو يثبّطه عنهم تثبيطاً يفوته معه المراد، وكان التوفيق من الله تعالى لرأي أمير المؤمنين عليه السلام في ما رآه من تدبير الأمر مع أبي سفیان حتى انتظم بذلك للنبي صلى الله عليه وآله من فتح مكة ما أراد.

قال: ولما أمر النبي ﷺ سعد بن عبادَةَ بدخول مَكَّةَ بالراية غلظ على القوم وأظهر ما في نفسه من الحق عليهم، فدخل وهو يقول «اليوم يوم الملحمة. اليوم تسبى الحرمة» فسمعها العباس. فقال للنبي ﷺ: أما تسمع ما يقول سعد بن عبادَةَ، وإنِّي لا آمن أن يكون له في قريش صولة. فقال النبي ﷺ لأُمير المؤمنين عليه السلام أدرك سعدًا فخذ الراية منه، وكن أنت الذي تدخل بها مَكَّةَ. فأدركه عليه السلام فأخذها منه ولم يمتنع عليه سعد من دفعها إليه، وكان تلافِي الفارط من سعد في هذا الأمر بأُمير المؤمنين عليه السلام، ولم ير النبي ﷺ أحدًا من المهاجرين والأنصار يصلح لأخذ الراية من سيد الأنصار سواه عليه السلام، وعلم أنَّه لو رام ذلك غيره لامتنع سعد عليه، وكان في امتناعه فساد التدبير واختلاف الكلمة بين الأنصار والمهاجرين، ولما لم يكن سعد يخفض جناحه لأحد من المسلمين وكافة الناس سوى النبي ﷺ، ولم يكن وجه الرأي توليه ﷺ أخذ الراية منه بنفسه؛ ولَّى ذلك من يقوم مقامه ولا يتميز عنه، ولا يعظم أحد من المقرين بالملة عن الطاعة له، ولا يراه دونه في الرتبة، وفي هذا من الفضل الذي يخصه بالنبي ﷺ ما لم يشركه فيه أحد، ولا ساواه في نظير له مساو، وكان علم الله تعالى ورسوله في تمام المصلحة بإنفاذ أُمير المؤمنين عليه السلام دون غيره ما كشف به عن اصطفائه لجسيم الأمور، كما كان علم الله تعالى في من اختاره للنبوَّة، وكمال المصلحة ببعثه؛ كاشفًا عن كونه أفضل الخلق أجمعين.

ثم ذكر فتح مَكَّةَ وما وقع وقال: وفي ما ذكرنا من أعمال أُمير المؤمنين عليه السلام في قتل من قتل من أعداء الله بمَكَّةَ، وإخافة من أخاف، ومعاونته النبي ﷺ على تطهير المسجد من الأصنام، وشدة بأسه في الله، وقطعه الأرحام في الله - عزَّ وجلَّ - أدلّ دليل على تخصيصه من الفضل بما لم

يكن لأحد منهم سهم فيه حسبما قدّمناه.

قال: ثم اتّصل بفتح مكة إنفاذ النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة ابن عامر - وكانوا بالغميصاء - يدعوهم إلى الله، وإنّما أنفذه للثرة التي كانت بينه وبينهم، وذلك أنّهم كانوا أصابوا في الجاهلية نسوة من بني المغيرة، وقتلوا الفاكه بن المغيرة عم خالد بن الوليد، وقتلوا عوفاً أبا عبد الرحمن بن عوف. فأنفذه لذلك، وأنفذ معه عبد الرحمن بن عوف للثرة التي كانت بينه وبينهم، ولولا ذلك لما رأى النبي ﷺ خالدًا أهلاً للامارة على المسلمين، وكان من أمره ما قدّم ذكره، فخالف عهد الله، وعهد رسوله، وعمل فيه على سنّة الجاهلية، وأطرح حكم الإسلام وراء ظهره فبرأ النبي ﷺ من صنيعة، وتلافى فارطه بأمر المؤمنين عليه السلام^(١).

قلت: وفي (تاريخ أحمد بن أبي يعقوب) لما أصلح علي عليه السلام ما أفسده خالد قال له النبي ﷺ: لما فعلت أحبّ إليّ من حمر النعم، ويومئذٍ قال النبي ﷺ لعلي عليه السلام: فذاك أبوأي^(٢).

وفي (الطبري): بعثه النبي ﷺ داعياً ولم يبعثه مقاتلاً، فلما رأوا خالدًا أخذوا السلاح فقال لهم: ضعوا السلاح فإنّ الناس قد أسلموا. فلما وضعوه أمر بهم فكتفوا ثم عرضهم على السيف^(٣).

ثم ذكر (إرشاد المفيد) بعدما مر، غزوة حنين وقال: خرج النبي ﷺ في عشرة آلاف، وأعجب أبا بكر الكثرة يومئذٍ فقال: «لن نغلب اليوم من قلة» وكان الأمر في ذلك بخلاف ما ظن، وفي ذلك أنزل تعالى: ﴿ويوم حنين إذ

(١) هذا تلخيص كلام المفيد في الارشاد: ٦٨ - ٧٣.

(٢) تاريخ اليعقوبي ٢: ٦١.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٣٤١ سنة ٨.

أعجبتكم كثرتم فلم تغن عنكم شيئاً وضافت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين * ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين^(١) يعني أمير المؤمنين عليه السلام ومن ثبت معه من بني هاشم وهم يومئذ ثمانية.

قال: فانظر الى مناقب أمير المؤمنين عليه السلام في هذه الغزاة، وتأملها، وفكر في معانيها تجده عليه السلام قد تولى كل فضل كان فيها، واختص من ذلك بما لم يشركه فيه أحد من الأمة، وذلك أن أمير المؤمنين عليه السلام ثبت مع النبي ﷺ عند انهزام الناس كافة إلا النفر الذين كان ثبوتهم بثبوت عليه السلام، وذلك أننا قد احطنا علما بتقدمه في الشجاعة والبأس، والصبر والنجدة، على العباس وابنه الفضل، وأبي سفيان بن الحرث، والنفر الباقيين لظهور أمره في المقامات التي لم يحضرها احد منهم، واشتهار خبره في منازلة الأقران، وقتل الأبطال، ولم يعرف لأحد من هؤلاء مقام من مقاماته، ولا قتل عزي إليهم بالذكر، فعلم بذلك أن ثبوتهم كان به عليه السلام، ولولا كانت الجناية على الدين لا تتلافى، وأن بمقامه ذلك المقام، وصبره مع النبي ﷺ كان رجوع المسلمين إلى الحرب، وتشجعهم في لقاء العدو.

ثم ما كان من قتله عليه السلام أبا جرول متقدم المشركين ما كان هو السبب في هزيمة القوم وظفر المسلمين بهم.

وكان من بلية المتقدم عليه في مقام الخلافة بعد النبي ﷺ ان عان المسلمين باعجابه بالكثرة، وكانت هزيمتهم بسبب ذلك أو كان أحد اسبابها. ثم ما كان من صاحبه أي عمر - من قتل الاسرى من القوم، وقد نهى النبي ﷺ عن قتلهم، ما ارتكب به عظيم الخلاف لله تعالى ورسوله حتى أغضبه ذلك، وآسفه فأنكره وأكبره، وكان من صلاح أمر الأنصار بمعونة

أمير المؤمنين عليه السلام للنبي ﷺ في جمعهم وخطابهم ما قوي به الدين، وزال به الخوف من الفتنة التي أظلمت القوم بسبب القسمة. فساهم أمير المؤمنين عليه السلام النبي ﷺ في فضل ذلك، وشركه فيه دون من سواه، وتولّى من أمر العباس ابن مرداس ما كان سبب استقرار الإيمان في قلبه وزوال الريب في الدين من نفسه، والانقياد إلى النبي ﷺ في الطاعة لأمره، والرضا بحكمه.

ثم جعل النبي ﷺ الحكم على المعترض في قضائه علماً على حق أمير المؤمنين عليه السلام في فعله، وصوابه في حروبه، ونبه ﷺ على وجوب طاعته ﷺ، وحظر معصيته، وأنّ الحق في حيزه وجنبه، وشهد له بأنّه خير الخليقة، وهذا يباين ما كان من خصومة الغاصبين لمقامه من الفعال، ويضادّ ما كانوا عليه من الأعمال، ويخرجهم من الفضل الى النقص الذي يوجب صاحبه أو يكاد، فضلاً عن سموّه على أعمال المخلصين في تلك الغزاة، وقربهم بالجهد الذي تولّوه، فبانوا به ممّن ذكرناه بالتقصير الذي وصفناه.

قال: ولما فضّ الله جمع المشركين بحنين تفرقوا فرقتين. فأخذت الأعراب ومن تبعهم إلى أوطاس، وأخذت ثقيف ومن تبعها إلى الطائف إلى أن قال :-

ثم سار النبي ﷺ بنفسه الى الطائف فحاصرهم أيّاماً، ثم أنفذ أمير المؤمنين عليه السلام في خيل وأمره ان يطأ ما وجد، ويكسر كلّ صنم وجده، فخرج حتّى لقيته خيل خثعم في جمع كثير. فبرز لهم رجل من القوم يقال له شهاب في غيش الصبح فقال له: هل من مبارز فقال عليه السلام: من له؟ فلم يقم اليه أحد فبرز عليه السلام إليه وهو يقول:

ان على كلّ رئيس حقاً أن يروى الصعدة او تدقاً

ثم ضربه فقتله، ومضى في تلك الخيل حتى كسر الأصنام، وعاد إلى النبي ﷺ وهو محاصر أهل الطائف. فلما رآه النبي ﷺ كبر للفتح، وأخذ بيده فخلا به، وناجاه طويلاً.

فروى عبد الرحمن بن سيابة، والأجلح جميعاً عن أبي الزبير عن جابر الأنصاري أن النبي ﷺ لما خلا بعلي عليه السلام يوم الطائف أتاه عمر بن الخطاب. فقال: أتناجيه دوننا وتخلو به فقال: يا عمر! ما أنا انتجيت، بل الله أنتجاه، فأعرض عمر وهو يقول: هذا كما قلت لنا قبل الحديبية: لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين. فلم ندخله وصدونا. فناداه النبي ﷺ: لم أقل لكم إنكم تدخلونه في ذلك العام، ثم خرج من حصن الطائف نافع بن غيلان في خيل من ثقيف فلقية أمير المؤمنين ببيطن وجّ فقتله، وأنهزم المشركون، ولحق القوم الرعب. فنزل جماعة منهم إلى النبي ﷺ فأسلموا. وكان حصار النبي ﷺ الطائف بضعة عشر يوماً، وهذه الغزاة أيضاً ممّا خصّ الله سبحانه فيها أمير المؤمنين عليه السلام بما انفرد به من كافة الناس، وكان الفتح فيها على يده وقتل من قتل من خثعم، به دون من سواه، وحصل له من المناجاة التي أضافها النبي ﷺ إلى الله - عزّ اسمه - ما ظهر به من فضله، وخصوصيته من الله تعالى بما بان به من كافة الخلق، وكان من عدوّه فيها ما دلّ على باطنه، وكشف الله عن حقيقة سرّه وضميره، وفي ذلك عبرة لأولي الألباب.

قال: ثم كانت غزوة تبوك فأوحى الله - عزّ اسمه - إلى نبيه ﷺ أن يسير إليها بنفسه، ويستنفر الناس للخروج، وأعلمه أنّه لا يحتاج فيها إلى حرب، ولا يمتنى بقتال عدوّ، وأنّ الأمور تنقاد له بغير سيف، وتعبّده بامتحان أصحابه بالخروج معه واختبارهم ليتميزوا بذلك، وتظهر به سرائره،

فاستنفروهم الى بلاد الروم، وقد أينعت ثمارهم، واشتد القيظ عليهم. فأبسطاً أكثرهم عن طاعته رغبة في العاجل، وحرصاً على المعيشة وإصلاحها، وخوفاً من شدة القيظ وبُعد المسافة، ولقاء العدو. ثم نهض بعضهم على استئصال وتخلف آخرون، ولما أراد الخروج استخلف أمير المؤمنين عليه السلام في أهله وولده وأزواجه ومهاجره وقال له: إِنَّ المدينة لا تصلح إلّا بي أو بك.

وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ علم من خبث نيات الأعراب، وكثير من أهل مكّة، ومن حولها ممّن غزاهم، وسفك دماءهم. فأشفق أن يطلبوا المدينة عند نأيه عنها، وحصوله ببلاد الروم أو نحوها، فمتى لم يكن فيها من يقوم مقامه لم يؤمن معرتهم، وابقاع الفساد في دار هجرته، والتخطّي إلى ما يشين أهله ومخلفيه، وعلم أَنّه لا يقوم مقامه في ارباب العدو وحراسة دار الهجرة، وحياطة من فيها إلّا أمير المؤمنين عليه السلام، فاستخلفه استخلاقاً ظاهراً، ونصّ عليه بالإمامة نصّاً جلياً.

وذلك في ما تظاهرت به الرواية أَنَّ أهل النفاق لما علموا باستخلاف النَّبِيِّ ﷺ له عليه السلام على المدينة حسدوه لذلك، وعظم عليهم مقامه فيها بعد خروجه، وعلموا أَنَّها تتحرّس به، ولا يكون فيها للعدوّ مطمع. فساءهم ذلك وكانوا يؤثرون خروجه معه لما يرجونه من وقوع الإفساد، والاختلاط عند نأي النَّبِيِّ ﷺ، وخلوها من مرهوب مخوف يحرسها، وغبطوه على الرفاهية والدعة بمقامه في أهله، وتكلّف من خرج منهم المشاق بالسفر والخطر، فأرجفوا بأمر المؤمنين عليه السلام وقالوا: لم يستخلفه النَّبِيُّ ﷺ إكراماً له وإجلالاً ومودّة، وأنما خلفه استئقلاً له. فبهتوه بهذا الإرجاف كبهت قريش للنبي ﷺ بالجنة تارة، وبالشعر أخرى، وبالسحر مرة، وبالكهانة أخرى، وهم يعلمون ضدّ ذلك ونقيضه كما علم المنافقون ضدّ ما أرجفوا به على

أمير المؤمنين وخلافه، وأنه كان أخص الناس به، وأحب الناس إليه، وأسعدهم عنده، وأحظاهم وأقضاهم لديه، فلما بلغه عليه السلام إرجاف المنافقين به أراد تكذيبهم، وإظهار فضيحتهم؛ فلحق بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إن المنافقين يزعمون أنك إنما خلقتني استتقالاتي ومقتاً. فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إرجع يا أخي إلى مكانك، فإن المدينة لا تصلح إلا بي أو بك، فأنت خليفتي في أهل بيتي ودار هجرتي وقومي، أما ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي».

فتضمن هذا القول من النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصه على أمير المؤمنين بالإمامة، وإبانتته من الكافة بالخلافة، ودلّ به على فضل لم يشركه فيه أحد سواه، وأوجب له به جميع منازل هارون من موسى إلا المستثنى منها لفظاً وعقلاً. وقد علم كل من تأمل معاني القرآن، وتصقّح الروايات والأخبار أن هارون كان أخا موسى عليه السلام لأبيه وأمه وشريكه، ووزيره على نبوته، وتبليغ رسالات ربه، وأن الله سبحانه شدّ به أزره، وأنه كان خليفته على قومه، وكان له من الإمامة عليهم وفرض الطاعة؛ كامامته وفرض طاعته، وأنه كان أحبّ قومه إليه، وأفضلهم لديه قال عزّ وجلّ حاكياً عن موسى ﴿رب اشرح لي صدري ويسّر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي أشد به أزي وأشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً﴾^(١). فأجاب الله مسألته وأعطاه سؤله في ذلك وأمنيته حيث يقول عزّ وجلّ: ﴿قد أوتيت سؤلك يا موسى﴾^(٢) وقال تعالى حاكياً عن موسى عليه السلام ﴿وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي

(١) طه: ٢٥ - ٣٤.

(٢) طه: ٣٦.

وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين»^(١).

فلما جعل النبي ﷺ علياً عليه السلام منه بمنزلة هارون من موسى أوجب له بذلك جميع ما عددناه إلا ما خصه العرف من الأخوة، واستثناه النبي ﷺ لفظاً من النبوة، وهذه فضيلة لم يشرك فيها أحد من الخلق أمير المؤمنين عليه السلام، ولا ساواه في معناه ولا قاربه فيها على حال، ولو علم الله تعالى أن لنبيه ﷺ في هذه الغزاة حاجة إلى الحرب لما أذن له في تخليفه عنه بالمدينة حسب ما قدمناه، بل علم أن المصلحة في استخلافه، وأن إقامته في دار هجرته مقامه أفضل الأعمال فدبر الله تعالى الخلق والدين بما قضاه في ذلك، وامضاه على ما بيّناه وشرحناه.

قال: ولما انصرف النبي ﷺ من تبوك قدم عليه عمرو بن معديكرب. فأمن به وآمن معه من قومه ناس، ورجعوا إلى قومهم ثم إن عمراً نظر إلى أبي ابن عثث الخثعمي فأخذ برقبته ثم جاء به إلى النبي ﷺ فقال: أعدني على هذا الفاجر الذي قتل أبي.

فقال النبي ﷺ: «أهدر الإسلام ما كان في الجاهلية» فانصرف عمرو مرتداً فأغار على قوم من بني الحرث بن كعب، ومضى إلى قومه، فاستدعى النبي ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام، وأمره على المهاجرين، وأنفذه إلى بني زبيد، وأرسل خالد بن الوليد في طائفة من الأعراب، وأمره أن يعمد لجعفي، وإذا التقيا فأمر الناس علي عليه السلام ففسار أمير المؤمنين عليه السلام، واستعمل على مقدمته خالد بن سعيد بن العاص، واستعمل خالد على مقدمته أبا موسى الأشعري. فأما جعفي فإنها لما سمعت بالجيش افترقت فرقتين، فذهبت فرقة إلى اليمن، وانضمت الفرقة الأخرى إلى بني زبيد. فبلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام: فكتب إلى

خالد بن الوليد أن قف حيث أدركك رسولي. فلم يقف. فكتب إلى خالد بن سعيد تعرّض له حتّى تحبسه، فاعترض له حتّى حبسه، وأدركه أمير المؤمنين عليه السلام. فعنّفه على خلافه. ثمّ سار حتّى لقي بني زبيد بواد يقال له كسر.

فلما رآه بنو زبيد قالوا لعمر: كيف أنت إذا لقيك هذا الغلام القرشي فأخذ منك الأتاوة قال: سيعلم إن لقيني، وخرج عمرو فقال: من يبارز فنهض أمير المؤمنين عليه السلام إليه. فصاح به صيحة، فانهزم عمرو وقتل أخوه، وابن أخيه، وأخذت امرأته ركانة بنت سلامة، وسبي منهم نسوان، وانصرف أمير المؤمنين عليه السلام وخلف عليهم خالد بن سعيد ليقبض صدقاتهم، ويؤمّن من عاد إليه من هزّابهم مسلماً.

فرجع عمرو واستأذن على خالد، فأذن له. فعاد إلى الإسلام، فكلمه في امرأته وولده. فوهبهم له، وقد كان عمرو لمّا وقف بباب خالد، وجد جزوراً قد نحرت فجمع قوائمها فضربها بسيفه فقطعها جميعاً وكان يسمّى سيفه الصمصامة فوهبه لخالد.

قال: وكان أمير المؤمنين عليه السلام قد اصطفى من السبي جارية فبعث خالد بن الوليد بريدة الأسلمي إلى النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم وقال له: تقدم الجيش إليه. فأعلمه بما فعل عليّ من اصطفائه الجارية من الخمس لنفسه، وقّع فيه، فسار بريدة حتى انتهى إلى باب النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم. فلقية عمر. فسأله عن حال غزوتهم، وعن الذي أقدمه. فأخبره أنّه إنّما جاء ليقع في عليّ وذكر له اصطفاء الجارية من الخمس لنفسه. فقال له عمر: إمض لما جئت له فإنّه سيفضّب لابنته ممّا صنع عليّ. فدخل بريدة على النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم ومعه كتاب من خالد بن الوليد بما أرسل به بريدة. فجعل النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم يقرأه ووجهه يتغيّر. فقال له بريدة: إنّك إن رخصت للناس في مثل هذا اذهب فيئهم.

فقال النبي ﷺ: ويحك يا بريدة احدثت نفاقاً. إِنَّ عَلِيّاً يَحِلُّ لَهُ مِنَ الْفِيءِ مَا يَحِلُّ لِي، إِنَّ عَلِيّاً خَيْرُ النَّاسِ لَكَ وَلِقَوْمِكَ، وَخَيْرٌ مِنْ أَخْلَفَ مِنْ بَعْدِي لِكَافَةِ أُمَّتِي، يَا بَرِيدَةَ احْذَرِي أَنْ تَبْغُضَ عَلِيّاً فَيَبْغُضَكَ اللَّهُ. قَالَ بَرِيدَةُ: فَتَمَنَيْتُ أَنْ الْأَرْضَ انْشَقَّتْ لِي فَسَخْتُ فِيهَا، وَقُلْتُ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ، وَسَخَطِ رَسُولِهِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَغْفِرْ لِي، فَلَنْ أَبْغُضَ عَلِيّاً أَبَداً، وَلَا أَقُولُ فِيهِ إِلَّا خَيْراً، فَاسْتَغْفِرْ لَهُ.

قال: وفي هذه الغزاة من المنقبة له عليه السلام ما لا يماثلها منقبة لأحد سواه والفتح فيها كان على يديه عليه السلام خاصة، وظهر من فضل أمير المؤمنين عليه السلام ومشاركته للنبي ﷺ في ما أحلّ الله له من الفيء واختصاصه من ذلك بما لم يكن لغيره من الناس، وبأن من مودة النبي ﷺ له وتفضيله إياه ما كان خفياً على من لا علم له بذلك، وكان من تحذير النبي ﷺ بريدة وغيره من بغضه وعداوته وحثه له على مودته وولايته وردّ كيد أعدائه في نحورهم ما دلّ على أنّه افضل البرية عند الله تعالى وعند النبي ﷺ. وأحقهم بمقامه بعده وأخصهم به في نفسه وآثرهم عنده^(١).

قال: فمن ذلك أنّ النبي ﷺ جمع خاصة أهله وعشيرته في ابتداء الدعوة إلى الإسلام فعرض عليهم الإيمان، واستنصرهم على أهل الكفر والعدوان، وضمن لهم على ذلك الحظوة في الدنيا والشرف وثواب الجنان، فلم يجبه أحد منهم إلا أمير المؤمنين. فنحله بذلك تحقيق الأخوة والوزارة والوراثة والخلافة، وأوجب له به الجنة، وذلك في حديث الدار الذي أجمع على صحته نقاد الآثار حين جمع النبي ﷺ بني عبدالمطلب في دار أبي طالب وهم أربعون رجلاً يومئذ يزدون رجلاً أو ينقصون رجلاً في ما ذكره

الرواة - وأمر أن يصنع لهم طعام، فخذ شاة مع مد من بر، وان يعدّ لهم صاع من اللبن، وقد كان الرجل منهم معروفاً بأكل الجذعة في مقام واحد، وبشرب الفرق من الشراب في ذلك المقعد، فأراد النبي ﷺ بإعداد قليل الطعام والشراب لجماعتهم إظهار الآية في شبعهم وريهم ممّا كان لا يشبع واحداً منهم ولا يرويه، ثم أمر النبي ﷺ بتقديمه لهم. فأكلت الجماعة كلها من ذلك اليسير حتى تملّوا منه، ولم يبن ما أكلوه منه وشربوا، فبهرهم بذلك، وبيّن لهم آية نبوته، وعلامة صدقه ببرهان الله تعالى.

ثم قال لهم بعد أن شبعوا من الطعام ورووا من الشراب: يا بني عبدالمطلب! إنّ الله بعثني إلى الخلق كافة، وبعثني اليكم خاصّة. فقال ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾ وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين في الميزان تملكون بهما العرب والعجم، وتدخلون بهما الجنة، وتنجون بهما من النار «شهادة الآله إلا الله وأنتي رسول الله». فمن يجيبني إلى هذا الأمر، ويوازرني عليه، وعلى القيام به يكن أخي ووصيّي ووزيرِي ووارثِي وخليفتي من بعدي. فلم يجبه أحد منهم.

قال أميرالمؤمنين عليه السلام: فقمّت بين يديه من بينهم، وأنا أصغرهم سنّاً، واحمّشهم ساقاً، وأرمصهم عيناً. فقلت: أنا يا رسول الله أوازرك على هذا الأمر. فقال: اجلس.

ثم أعاد على القوم القول ثانية، فاصمتوا. فقمّت أنا وقلت مثل مقالتي الأولى فقال: اجلس. ثم أعاد على القوم ثالثة. فلم ينطق أحد منهم بحرف. فقمّت وقلت: انا اوازرك يا رسول الله على هذا الأمر فقال: اجلس. فأنت أخي، ووصيّي، ووزيرِي ووارثِي، وخليفتي من بعدي. فنهض القوم، وهم يقولون لأبي طالب: «ليهنأك اليوم ان دخلت في دين

ابن أخيك، فقد جعل ابنك أميراً عليك».

وهذه منقبة جليلة اختص بها أمير المؤمنين عليه السلام، ولم يشركه فيها أحد من المهاجرين الأولين ولا الأنصار، ولا أحد من أهل الإسلام، وليس لغيره عدل لها من الفضل ولا مقارب على حال، وفي الخبر بها ما يفيد أن بأمير المؤمنين عليه السلام تمكّن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تبليغ الرسالة وإظهار الدعوة والصدع بالإسلام ولولاه لم تثبت الملة، ولا استقرت الشريعة ولا ظهرت الدعوة فهو ناصر الإسلام، ووزير الداعي إلى الإسلام من قبل الله - عز وجل - وبضمانه له النصره تم له في النبوة ما أراد، وفي ذلك من الفضل ما لا توازنه الجبال فضلاً، ولا تعادله الفضائل كلها محلاً وقدرأ.

قال: ومن ذلك أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أمره بالهجرة عند اجتماع الملأ من قريش على قتله، فلم يتمكن من مظاهرتهم بالخروج عن مكة، وأراد الاستسرار بذلك، وتعمية خبره عنهم ليتم له الخروج على السلامة منهم؛ ألقى خبره إلى أمير المؤمنين عليه السلام واستكتمه إياه، وكلفه الدفاع عنه بالمبيت على فراشه من حيث لا يعلمون أنه هو الباثت على الفراش، ويظنون أنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم باثتاً على حاله التي كان يكون عليها في ما سلف من الليالي. فوهب عليه السلام نفسه لله تعالى، وشرأها من الله تعالى في طاعته، وبذلها دون نبيّه عليه السلام لينجو به من كيد الأعداء، ويتم له بذلك السلامة والبقاء، وينتظم له به الغرض في الدعاء إلى الملة، وإقامة الدين، وإظهار الشريعة.

فبات على فراشه متسترأ بإزاره، وجاءه القوم الذين تعالوا على قتله فأحدقوا به وعليهم السلاح يرصدونه طلوع الفجر ليقتلوه ظاهراً، فيذهب دمه فرغاً بمشاهدة بني هاشم قاتليه من جميع القبائل، ولا يتم لهم الأخذ بثأره منهم لاشتراك الجماعة في دمه، وقعود كل قبيلة عن قتال رهطه، ومباينة

أهله، فكان ذلك سبب نجاة النبي ﷺ وحفظ دمه، وبقائه حتى صعد بأمر ربه.

ولولا أمير المؤمنين عليه السلام وما فعله من ذلك؛ لما تمَّ له التبليغ والأداء، ولا استدام له العمر والبقاء، ولظفر به الحسدة والأعداء. فلما أصبح القوم وأرادوا الفتك به؛ ثار أمير المؤمنين عليه السلام إليهم فتفرقوا عنه حين عرفوه، وكان بذلك انتظام الايمان وإرغام الشيطان، وخذلان أهل الكفر والعدوان، ولم يشاركه في هذه المنقبة أحد من أهل الإسلام، ولا أحيط بنظير لها على حال، ولا مقارب لها في الفضل بصحيح الاعتبار.

وفي أمير المؤمنين عليه السلام ومبيته على الفراش أنزل سبحانه ﴿ومن الناس من يشري نفسه أبتهاء مرضاة الله والله رءوف بالعباد﴾.

قال: ومن ذلك أنَّ النبي ﷺ كان أمين قريش على ودائعهم، فلما فجأه من الكفار ما أحوجه إلى الهرب من مكة؛ لم يجد في قومه وأهله من يأتمنه على ما كان مؤتمناً عليه سوى أمير المؤمنين عليه السلام، فاستخلفه في ردِّ الودائع إلى أربابها، وقضاء ما كان عليه دين لمستحقه، وجمع بناته ونساء أهله، وأزواجه والهجرة بهم اليه، ولم ير أنَّ أحداً يقوم مقامه في ذلك من كافة الناس، فوثق بأمانته، وعوّل على نجده وشجاعته، واعتمد في الدفاع عن أهله وحامته على بأسه وقدرته، واطمأنَّ إلى ثقته على أهله وحرمه، وعرف من ورعه وعصمته ما تسكن معه النفس إلى أمانته على ذلك، فقام عليه السلام به أحسن القيام، وردَّ كلَّ وديعة إلى أهلها، وأعطى كلَّ ذي حقَّ حقَّه، وحفظ بنات النبي ﷺ وحرمه، وهاجر بهم ماشياً على قدميه يحوطهم من الأعداء، ويكلأهم من الخصماء، ويرفق بهم في المسير حتَّى أوردهم عليه ﷺ المدينة على أتمَّ صيانة وحراسة، ورفق ورأفة، وحسن تدبير، فأنزله

النبي ﷺ عند وروده المدينة داره وأحلّه قراره، وخلطه بحرمة وأولاده، ولم يميّزه من خاصة نفسه، ولا احتشمه في باطن أمره وسرّه.

وهذه منقبة توخّد أمير المؤمنين عليه السلام بها من كافة أهل بيته وأصحابه، ولم يشركه فيها أحد من أشياعه وأتباعه، ولم يحصل لغيره من الخلق فضل سواها يعادلها عن السبر، ولا يقاربها على الامتحان، وهي مضافة الى ما قدّمناه من مناقبه القاهر فضلها، الباهرة بشرفها قلوب العقلاء، قال: ومن ذلك ما أجمعت عليه السيّر أنّ النبي ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى أهل اليمن يدعوهم الى الإسلام وأنفذ معه جماعة من المسلمين فيهم البراء بن عازب، وأقام خالد على القوم ستّة أشهر يدعوهم فلم يجبه أحد منهم، فساء ذلك النبي ﷺ فدعا أمير المؤمنين عليه السلام وأمره أن يقبل خالداً ومن معه، وقال له: إن أراد ممّن مع خالد أن يعقب معك فاتركه. قال البراء: فكننت في من عقب معه، فلما انتهينا إلى أوائل أهل اليمن، وبلغ القوم الخبر تجمّعوا له. فصلّى بنا الفجر ثم تقدم بين أيدينا، فحمد الله تعالى وأثنى عليه، ثم قرأ على القوم كتاب النبي ﷺ فأسلمت همدان كلها في يوم واحد، وكتب عليه السلام بذلك إلى النبي ﷺ فاستبشر، وابتهج، وخرّ ساجداً شكراً لله تعالى، ثم رفع رأسه وجلس وقال «السلام على همدان» ثم تتابع بعد اسلام همدان - أهل اليمن على الإسلام.

وهذه أيضاً منقبة له عليه السلام ليس لأحد من الصحابة مثلاً ولا مقاربها، وذلك أنّه لما وقف الأمر في ما بعث له خالد وخيف الفساد لم يوجد من يتلافى ذلك سواه، فندب عليه السلام له فقام به أحسن قيام، وجرى على عادة الله تعالى عنده في التوفيق لما يلائم إثارة النبي ﷺ، وكان بيمنه ورفقه وحسن تدبيره، وخلوص نيّته في طاعة الله عزّ وجلّ - هداية من اهتدى بهديه من الناس،

واجابة من أجاب إلى الإسلام وعمارة الدين، وقوة الايمان وبلوغ النبي ﷺ ما آثره من المراد وانتظام الأمر على ما قرّرت به عينه، وظهر استبشاره به و سروره بتمامه لكافة أهل الإسلام، وقد ثبت أنّ الطاعة تعظم بتعاضم النفع فيها كما تعظم المعصية بتعاضم الضرر بها، ولذلك صار الأنبياء ﷺ أعظم الخلق ثواباً لتعاضم النفع بدعوتهم على سائر المنافع بأعمال من سواهم من الناس. قال: ومثل ذلك أيضاً ما جاء في قصّة «براءة» وقد دفعها النبي ﷺ إلى أبي بكر لينبذ بها عهد المشركين. فلما سار غير بعيد نزل جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فقال: إنّ الله يقرؤك السلام ويقول: «لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك» فاستدعى النبي ﷺ علياً عليه السلام وقال له: إركب ناقتي العضباء وألحق أبا بكر فخذ «براءة» من يده وامض بها إلى مكة، وأنبذ بها عهد المشركين إليهم وخيّر أبا بكر بين أن يسير مع ركابك أو يرجع إليّ، فركب علياً ناقته العضباء، وسار حتّى لحق أبا بكر. فلما رآه فزع من لحوقه به واستقبله وقال: فيم جئت يا أبا الحسن؟ أسائر أنت معي أم لغير ذلك؟ فقال علياً له: أمرني النبي ﷺ أن ألحقك، فأقبض منك الآيات من «براءة» وأنبذ بها عهد المشركين إليهم، وأمرني أن أخيرك بين أن تسير معي أو ترجع إليه. فقال: بل أرجع إليه، وعاد إلى النبي ﷺ وقال له: إنّك أهلتني لأمر طالت الأعناق إليّ فيه. فلما توجهت له رددتني عنه، مالي؟ أنزل في قرآن؟ فقال النبي ﷺ: لا. ولكنّ الأمين جبرئيل عليه السلام هبط إليّ عن الله عزّ وجلّ - بأنّه لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك، وعليّ منّي ولا يؤدي عنّي إلا عليّ في حديث مشهور -

وكان نبذ العهد مختصاً بمن عقده او بمن يقوم مقامه في فرض الطاعة وجلالة القدر، وعلو الرتبة، وشرف المقام، ومن لا يرتاب بفعاله، ولا يعترض عليه في مقاله، ومن هو كنفس العاقد وأمره أمره. فإذا حكم بحكم مضى

واستقر، وامن الاعتراض فيه، وكان بنبذ العهد قوة الإسلام، وكمال الدين، وصلاح أمر المسلمين، وفتح مكة، فأحبّ الله تعالى أن يجعل ذلك في يد من ينوّه باسمه، ويعلي ذكره، وينبّه على فضله، ويدلّ على علو قدره، ويبيّنه به عمّن سواه.

قال: وأمثال ما عدّدناه كثير ان عمدنا إلى ايراده طال الكتاب، وفي ما أثبتناه كفاية لذوي الألباب^(١).

قلت: ولما قال عمر لابن عباس: إنّ قريشا قدّموا أبا بكر وأخروا صاحبك لأنّهم استصغروه؛ قال له ابن عباس: لكن الله لم يستصغره حيث أمره أن يأخذ براءة من صاحبك^(٢).

وقال هشام بن الحكم العجب من إخواننا نصبوا من عزله الله تعالى من السماء، وعزلوا من نصبه من السماء^(٣).

قوله عليه السلام في الأوّل «وإنّ مسيري هذا لمثلها»: أي وإنّ مسيري إلى أهل الجمل مثل مسيري في غزوات النبي صلى الله عليه وآله من بدر إلى حنين، ويشهد لكون غزواته بعد النبي صلى الله عليه وآله مثل غزواته مع النبي صلى الله عليه وآله قول عمّار في صفين مشيراً إلى معاوية «لقد قاتلت صاحب هذه الراية ثلاثاً مع رسول الله صلى الله عليه وآله وهذه الرابعة ما هي بأبرّ وأتقى من تلك»^(٤).

هذا، وجعل (إرشاد المفيد) هذه الفقرة بعد الفقرة الآتية «والله لقد قاتلتهم كافرين، ولأقاتلتهم مفتونين» وفيه «وان مسيري

(١) هذا تلخيص كلام المفيد في الإرشاد: ٢٩ - ٣٨.

(٢) رواه الزبير بن بكار في الموقفيات، عنه شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٠٥، شرح الخطبة ٢٢٦، والجوهري في السقيقة: ٧٠ وغيرهما والنقل بالمعنى.

(٣) رواه في تكملة فهرست ابن النديم: ٢٢٤، والنقل بالمعنى.

(٤) روى هذا المعنى ابن مزاحم في وقعة صفين: ٣٤٠.

هذا عن عهد إليّ فيه»^(١).

ومسيره الأوّل كان على تنزيل القرآن، ومسيره الأخير على تأويله وفي (إرشاد) محمّد بن محمّد بن النعمان روى إسماعيل بن علي العمي، عن نائل بن نجیح عن عمرو بن شمر، عن جابر بن يزيد، عن أبي جعفر محمّد بن علي، عن أبيه عليه السلام قال: انقطع شسع نعل النبي ﷺ فدفعها إلى عليّ عليه السلام يصلحها ثم مشى في نعل واحد غلوة أو نحوها، وأقبل على أصحابه، وقال: إنّ منكم من يقاتل على التأويل كما قاتل معي على التنزيل. فقال أبو بكر: أنا ذاك يا رسول الله؟ قال: لا، فقال عمر: فأنا يا رسول الله؟ قال: لا. قال: فأمسك القوم، ونظر بعضهم إلى بعض. فقال النبي ﷺ: لكنّه خاصف النعل وأوماً بيده إلى علي عليه السلام وإنّه يقاتل على التأويل إذا تركت سنتي ونبتت، وحرف كتاب الله، وتكلم في الدين من ليس له ذلك. فيقاتلهم عليّ على إحياء دين الله تعالى^(٢)^(٣). «والله لقد قاتلتهم كافرين ولأقاتلنهم مفتونين» قال ابن أبي الحديد: «هذا الكلام يؤكّد قول أصحابنا إنّ أصحاب صفين والجمال ليسوا بكفار خلافاً للإمامية»^(٤).

قلت: إنّ الإمامية لا يدعون أنّهم كانوا كافرين ظاهراً بل باطناً، وكونهم كافرين باطناً لا يمنع من إطلاق اسم المسلمين المفتونين عليهم، ومن مقابلتهم للكافرين الظاهرين.

ويشهد لقول الإمامية بكفرهم باطناً قوله تعالى: ﴿فمنهم من

(١) الإرشاد: ١٣٢.

(٢) الإرشاد: ٦٥.

(٣) في الأولى فقرة «فلا تقبّل الباطل حتى يخرج الحق من جنبه» فأخذه الشارح وفقرة «مالي ولقريش» فأسقط شرحه.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٧٦.

آمن ومنهم من كفر»^(١) روى نصر بن مزاحم - وهو من رجالهم - في (صفين) عن يحيى عن علي بن حَزَّور، عن الأصمغ بن نباتة قال: جاء رجل إلى علي عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين، هؤلاء القوم الذين نقاتلهم، الدعوة واحدة والرسول واحد والصلاة واحدة، والحج واحد، فيم نسميهم؟ قال: تسميهم بما سمّاهم الله في كتابه قال: ما كل في الكتاب أعلمه قال: أما سمعت الله تعالى قال ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾ - إلى - ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر»^(٢) فلما وقع الاختلاف كنّا نحن أولى بالله، وبالكتاب وبالنبى وبالحق. فنحن الذين آمنوا، وهم الذين كفروا، وشاء الله قتالهم فقاتلناهم هدىً بمشية الله ربنا وأرادته^(٣).

ثم ما يفعل بأهل النهروان فظاهر كلامه عليه السلام كونهم أيضاً من المفتونين لا الكافرين مع أنّ أصحابه أيضاً يقولون بكفرهم. والإمامية لا يقتصرون على أصحاب الجمل وصفين، بل يطردون كلامه عليه السلام في معنى الآية في الثلاثة المتقدمين عليه ويأتون في ذلك ببراهين كما مرّ مراراً، ويأتي نُبذُ كراراً.

«وأنّي لصاحبهم بالأمس كما أنا صاحبهم اليوم» إلى هنا العنوان الأول في نسخنا وزاد ابن أبي الحديد بعده «والله ما تنقم منا قريش إلّا أنّ الله اختارنا عليهم. فادخلناهم في حيّزنا فكانوا كما قال الاول:

(١ و ٢) البقرة: ٢٥٣.

(٣) وقعة صفين: ٣٢٢.

ادمت لعمرى شربك المحض صابحا

واكلك بالزبد المقشرة البجرا

ونحن وهبناك العلاء ولم تكن

عليّا وحطنا حولك الجرد والسّمرا^(١)

وابن ميثم أيضاً اقتصر على ما في نسخنا لكن قال: قد نقل في بعض

النسخ في تمام هذه الخطبة «لتضجّ قريش ضجيجها ان تكن فينا النبوة والخلافة والله ما أتينا إليهم إلّا إنّنا اجترأنا عليهم» - الخ -^(٢).

هذا، وفي (إرشاد المفيد): هذه الخطبة خطب عليه السلام بها لما نزل الربذة في

توجهه إلى البصرة، فلقية بها آخر الحاج. فاجتمعوا ليسمعوا من كلامه، وهو

في خبائه. قال ابن عباس: فأتيته فوجدته يخصف نعلأ فقلت له: نحن إلى ان

تصلح أمرنا أحوج إلى ما تصنع. فلم يكلمني حتى فرغ من نعله. ثم ضمها إلى

صاحبته، وقال لي: قومها. فقلت: ليس لهما قيمة. قال: على ذاك. قلت: كسر

درهم. قال: والله لهما أحب إليّ من أمركم هذا إلّا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً قلت

إنّ الحاجّ اجتمعوا ليسمعوا من كلامك. فتأذن لي في أن أتكم فإن كان حسناً

كان منك وإن كان غير ذلك كان مني؟ قال: لا. أنا أتكم. ثم وضع يده على

صدري وكان شثن الكفين فألمني ثم قام فاخذت بثوبه، وقلت: نشدتك الله

والرحم! قال: لا تنشدني ثم خرج فاجتمعوا عليه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

أما بعد! فإنّ الله بعث محمداً ﷺ وليس في العرب أحد يقرأ كتاباً ولا يدعي

نبوة، فساق الناس إلى منجاتهم أمّ والله ما زلت في ساقتها - إلى آخر ما مر^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٧٦.

(٢) شرح ابن ميثم ٢: ٧٥.

(٣) رواه المفيد في الارشاد: ١٣٢، والنقل بتصرف يسير في غير المتن.

قوله ﷺ في الأول «فَلَا تَقْبَلَنَّ الْبَاطِلَ حَتَّى يَخْرُجَ الْحَقُّ مِنْ جَنْبِهِ» وفي الثاني «وَأَيُّمَ اللَّهِ لَا يَقْرَنُ الْبَاطِلُ حَتَّى أُخْرِجَ الْحَقُّ مِنْ خَاصِرَتِهِ» دالٌّ على أَنَّ المتقدِّمين عليه لبسوا الحقَّ بالباطل على حَدِّ بَلَعُوا الباطل الحقَّ حَتَّى صار الحقَّ في جوف الباطل، وَأَنَّهُ ﷺ يَجِدُ ويسعى في أَنَّ يَنْقَبُ الباطل ويبقر بطنه حتى يخرج الحق من جنبه وخاصرته.

وكان بلغ من لبسهم على الناس بتبليغاتهم الباطلة أَنَّ مسلم بن عقبة لما حضره الموت قال: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَغْشَ خَلِيفَةً قَطُّ فِي سِرٍّ وَعِلَانِيَةٍ، وَإِنْ أَزْكَى عَمَلٍ عَمَلْتَهُ بَعْدَ شَهَادَةِ آلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ قَتَلْتُ أَهْلَ الْحَرَّةِ، وَلَثْنٌ دَخَلَتْ النَّارُ بَعْدَ قَتْلِهِمْ إِنِّي لَشَقِيٌّ، وَقَالَ لَطِيبِيهِ الَّذِي بَعَثَهُ يَزِيدٌ مَعَهُ لِمَرْضَاهُ: إِلَيْكَ عَنِّي إِنَّمَا كُنْتُ أَحَبَّ أَنْ أَبْقَى حَتَّى أَشْتَفِيَ مِنْ قَتْلَةِ عُثْمَانَ، وَقَدْ أَدْرَكْتَ مَا أُرَدْتُ فَمَا شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ عَلَى طَهَارَتِي قَبْلَ أَنْ أُحْدِثَ حَدَثًا، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ طَهَّرَنِي بِقَتْلِ هَؤُلَاءِ الْأَرْجَاسِ.

وفي (الصحيح): «نَقَبَ الْبَيْطَارُ سِرَّةَ الدَّابَّةِ لِيُخْرِجَ مِنْهَا مَا أَصْفَرُ، وَتِلْكَ الْحَدِيدَةُ مِنْقَبٌ، وَالْمَكَانُ مَنْقَبٌ بِالْفَتْحِ قَالَ اقْبَلْ لَمْ يَنْقَبِ الْبَيْطَارُ سِرَّتَهُ» وقولهم أَبْقَرَهَا عَنْ جَنِينِهَا: أَيُّ شَقَّ بَطْنُهَا عَنْ وَلَدِهَا، وَالْخَصْرُ وَسْطُ الْإِنْسَانِ^(١).

٣

الخطبة (٣٧)

ومن كلام له ﷺ يجري مجرى الخطبة:
«فَقُمْتُ بِأَمْرِ حِينَ فَسَلُوا، وَتَطَلَّعْتُ حِينَ تَقَبَّعُوا، وَنَطَقْتُ حِينَ تَغْتَعُوا،
وَمَضَيْتُ بِنُورِ اللَّهِ حِينَ وَقَفُوا. وَكُنْتُ أَخْفَضَهُمْ صَوْتًا، وَأَعْلَاهُمْ قُوْتًا،
فَطَرْتُ بِعَنَانِهَا، وَأَسْتَبَدَّدْتُ بِرِهَانِهَا. كَالْجَبَلِ لَا تُحَرِّكُهُ الْقَوَاصِفُ،

وَلَا تُزِيلُهُ الْغَوَاصِفُ؛ لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ فِي مَهْمَزٍ، وَلَا لِقَائِلٍ فِي مَغْمَزٍ؛
 الدَّلِيلُ عِنْدِي عَزِيزٌ حَتَّى أَخَذَ الْحَقُّ لَهُ، وَالْقَوِيُّ عِنْدِي ضَعِيفٌ حَتَّى
 أَخَذَ الْحَقُّ مِنْهُ. رَضِينَا عَنِ اللَّهِ قَضَاءَهُ، وَسَلَّمْنَا لِلَّهِ أَمْرَهُ. أَتُرَانِي أَكْذِبُ
 عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟! وَاللَّهِ لَأَنَا أَوَّلُ مَنْ صَدَّقَهُ، فَلَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ
 كَذَبَ عَلَيْهِ. فَتَنْظَرْتُ فِي أَمْرِي؛ فَإِذَا طَاعَتِي قَدْ سَبَقَتْ بَسِيعَتِي؛ وَإِذَا
 أَلْمِيقَاتُ فِي عُقْبَتِي لِعُغْرِي».

أقول: قال صاحب بن عبَّاد مخاطباً له عليه السلام مشيراً إلى نحو ما
 عدَّده عليه السلام من صفاته:

أيا ابن عم رسول الله أفضل من	ساد الأنعام وساس الهاشمينا
يا بدرة الدين يا فرد الزمان أصبح	لمدح مولى يرى تفضيلكم دينا
هل مثل سيفك في الإسلام لو عرفوا	وهذه الخصلة الغراء تكفينا
هل مثل علمك إن زلوا وإن وهنوا	وقد هُديت كما أصبحت تهدينا
هل مثل قولك إذ قالوا مجاهرة	لولا عليّ هلكنا في فتاويننا
هل مثل جمعك للقرآن تعرفه	لفظاً ومعنى وتأويلاً وتبيينا
هل مثل صبرك إذ خانوا وإذ فشلوا	حتى جرى ما جرى في يوم صفينا
هل مثل بذلك للعاني الأسير والـ	طفل الصغير وقد أعطيت مسكينا

وفي (مجالس المفيد): سئل الفضل بن شاذان عن الدليل على إمامة أمير
 المؤمنين عليه السلام قال: الدليل عليه من كتاب الله تعالى ومن سنة نبيه ﷺ، ومن
 إجماع المسلمين. فأما كتاب الله فقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾^(١) فدعانا إلى طاعة أولي الأمر كما دعانا
 إلى طاعة نفسه وطاعة رسوله، فاحتجنا إلى معرفة أولي الأمر كما يوجب

علينا معرفة الله، ومعرفة رسوله فنظرنا في أقاويل الأمة فوجدناهم قد اختلفوا، وأجمعوا في الآية على ما يوجب كونها في أمير المؤمنين، فقال بعضهم: أولو الأمر هم أمراء السرايا، وقال بعضهم هم العلماء وقال بعضهم: هم القوام على الناس، والآمرون بالمعروف، والناهون عن المنكر، وقال بعضهم: هم علي بن أبي طالب، والأئمة من ذريته.

فسألنا الفرقة الأولى، فقلنا لهم: أليس علي بن أبي طالب من أمراء السرايا؟ فقالوا بلى: وقلنا للثانية: ألم يكن علي من العلماء؟ فقالوا: بلى، وقلنا للثالثة: أليس علي كان من القوام على الناس بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ فقالوا: بلى. فصار أمير المؤمنين عليه السلام معيّنًا بالآية باتفاق الأمة وإجماعها، وتيقّنًا ذلك بإقرار المخالف لنا في إمامته، والموافق عليها، فوجب أن يكون إماماً بهذه الآية لوجود الاتفاق على أنه معني بها، ولم يجز العدول الى غيره والاعتراف بإمامة سواه لوجود الاختلاف في ذلك، وعدم الاتفاق وما يقوم مقامه في البرهان.

وأما السنة؛ فإننا وجدنا النبي ﷺ استقضى علياً عليه السلام على اليمن، وأمره على الجيوش، وولاه الأموال، وأمره بأدائها إلى بني جذيمة الذين قتلهم خالد بن الوليد ظلماً، واختار علياً عليه السلام لأداء رسالات الله - عزّ وجلّ - والإبلاغ عنه سورة براءة، واستخلفه عند غيبته على من خلف، ولم نجد النبي ﷺ سنّ هذه السنن في غيره، ولا اجتمعت هذه السنن في أحد بعد النبي ﷺ كما اجتمعت في علي عليه السلام، وسنة النبي ﷺ واجبة بعد موته كوجوبها في حياته، وإنما تحتاج الأمة لهذه الخصال التي ذكرناها. فإذا وجدناها في رجل قد سنّها النبي ﷺ فيه كان أولى بالإمامة ممّن لم يسنّ النبي ﷺ فيه شيئاً من ذلك.

وأما الإجماع؛ فإن إمامته تثبت من وجوه؛ منها أنهم قد أجمعوا على أن علياً عليه السلام قد كان إماماً، ولو يوماً واحداً، ولم يختلف في ذلك أصناف أهل الملة. ثم اختلفوا فقالت طائفة: كان إماماً في وقت كذا دون كذا، وقالت طائفة: كان إماماً بعد النبي ﷺ في جميع أوقاته، ولم تجتمع الأمة على غيره إنه كان إماماً في الحقيقة طرفه عين، والإجماع أحق أن يتبع من الخلاف.

ومنها أنهم أجمعوا جمعاً على أن علياً عليه السلام كان يصلح للإمامة، وأن الإمامة تصلح لبني هاشم، واختلفوا في غيره؛ فقالت طائفة: لم تكن تصلح لغير علي عليه السلام، ولا تصلح لغير بني هاشم، والإجماع حق لا شبهة فيه والاختلاف لا حجة فيه.

ومنها أنهم أجمعوا على أن علياً عليه السلام كان بعد النبي ﷺ ظاهر العدالة واجبة له الولاية. ثم اختلفوا فقال قوم: إنه كان مع ذلك معصوماً من الكبائر والضلال، وقال آخرون: لم يكن معصوماً ولكن كان عدلاً برّاً تقيّاً لا يشوب ظاهره الشوائب. فحصل الإجماع على عدالته، واختلفوا في نفي العصمة عنه، ثم أجمعوا كلهم على أن أبابكر لم يكن معصوماً واختلفوا في عدالته. فقالت طائفة: كان عدلاً وقالت أخرى: لم يكن عدلاً لأنه أخذ ما ليس له. فمن أجمعوا على عدالته واختلفوا في عصمته أولى بالإمامة ممن اختلفوا في عدالته، وأجمعوا على نفي العصمة عنه^(١).

قول المصنف «ومن كلام له عليه السلام يجري مجرى الخطبة» قال ابن أبي الحديد: هذه فصول أربعة لا يمتزج بعضها ببعض، وإنما الرضي التقطها من كلام له عليه السلام طويل منتشر قاله بعد النهروان، ذكر فيه حاله منذ توفي

(١) ليس هذا في مجالس المفيد بل رواه المفيد في العيون والمحاسن وعنه الفصول المختارة ١: ٨٢، والنقل بتصرف

النبي ﷺ إلى آخر وقته.

الفصل الأول: قوله عليه السلام «فقلت -إلى- واستبددت برهانها» يذكر فيه مقاماته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان، وكون المهاجرين كلهم لم ينكروا ولم يواجهوه بما كان هو عليه يواجهه به وينهاه عنه.

والفصل الثاني: قوله عليه السلام «كالجبل -إلى- رضينا» ذكر فيه حاله عليه السلام بعد أيام خلافته.

والفصل الثالث: من قوله عليه السلام «رضينا -إلى- فنظرت» قاله عليه السلام لما تفرّس من قوم في عسكره أنهم يتهمونه في ما يخبرهم به عن النبي ﷺ من الملاحم والغائبات.

والفصل الرابع، من قوله «فنظرت» إلى آخره، يذكر فيه حاله بعد وفاة النبي ﷺ وأنه كان معهوداً إليه أن لا ينازع في الأمر^(١).

قلت: قلنا في أول الكتاب^(٢): إن ما ينسب إلى الرضي عليه السلام أنه يسرد ما يلتقط من كلام واحد أو متعدد؛ خلاف طريق المحاورة، ولا يناسب مع البلاغة التي جعلها الرضي موضوع كتابه، وإنّا رأينا الرضي عليه السلام يقول في ما اذا ما حذف من خطبة أو كلام أو كتاب «ومنها» و«ومنه» فإن كان له هنا في ما قاله سند فليأت به، وإن كان قاله: حدساً، فالظن لا يغني عن الحق شيئاً.

ومما يدل على بطلان زعمه في خصوص الفصلين الأولين، ورود مضمونيهما متصلين في زيارته عليه السلام في المبعث «وقمت بالأمر حين فشلوا، ونطقت حين تعتصوا، ومضيت بنور الله إذ وقفوا، فمن اتبعك فقد اهتدى. كنت

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٧ والنقل بتلخيص.

(٢) مر في شرح فقرة «ولا أقصد التقالي» من خطبة المصنف.

أولهم كلاماً. وأشدّهم خصاماً، وأصوبهم منطقاً، وأسدّهم رأياً، وأشجعهم قلباً، وأكثرهم يقيناً وأحسنهم عملاً، وأعرفهم بالأمور. كنت للمؤمنين أباً رحيماً. إذ صاروا عليك عيالاً؛ فحملت أثقال ما عنه ضعفوا، وحفظت ما أضاعوا، ورعيت ما أهملوا، وشمرت إذ جبنوا، وعلوت إذ هلعوا، وصبرت إذ جزعوا، كنت على الكافرين عذاباً صيباً، وغلظة وغيظاً، وللمؤمنين غيثاً وخصباً وعلماً، لم تفلح حجتك، ولم يزغ قلبك، ولم تضعف بصيرتك، ولم تجبن نفسك. كنت كالجبل لا تحرّكه العواصف، ولا تزيله القواصف، كنت كما قال رسول الله ﷺ قوياً في بدنك متواضعاً في نفسك، عظيماً عند الله، كبيراً في الأرض، جليلاً في السماء، لم يكن لأحد فيك مهمز، ولا لقائل فيك مغمز، ولا لخلق فيك مطمع، ولا لأحد عندك هوادة، يوجد الضعيف الذليل عندك قوياً عزيزاً حتى تأخذ له بحقه، والقوي العزيز عندك ضعيفاً ذليلاً حتى تأخذ منه الحق، القريب والبعيد عندك في ذلك سواء، شأنك الحق والصدق والرفق، وقولك حكم وحتم، وأمرك حلم وعزم، ورأيك علم وحزم. إعتدل بك الدين، وسهل بك العسير، وأطفئت بك النيران، وقوي بك الإيمان، وثبت بك الإسلام»^(١).

وما أنكر ابن أبي الحديد من اتصالهما مع كون كليهما وصف حاله وشرح صفاته، ويشهد لاتصالهما أيضاً ما رواه محمد بن يعقوب الكليني في (كافيه) مسنداً عن أسيد الصحابي قال: لما كان اليوم الذي قبض فيه أمير المؤمنين عليه السلام ارتجّ الموضع بالبكاء، ودهش الناس كيوم قبض النبي ﷺ، وجاء رجل باكياً وهو يقول: «اليوم إنقطعت خلافة النبوة» حتى وقف على باب البيت الذي فيه أمير المؤمنين عليه السلام فقال: «رحمك الله يا أبا الحسن، كنت

(١) رواه المجلسي في بحار الانوار ١: ٣٧٦، ويتفاوت هو في المصدر ١٠٠: ٣٢٢ عن طروق.

أَوَّلُ الْقَوْمِ إِسْلَاماً، وَأَخْلَصَهُمْ إِيْمَاناً، وَأَشَدَّهُمْ يَقِيناً، وَأَخَوْفَهُمْ لِلَّهِ، وَأَعْظَمَهُمْ عِزّاً، وَأَحْوَطَهُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَآمَنَهُمْ عَلَى أَصْحَابِهِ، أَفْضَلَهُمْ مَنَاقِبَ، وَأَكْرَمَهُمْ سَوَاقِبَ، وَأَرْفَعَهُمْ دَرَجَةً، وَأَقْرَبَهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ، وَأَشْبَهَهُمْ بِهِ هُدًى وَخُلُقاً وَسَمْتاً وَفِعْلاً، وَأَشْرَفَهُمْ مَنْزِلَةً، وَأَكْرَمَهُمْ عَلَيْهِ. فَجَزَاكَ اللَّهُ عَنِ الْإِسْلَامِ وَعَنْ رَسُولِهِ وَعَنْ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا. قَوِيَتْ حِينَ ضَعُفَ أَصْحَابُهُ، وَبَرَزَتْ حِينَ اسْتَكَانُوا، وَنَهَضَتْ حِينَ وَهِنُوا، وَلَزِمَتْ مِنْهَا رَسُولُ اللَّهِ إِذْ هُمْ أَصْحَابُهُ، كُنْتُ خَلِيفَتَهُ حَقًّا لَمْ تَنَازَعْ وَلَمْ تَضْرَعْ، بَرِغَمِ الْمُنَافِقِينَ، وَغِيْظِ الْكَافِرِينَ، وَكُرْهِ الْحَاسِدِينَ، وَضَغْنِ الْفَاسِقِينَ. فَقَمْتُ بِالْأَمْرِ حِينَ فَشَلُوا، وَنَطَقْتُ حِينَ تَعَتَعُوا، وَمَضَيْتُ بِنُورِ اللَّهِ إِذْ وَقَفُوا، فَاتَّبَعُوكَ فَهَدُوا، وَكُنْتُ أَخْفَضَهُمْ صَوْتًا، وَأَعْلَاهُمْ قُنُوتًا، وَأَقْلَهُمْ كَلَامًا، وَأَصُوبَهُمْ نَطْقًا، وَأَكْبَرَهُمْ رَأْيًا، وَأَشْجَعَهُمْ قَلْبًا، وَأَشَدَّهُمْ يَقِينًا، وَأَحْسَنَهُمْ عَمَلًا، وَأَعْرَفَهُمْ بِالْأُمُورِ، كُنْتُ وَاللَّهُ يَعْسُوبًا لِلَّذِينَ أَوَّلًا وَآخِرًا. الْأَوَّلُ حِينَ تَفَرَّقَ النَّاسُ، وَالْآخِرُ حِينَ فَشَلُوا. كُنْتُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَبًا رَحِيمًا إِذْ صَارُوا عَلَيْكَ عِيَالًا. فَحَمَلْتُ أَثْقَالَ مَا عَنْهُ ضَعُفُوا، وَحَفَظْتُ مَا أَضَاعُوا، وَرَعَيْتُ مَا أَهْمَلُوا، وَشَمَّرْتُ إِذْ اجْتَمَعُوا، وَعَلَوْتُ إِذْ هَلَعُوا، وَصَبَرْتُ إِذْ أَسْرَعُوا، وَأَدْرَكْتُ أَوْتَارَ مَا طَلَبُوا، وَنَالُوا بِكَ مَا لَمْ يَحْتَسِبُوا - إِلَى أَنْ قَالَ - وَبَكَى، وَبَكَى أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ طَلَبُوهُ فَلَمْ يَصَادِفُوهُ ^(١).

وَمِنْ أَيْنَ أَنَّ مَا جَعَلَهُ الْفَصْلُ الثَّالِثُ وَالرَّابِعُ لَمْ يَكُنْ رِبْطُهُمَا بِقَرَائِنِ حَالِيَةِ عَرَفَهَا الشَّاهِدُونَ كَأَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «رَضِينَا» إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ جَوَابًا لَتَعْبِيرِ الْمُنَافِقِينَ لَهُ بِقَوْلِهِ كَالْجَمَلِ الْمَخْشُوشِ لِبَيْعَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَأَنَّ مَا يَدَّعِيهِ مِنْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: «إِنَّ الْأُمَّةَ سَتَغْدِرُ بِكَ» ^(٢) اقْتِرَاءً مِنْهُ عَلَيْهِ ﷺ عَلَيْهِ ﷺ

(١) رَوَاهُ الْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِي ١: ٤٥٤ ح ٤.

(٢) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ٣: ١٤٠ وَ ١٤٢، وَالتَّقِي فِي تَارِيخِهِ، وَعَنْ تَلْخِيصِ الشَّافِيِّ ٣: ٥٠ وَ ٥١. وَغَيْرُهُمَا.

وأنه عليه السلام كان مأموراً من قبله ﷺ بالصبر على ما يرى بعده منهم، مع أنه لو تجمد على ربط حاقّ اللفظ كان عليه أن يجعل كلامه عليه السلام فصولاً خمسة لأنّ قوله عليه السلام «أتراني أكذب على رسول الله ﷺ» إلخ أربط له بقوله عليه السلام «رضينا عن الله قضاءه...» وقد جعلهما كلاماً واحداً، ثمّ على فرض كون كلامه فصولاً من أين أنّ المراد بها ما قاله؟ فهو رجم بالغيب وستعرف المراد بها مع الشواهد، مع أنّ قوله: «أنّ الفصل الأوّل يذكر عليه السلام فيه مقاماته في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان، وكون المهاجرين كلّهم لم ينكروا ولم يواجهوا عثمان بما كان عليه السلام يواجهه به وينهاه عنه»^(١) غلط فإنّ عثمان لم يكن له رفعة حتّى يقتخر عليه السلام بذلك، والمهاجرون كلّهم أنكروا عليه، مؤمنوهم ومنافقوهم، حتّى عمرو بن العاص، وكيف ومن رؤوس المهاجرين عندهم طلحة والزبير وعائشة، وهم الذين سبّوا قتله؟ وأمر عثمان كان أمراً أنكره كلّ برّ وفاجر، واشترك في قتله المهاجرون والأنصار والتابعون، وإنكار جمع سيّره إلى الشام لانكارهم مذكور في السيّر، وإنكارات أبي ذر حتّى سيّره أولاً إلى الشام، ثمّ إلى الربذة؛ معروفة، وإنكارات عمّار حتّى داسوا بطنه لذلك، وحدث به فتق وخيف هلاكه؛ معلومة، ولم نعلم في المهاجرين من لم ينكر على عثمان، اللهمّ إلّا أن يريد بما قال أبا سفيان بن حرب، ومعاوية بن أبي سفيان، والوليد بن عقبة، ومروان بن الحكم، وعبدالله بن أبي سرح أخا عثمان من الرضاة، وباقي بني أميّة وذويه ممّن قاموا معه «يخضمون مال الله خضمة الإبل نبتة الربيع»^(٢)، نعم تصدّى عليه السلام أيام عثمان لبعض الأمور ممّا لم يجترئ عليه غيره. كمشايعته أباندر لمّا أخرجه عثمان

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٧.

(٢) هذا جزء من الخطبة الشقشقية رواه الشريف الرضي في نهج البلاغة ١: ٢٥. الخطبة ٣.

إلى الربذة ظلماً، وإقامته ﷺ الحدّ على أخي عثمان لأُمّه الوليد بن عقبة لمّا سكر وصلى الصبح بالناس أربعاً وغنى في صلاته.

«فقلت بالأمر حين فشّلوا» بالكسر: أي جبنوا. روى الطبري: أنّ يوم أحد لمّا قتل عليّ ﷺ أصحاب الألوية؛ أبصر النبي ﷺ جماعة من مشركي قریش. فقال لعليّ ﷺ: إحمل عليهم، فحمل عليهم ففرّق جماعتهم كراراً وقتل شيبه بن مالك أحد بني عامر بن لؤي. فقال جبرئيل ﷺ يا رسول الله: إنّ هذه للمواساة. فقال النبي ﷺ: إنّهُ منّي وأنا منه، فقال جبرئيل: وأنا منكما، فسمعوا صوتاً: لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا عليّ^(١).

وروى أيضاً أن أنس بن النضر عمّ أنس بن مالك، انتهى إلى عمر بن الخطاب، وطلحة بن عبيدالله في رجال من المهاجرين والأنصار، وقد ألقوا بأيديهم. فقال: ما يجلسكم قالوا: قتل محمّد رسول الله. قال: فما تصنعون بالحياة بعده؟! قوموا فموتوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ، ثم استقبل القوم فقاتل - إلى أن قال -

وفشّا في الناس أنّ النبي ﷺ قد قتل، فقال بعض أصحاب الصخرة: ليت لنا رسولاً إلى عبدالله بن أبيّ. فياخذ لنا أمانة من أبي سفيان. يا قوم! إنّ محمّداً قد قتل، فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم.

قال أنس بن النضر: يا قوم! إنّ كان محمّد قد قتل فإنّ ربّ محمّد لم يقتل، فقاتلوا على ما قاتل عليه محمّد ﷺ. اللهمّ إنّني أعتذر إليك ممّا يقول هؤلاء، وأبرأ إليك ممّا جاء به هؤلاء ثمّ شدّ بسيفه فقاتل حتّى قتل - إلى أن قال - فقال الله عزّ وجلّ - للذين قالوا: إنّ محمّداً قد قتل فارجعوا إلى قومكم - وما محمّد إلّا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن

ينقلب على عقبه فلن يضّر الله شيئاً^(١).

وهو وإن أجمل في الذيل؛ إلا أن إفصاح الصدر يكفي لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

«وتطلعت حين تقبّعوا» يقال: قبع القنفذ إذا أدخل رأسه في جلده.

قال القمّي: كانت راية قريش يوم أحد مع طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار، فبرز ونادى: يا محمد! تزعمون أنكم تجهّزونا بأسيا فكم إلى النار، ونجهّزكم بأسيا فإنا إلى الجنة؛ فمن شاء أن يلحق بجنته فليبرز إليّ. فبرز إليه أمير المؤمنين عليه السلام، فقال له طلحة: من أنت يا غلام؟ قال: أنا علي بن أبي طالب، قال: قد علمت يا قضيّم أنّه لا يجسر عليّ غيرك -إلى أن قال:-

سئل أبو عبد الله عليه السلام عن معنى قول طلحة له عليه السلام: يا قضيّم! فقال: إن النبي ﷺ لما كان بمكة، ولم يجسروا عليه لمكان أبي طالب يغرون به صبيانهم. فكانت صبيانهم إذا خرج النبي ﷺ يرمونه بالحجارة والتراب. فشكا ذلك إلى علي عليه السلام. فقال له: بأبي أنت وأمي! إذا خرجت فأخرجني معك. فخرج معه، وتعرّض الصبيان للنبي ﷺ كعادتهم، فحمل عليهم علي عليه السلام وكان يقضمهم في وجوههم، وأنافهم، وآذانهم، فكان الصبيان يرجعون باكين إلى آبائهم، ويقولون: قضمنا علي، قضمنا علي، فسمّى لذلك القضيّم^(٢). وفي (الطبري): فرّ يوم أحد عثمان بن عفان، ورجلان من الأنصار، حتى بلغوا الجلب -جبل بناحية المدينة- فأقاموا به ثلاثاً -الخبر^(٣).

ولما كان يوم الأحزاب، وبرز عمرو بن عبد ود وطلب المبارز مرّة بعد

(١) تاريخ الطبري ٢: ١٩٩ سنة ٣، والآية ١٤٤ من آل عمران.

(٢) تفسير القمّي ١: ١١٢ و ١١٤ والنقل بتقطيع وتصريف.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٢٠٣ سنة ٣.

مرة حتى يَحْ صوته، فتقبّعوا وأدخلوا رؤسهم في أعناقهم كالقنفذ؛ تطلّع عليّاً إليه وبادر إلى حربه حتى قتله.

ومما يدلّ على فشل صحابتهم الذين ييخبخون بهم، وعلى تقبّعهم ما رواه الطبري في الأحزاب عن محمد بن كعب قال: قال فتى من أهل الكوفة لحذيفة: يا أبا عبدالله! رأيت النبي ﷺ وصحبتموه؟ قال: نعم يا ابن أخي، قال: فكيف كنتم تصنعون. قال: والله لقد رأيتنا مع النبي ﷺ بالخذوق، وصلى هويّا من الليل ثم التفت إلينا قال: من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم يشترط له رسول الله أنّه يرجع ادخله الله الجنة. قال: فما قام منا رجل. قال: ثم صلى النبي ﷺ هويّا من الليل ثم التفت إلينا. فقال: من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم. ثم يرجع ويشترط له رسول الله الرجعة، وأسأل الله أن يكون رفيقي في الجنة. قال: فما قام رجل من القوم من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد، فلما لم يقدّم أحد دعاني النبي ﷺ فلم يكن لي بدٌّ من القيام حين دعاني - الخبر^(١).

وما رواه الطبري في الحديبية عن المسور قال: لما فرغ النبي ﷺ من قضيته قال لأصحابه: قوموا فأنحروا ثم أحلقوا. قال: فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات. فلما لم يقدّم أحد قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس^(٢).

وروي عن ابن عباس قال: خلق يوم الحديبية، وقصّر آخرون. فقال النبي ﷺ: يرحم الله المحلقين قالوا: والمقصّرين يا رسول الله. قال ﷺ: يرحم الله المحلقين، قالوا: والمقصّرين يا رسول الله. قال: يرحم الله المحلقين

(١) تاريخ الطبري ١: ٢٤٤ سنة ٥، والنقل بتصرف يسير.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٢٨٣، سنة ٦.

قالوا يا رسول الله والمقصرين. قال: يرحم الله المحلقين والمقصرين قالوا: يا رسول الله فلم ظهرت الترحم للمحلقين دون المقصرين قال: لأنهم لم يشكوا^(١).

قلت: وقصة شك عمر ذلك اليوم وإنكاره على النبي ﷺ معروفة قال الطبري قال الزهري: ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو أخا بني عمرو بن لؤي إلى النبي ﷺ وقالوا له: إيت محمداً فصالحه، ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا. فوالله لا تحدث العرب أنه دخل علينا عنوة أبداً. قال: فأقبل سهيل - إلى أن قال - فلما انتهى سهيل إلى رسول الله ﷺ تكلم فأطال الكلام وتراجعا. ثم جرى بينهما الصلح. فلما التام الأمر، ولم يبق إلا الكتاب، وثب عمر. فأتى أبا بكر فقال: يا أبا بكر! أليس برسول الله؟ قال: بلى. قال: أولسنا بالمسلمين. قال: بلى. قال: أوليسوا بالمشركين؟ قال: بلى. قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا. - إلى أن قال - ثم أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! أأست برسول الله. قال: بلى. قال: أولسنا بالمسلمين. قال: بلى. قال: أوليسوا بالمشركين. قال: بلى. قال: فعلام نعطي الدنية في ديننا؟ فقال: أنا عبد الله ورسوله لن أخلف أمره ولن يضيعني^(٢).

وزاد في خبر آخر: فقام عمر مغضباً وقال: والله لو أجد أعواناً ما أعطيت الدنية أبداً - إلى أن قال -:

فلما كان يوم الفتح وأخذ النبي ﷺ مفتاح الكعبة قال: أدعوا لي عمر فجاء فقال هذا الذي كنت وعدتكم به^(٣).

«ونطقت حين تمنعوا» هكذا في (المصرية) والصواب «تعتعوا» كما في

(١) تاريخ الطبري ٢: ٢٨٣، سنة ٦.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٢٨٠ سنة ٦.

(٣) لم يوجد في تاريخ الطبري نعم روى هذا المعنى الواقدي في المغازي ١: ٦٠٧ و٦٠٩.

(ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(١) والتعنتة التردد في الكلام من حصر أو عي، وقال الشاعر:

اخاطب جهرأ اذ لهن تخافت وشتان بين الجهر والمنطق الخفت
وفي الآثار أن رجلين اختصما إلى النبي ﷺ في بقرة قتلت حماراً،
فقال أحدهما يا رسول الله بقرة هذا الرجل قتلت حماري. فقال: اذهبا إلى
أبي بكر فاسألاه عن ذلك فجاءا إليه، وقصا عليه قصتهما. قال: كيف تركتما
النبي وجئتماني؟! قالا: هو أمرنا بذلك. فقال لهما: بهيمة قتلت بهيمة لا شيء
على ربها. فعادا إلى النبي ﷺ فأخبراه.

فقال لهما: إمضيا إلى عمر فمضيا، فقال لهما: كيف تركتما النبي
وجئتماني؟! فقالا: إنه أمرنا، قال: كيف لم يأمركما بالمصير إلى أبي بكر؟ قالا:
قد أمرنا وصرنا إليه، قال: فما الذي قال؟ قالا: كيت وكيت قال: ما أرى إلا رأي
أبي بكر فعادا إلى النبي ﷺ.

فقال لهما: اذهبا إلى علي بن أبي طالب. فمضيا إليه. فقال علي: إن كانت
البقرة دخلت على الحمار في مأمنه. فعلى ربها قيمة الحمار لصاحبه، وإن كان
الحمار دخل على البقرة في مأمنها فقتلته فلا غرم على صاحبها. فعادا إلى
النبي ﷺ، فأخبراه بقضيته. فقال علي: لقد قضى علي بن أبي طالب بينكما
بقضاء الله تعالى، ثم قال: الحمد لله الذي جعل فينا أهل البيت من يقضي على
سنن داود في القضاء^(٢).

«ومضيت بنور الله حين وقفوا» لما كان حاطب بن أبي بلتعة كتب إلى أهل
مكة يخبرهم بعزيمة النبي ﷺ على فتح مكة، وأعطى الكتاب امرأة سوداء

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٧ وبعض نسخ شرح ابن ميثم ٢: ٩٢.

(٢) رواه المفيد في الارشاد: ١٠٦ والسروبي في المناقب ٢: ٣٥٤ والنقل بتصريف يسير.

كانت وردت المدينة لتستريح الناس، وجعل لها جعلاً أن توصله إلى قوم سماءهم لها من أهل مكة، وأمرها أن تأخذ على غير الطريق؛ فنزل الوحي بذلك. فاستدعى النبي ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام وقال له: إن بعض أصحابي قد كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا، وقد كنت سألت الله تعالى أن يعمي أخبارنا عليهم، والكتاب مع امرأة سوداء قد أخذت على غير الطريق، فخذ سيفك والحقها، وانزع الكتاب منها وخلصها. ثم استدعى النبي ﷺ الزبير، وقال له: إمض مع علي في هذا الوجه، فمضيا، وأخذنا على غير الطريق، فأدركا المرأة، فسبق إليها الزبير، فسألها عن الكتاب الذي معها. فأنكرته، وحلفت أنه لا شيء معها، وبكت. فقال الزبير: ما أرى يا أبا الحسن معها كتاباً. فارجع بنا إلى النبي ﷺ لنخبره ببراءة ساحتها. فقال عليه السلام: يخبرني النبي ﷺ أن معها كتاباً، ويأمرني بأخذه منها، وتقول أنت: لا كتاب معها، ثم اخترط سيفه، وتقدم إليها فقال: أما والله لئن لم تخرجي الكتاب لأكشفنك. ثم لأضربن عنقك. فقالت: إذا كان لابد من ذلك. فأعرض بوجهك عني. فأعرض عليه فكشفت قناعها، وأخرجت الكتاب من عقيصتها؛ فأخذه وصار به إلى النبي ﷺ (١).

«وكنتم أخفضهم صوتاً» خفض الصوت من ممدوح الصفات، وضده من مذمومها. قال تعالى حاكياً عن لقمان لابنه: ﴿واغضض من صوتك إن أنكر الأصوات لصوت الحمير﴾ (٢).

«وأعلامهم فوتاً» أي: من أن يفوت منه شيء ويسبق عليه، وفي النهاية «فاتني فلان بكذا» أي سبقني به (٣).

(١) رواه المفيد في الارشاد: ٣٣ والواقدي في المغازي ٢: ٧٩٧، وابن هشام في السيرة ٤: ٢٩.

(٢) لقمان: ١٩.

(٣) النهاية ٣: ٤٧٧ مادة فوت.

وفي (تفسير القمي): كانت هند بنت عتبة قد أعطت في غزوة أحد، وحشياً عهداً لئن قتلت محمداً أو علياً أو حمزة لأعطينك رضاك ووكان وحشي عبداً لجبير بن مطعم حبشياً فقال لها: أما محمد فلا أقدر عليه، وأما علي فرأيت رجلاً حذراً كثير الالتفات، فلم أطمع فيه، ولكن أكنم لحمزة - إلخ^(١).

«فطرت» الكلمة مركبة من فاء التعقيب، والمتكلم وحده من طار. «بعنانها» أي: طرت بعنان فرس السبق. فقالوا في المضمار يستحق من سبق ولو بعنق فرسه من السبقة وما وقع عليه لراهنه، ويمكن أن تكون السبقة مشتركة بين المجلي والمصلي والتالي والبارع والمرتاح والخطي والعاطف والموئل واللطيم والسكيت دون الفسكل وهو الأخير لأنه يصدق في كل من سواه التقدم على الآخر في الجملة، ولكن من كان سبقه كمن طار بعنان فرسه لابد أن يستقل بالرهان، ولا يكون له فيه شريك من باقي الفرسان^(٢).

«كالجبل لا تحركه القواصف» أي: الرياح الكاسرة للأشجار. «ولا تزيله العواصف» أي: الرياح الشديدة الناقلة للأشياء من محلّ إلى محلّ آخر.

ولما بعثه النبي ﷺ لقبض ما صالح عليه أهل نجران، ففعل ورجع، وقد كان النبي ﷺ توجه وساق البدن، وأشركه ﷺ في هديه تقدم ﷺ على الجيش للقاء النبي ﷺ. ثم عاد إليهم، ووجدهم قد لبسوا الحلل التي كانت معهم فأنكر ذلك عليهم، وانتزعها منهم، وشدها في الأعدال فاضطغنوا

(١) تفسير القمي ١: ١١٦ والنقل بتصريف.

(٢) اسقط الشارح هنا شرح فقرة «واستبددت برهانها».

ذلك عليه، فلما دخلوا مكة على النبي ﷺ أكثروا الشكاية منه ﷺ. فأمر النبي ﷺ منادياً ينادي في الناس «إرفعوا ألسنتكم عن علي بن أبي طالب فإنه خشن في ذات الله عز وجل - غير مداهن في دينه» فكفوا^(١).

«لم يكن لأحد في مهمز» أي: محل عيب. قيل للصادق عليه السلام: إن قوماً هاهنا ينتقصون علياً عليه السلام. قال: بِمَ ينتقصونه لا أباً لهم، وهل فيه موضع نقیصة. والله ما عرض لعلي عليه السلام أمران قط كلاهما لله طاعة إلا عمل بأشدهما وأشقهما، ولقد كان يعمل العمل كأنه قائم بين الجنة والنار، ينظر الى ثواب هؤلاء فيعمل له، وينظر الى عقاب هؤلاء فيعمل له، وإن كان ليقوم الى الصلاة، فإذا قال «وجّهت وجهي» تغيّر لونه حتى يعرف ذلك في وجهه، ولقد أعتق ألف عبد من كد يده كلهم يعرق فيه جبينه وتحفى فيه كفه، ولقد بُشّر بعين انبعثت في ماله مثل عنق الجزور. فقال: «بشّر الوارث. بشّر الوارث» ثم جعلها صدقة على الفقراء والمساكين وابن السبيل - الخبر^(٢).

«ولا لقاتل في مغمز» أي: موضع طعن.

وإنما أراد عمر الغمز فيه عليه السلام كباقي ستة الشورى فلم يجد شيئاً، فاضطر إلى أن يستهجن فضائله عليه السلام فأخرج حسن خلقه عليه السلام في لباس سوء، فسماه دعاية وتبعه عمرو بن العاص، وأراد معاوية همزه عليه السلام. ففضح نفسه والمؤسسين له فكتب إليه عليه السلام: «انك كنت تقاد كما يقاد الجمل المخشوش حتى بايعت أبا بكر»^(٣) فأجابه عليه السلام: «لقد أردت أن تذم فمدحت، وأن تفضح فافتضحت، وما على المسلم من غضاضة في أن يكون مظلوماً ما لم يكن

(١) رواه المفيد في الارشاد: ٩١ و ٩٢ والنقل بتلخيص.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٧٣، شرح الخطبة ٥٧.

(٣) هذا المعنى جاء في رواية ابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧، والشريف الرضي في نهج البلاغة ٣: ٣٣. الكتاب ٢٨.

وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٥٧، شرح الكتاب ٢٨، وأقرب الألفاظ لابن مزاحم.

شاكاً في دينه ولا مرتاباً بيقينه»^(١).

«الذليل عندي عزيز حتى أخذ الحق له» روى ابن عبد ربه في (عقده).

والبغدادي في (بلاغاته) في وفود سودة بنت عمارة الهمدانية على معاوية قالت له: لا يزال يقدم علينا من ينوء بعزك، ويبطلش بسلطانك، فيحصدنا حصد السنبل، ويدوسنا دوس البقر، ويسومنا الخسيصة، ويسلبنا الجليلة، وهذا بسر بن أرطاة قدم علينا من قبلك. فقتل رجالي، وأخذ مالي يقول لي: فوهي بما أستعصم الله منه وألجأ إليه فيه ولولا الطاعة لكان فينا عز ومنعة، فإما عزلته عنا فشكرناك، وإما لا فعرفناك. فقال لها معاوية: أتهددني بقومك؛ لقد هممت أن أحملك على قتب أشرس فأردك إليه ينقذ فيك حكمه. قال: فأطرقت تبكي ثم أنشأت تقول:

صلّى الإله على جسم تضمنه قبر فأصبح فيه العدل مدفونا

قد حالف الحق لا يبغي به بدلاً فصار بالحق والايمان مقرونا

فقال لها: ومن ذاك؟ قالت: عليّ بن أبي طالب. قال: وما صنع بك حتى صار عندك كذلك؟ قالت: قدمت عليه في رجل ولّاه صدقاتنا قدم علينا من قبله فكان بيني وبينه ما بين الغث والسمين، فأتيت علياً لأشكو إليه ما صنع. فوجدته قائماً يصلي. فلما نظر إليّ انفتل من صلاته. ثم قال لي برأفة وتعطف: ألك حاجة؟ فأخبرته الخبر. فبكي ثم قال: «اللهم إنك أنت الشاهد عليّ وعليهم. أني لم آمرهم بظلم خلقك، ولا بترك حقك».

ثم أخرج من جيبه قطعة جلد كهيئة طرف الجراب فكتب فيها «بسم الله الرحمن الرحيم قد جاءكم بيّنة من ربكم فـ ﴿أوفوا الكيل والميزان بالقسط، ولا تبخسوا الناس أشياءهم، ولا تعثوا في الأرض مفسدين﴾ بقية الله خير لكم

إن كنتم مؤمنين وما أنا عليكم بحفيظ ﴿١﴾ إذا قرأت كتابي فاحتفظ بما في يدك من عملنا حتى يقدم عليك من يقبضه منك والسلام». قالت: فاخذته منه والله ما ختمه بطين، ولا خزمه بخزام فقرأته. فقال لها معاوية: لقد لمظكم ابن أبي طالب الجراة على السلطان فبطيئاً ما تطفمون - الخبر (٢).

والمراد بقول سودة «فوهي بما أستعصم الله منه»: أي سبّي علياً، وأستعيز بالله من ذلك.

«والقوي عندي ضعيف حتى أخذ الحق منه» في (المناقب): أخذ (علي) عليه السلام رجلاً من بني أسد في حدّ. فاجتمع قومه ليكلّموه فيه، وطلبوا إلى الحسن عليه السلام أن يصحبهم. فقال: إيتوه فهو أعلى بكم عينا. فدخلوا عليه وسألوه، فقال: لا تسألوني شيئاً أملك إلا أعطيتكم. قال: فخرجوا يرون أنّهم قد أنجحوا، فسألهم الحسن عليه السلام فقالوا: أتينا خير مأتى، وحكوا له قوله. فقال: «ما كنتم فاعلين إذا جلد صاحبكم فاصنعوه» قال: فأخرجه علي عليه السلام فحدّه ثم قال: «هذا والله لست أملكه» (٣).

هذا ورووا وقد نقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - عن أسلم أبي زيد بن أسلم قال: خلا عمر لبعض شأنه وقال: أمسك عليّ الباب. فطلع الزبير. فكرهته حين رأيته فأراد أن يدخل. فقلت: هو على حاجة قال: فلم يلتفت إليّ، وأهوى ليدخل فوضعت يدي في صدره. فضرب أنفي. فأدماه. ثم رجع فدخلت على عمر فقال: ما بك؟ قلت: الزبير. فأرسل إلى الزبير، فلما دخل جئت فقمّت لأنظر ما يقول له. فقال: ما حملك على ما صنعت ادميتني للناس، فقال

(١) هود: ٨٥ - ٨٦.

(٢) رواه ابن عبيد ربه في العقد الفريد ١: ٢٩١، والبغدادي في بلاغات النساء: ٤٨ واللفظ للبغدادي.

(٣) رواه السروي في المناقب ٢: ١٤٧.

الزبير: يحكيه ويمطّط في كلامه - أدميتني. احتجب عنا يا ابن الخطاب؟ فوالله ما احتجب عني رسول الله ولا أبو بكر. فقال عمر كالمعتذر: إني كنت في بعض شأني. قال اسلم فلما سمعته يعتذر إليه يثست من أن يأخذ لي بحقي فخرج الزبير. فقال عمر: إنّه الزبير وآثاره ما تعلم.

وفي (عيون ابن قتيبة): تنازع إثنان؛ أحدهما سلطاني والآخر سوقي، فضربه السلطاني فصاح واعمره، ورفع خبره إلى المأمون، فأمر بإدخاله عليه. قال: من أين أنت؟ قال: من أهل فامية، فقال: إنّ عمر كان يقول: من كان جاره نبلياً واحتاج إلى ثمنه فليبعه فإن كنت تطلب سيرة عمر فهذا حكمه^(١). «رضينا عن الله قضاءه وسلمنا الله أمره» يمكن ربط هذا بما قبله. إنّه لما بين عليّ مقاماته، ورفع على الباقيين كرفع السماوات على الأرضين كان عليّ بمقتضى بدهة العقول مستحقاً لمقام النبي ﷺ أي: لسلطانه، وإلاّ فمقام إمامته كان أمراً من عند الله تعالى وقد كان المتقدمون عليه حازوا سلطانه فسلّى نفسه بما قال «رضينا...».

«أتراني أكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم» هكذا في (المصرية)، والصواب: «صلّى الله عليه وآله وسلم» كما في (ابن أبي الحديد) وغيره^(٢). «والله لأنّا أول من صدّقه فلا أكون أول من كذب عليه» قد عرفت أنّ ابن أبي الحديد قال: انه كلام قاله عليّ لما تفرّس من جمع انهم يتّهمونه في ما يخبرهم به عن النبي ﷺ من الملاحم والغائبات^(٣). قلت: إذا كان عليّ يخبرهم عن النبي ﷺ بالملاحم لم يكن لهم دواع

(١) عيون الاخبار ١: ٣٣٠.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٧ وفي شرح ابن ميثم ٢: ٩٣ «عليه وآله».

(٣) مر في صدر هذا العنوان.

إلى تكذيبه، وإنما كان عليه السلام يخبرهم بأن النبي ﷺ عيّنه خليفته ووصّيه وقائماً مقامه، وقد روى أنفسهم ذلك عن النبي ﷺ يوم الدار، يوم جمع بني عبدالمطلب وقال: أيكم يوازرني على أن يكون خليفتي، ويوم تبوك لما قال المنافقون: خلفه على المدينة استثقلاً له، ويوم غدير خم وقد روه متواتراً^(١)، ومواقع أخر، فكان المنافقون إذا كان عليه السلام يخبرهم بذلك -وقد كان النبي ﷺ يشير إليه عليه السلام من يوم بعثته إلى ساعة رحلته تصريحاً وتلويحاً وقولاً وعملاً- ينسبونهم إلى الكذب على النبي ﷺ.

وفي خبر رواه (الاحتجاج) عن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال لأبي بكر وعمر: وكأني بكما قد سلبتما ملكه وتحاربتما عليه، وأعانكما على ذلك أعداء الله وأعداء رسوله، وكأني بكما قد تركتما المهاجرين والأنصار يضرب بعضهم وجوه بعض بالسيف على الدنيا، ولكأني بأهل بيتي، وهم المقهورون المشتتون في أقطارها، وذلك لأمر قد قضي ثم بكى رسول الله ﷺ حتى سالت دموعه -ثم قال: يا علي الصبر الصبر حتى ينزل الأمر^(٢).

وفي خبر سليم بن قيس أن الأشعث قال لأمير المؤمنين عليه السلام: ما منعك حين بويع أخوتيم، وأخو عدي، وأخو أمية، أن تقاتل وتضرب بسيفك، وأنت لم تخطبنا خطبة منذ قدمت العراق إلا قلت فيها قبل أن تنزل عن المنبر «والله إنني لأولى الناس بالناس، وما زلت مظلوماً منذ قبض النبي ﷺ» فقال عليه السلام: منعني من ذلك أمر النبي ﷺ، وعهده إليّ، أخبرني بما الأمة صانعة بعده، فلم أك بما صنعوا حين عايته بأعلم به قبل ذلك.

(١) حديث يوم الدار والمنزلة والغدير مر تخريج كل منها كراراً في مواضعه.

(٢) رواه الطبرسي في الاحتجاج ١: ١٦٦، في ضمن حديث.

قال عليه السلام: فقلت للنبي ﷺ: فما تعهد إلي إذا كان ذلك؟ قال: إن وجدت أعوانا فانبذ إليهم وجاهدهم، وإن لم تجد أعواناً فكفّ يدك واحقن دمك^(١).

وروى المدائني منهم، عن عبدالله بن جنادة قال: قدمت من الحجاز أريد العراق في أوّل أمانة علي عليه السلام. فمررت بمكة فاعتمرت. ثم قدمت المدينة فدخلت مسجد رسول الله ﷺ إذ نودي: الصلاة جامعة، فاجتمع الناس، وخرج علي عليه السلام متقلداً سيفه. فشخصت الأبصار نحوه. فحمد الله تعالى وصلى على رسوله. ثم قال: «أما بعد، فأنّه لما قبض الله نبيّه ﷺ قلنا نحن أهله وورثته، وعترته وأولياؤه دون الناس، لا ينازعنا سلطانه أحد، ولا يطمع في حقنا طامع إذ أنبرى لنا قومنا فغصبونا سلطان نبيّنا. فصارت الإمرة لغيرنا. وصرنا سوقة يطمع فينا الضعيف ويتعزز علينا الذليل. فبكت الأعين منا لذلك، وخشنت الصدور وجزعت النفوس - الخبر^(٢).

«فنظرت في أمري فإذا طاعتي قد سبقت بيعتي، وإذا الميثاق في عنقي لغيري» قال ابن أبي الحديد: أي وجوب طاعة النبي ﷺ، وامتنالي أمره سابق على بيعتي للقوم. فلا سبيل لي إلى الامتناع من البيعة لأنّه أمرني بها^(٣).

قلت: ما ذكره بلا محصل وإنما معناه أنّ وجوب طاعته على جميع الناس كالنبي ﷺ بمقتضى قوله تعالى ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٤) المتفق على

(١) رواه سليم بن قيس في كتابه: ١٢٦، والنقل بتصريف سير.

(٢) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢١١.

(٤) المائدة ٥٥.

نزوله فيه عليه السلام (١)، وقول النبي ﷺ في المتواتر «ألست أولى بكم من أنفسكم؟ فقالوا: بلى. فقال: فمن كنت مولاه فعلي مولاه» حتى أنه قال ابن الخطاب في ما رواه أنفقتهم: «بخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة» (٢) سبق علي بيعته الاجبارية بالمقطوع للقوم، وكيف لا وقد هدوده بضرب عنقه يوم أبي بكر ويوم عثمان وعمر لم يكن ذا بيعة بعد نصب أبي بكر له، إلا أن أخذ النبي ﷺ الميثاق منه بعدم التكلم كان يمنعه عن قيامه، لا تلك البيعة.

وروى الطبري أنه عليه السلام قال يوم الشورى: «فنحن بيت النبوة، ومعدن الحكمة، وأمان أهل الأرض، ونجاة لمن طلب. لنا حق إن نعطه نأخذ، وإن منعه نركب أعجاز الابل ولو طال السرى. لو عهد إلينا رسول الله ﷺ عهداً لأنفذنا عهده، ولو قال لنا قولاً لجادلنا عليه حتى نموت. لن يسرع أحد قبلي إلى دعوة حق» - الخبر - (٣).

وفي خبر المدائني المتقدم «وأيم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعود الكفر ويبور الدين؛ لكننا على غير ما كنا لهم» - الخبر - (٤).

ثم إن ابن أبي الحديد قال في هذا العنوان: فإن قيل: فهذا تصريح بمذهب الإمامية قيل: ليس الأمر كذلك بل هذا تصريح بمذهب أصحابنا من البغداديين لأنهم يزعمون أنه الأفضل، والأحق بالإمامة، وأنه لولا ما يعلمه الله ورسوله

(١) رواه جمع كثير من أهل الآثار وجمع بعض طرقه السيوطي في الدر المنثور ٢: ٢٩٣ و٢٩٤ والمجلسي في بحار الأنوار ٣٥: ١٨٣، باب ٤.

(٢) حديث الغدير المتواتر أخرجه جمع كثير منه ما أخرجه من طرق كثيرة ابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ٢: ٥ - ٩٠، ح ٥٠٣ - ٥٩٣.

(٣) تاريخ الطبري ٣: ٣٠٠ سنة ٢٤.

(٤) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢.

من الأصالح للمكلفين من تقديم المفضول عليه لكان من تقدم عليه هالكاً. فالنبي ﷺ أخبره أن الإمامة حقه، وأنه أولى بها من الناس أجمعين. وأعلمه أنه في تقديم غيره وصبره على التأخر عنها مصلحة للدين راجعة إلى المكلفين، وأنه يجب عليه أن يمسك عن طلبها، ويغضي عنها لمن هو دون مرتبته؛ فامتثل ما أمره به النبي ﷺ، ولم يخرج من تقدم عليه من كونه الأفضل والأولى والأحق، وقد صرح شيخنا أبو القاسم البلخي بهذا، وصرح به تلامذته، وقالوا: لو نازع عقيب وفاة النبي ﷺ، وسل سيفه لحكمنا بهلاك كل من خالفه وتقدم عليه كما حكمنا بهلاك من نازعه حين أظهر نفسه، ولكنه مالك الأمر، وصاحب الخلافة، إذا طلبها وجب علينا القول بتفسيق من ينازعه فيها، وإذا أمسك عنها وجب علينا القول بعدالة من أغضى له عليها، وحكمه في ذلك حكم النبي ﷺ لأنه قد ثبت عنه في الأخبار الصحيحة أنه قال: «علي مع الحق، والحق مع علي يدور حيثما دار» وقال له غير مرة: «حربك حربي وسلمك سلمتي» وهذا المذهب هو أعدل المذاهب عندي وبه أقول^(١).

قلت: إني لأستحي للرجل ولأصحابه البغدايين من أهل العالم. فهل نزاعه عليه السلام مع الثلاثة أمر يلتبس بعد تواتر الأخبار به وملء السير منه؟ وما ذكره من عدم سلّه عليه السلام سيفه تخليط. فإنما سلّ السيف لمن كان له سيف، والنفر الواحد أنني يكون له سيف في قبال جميع الناس، فهو نظير أن يقال: إن النبي ﷺ لم يكن في مدة مقامه بمكة نبياً لأنه ما سلّ سيفاً وإنما كان نبياً حين هاجر وسلّ سيفه.

وما نقله عن البلخي وأتباعه من قولهم بتفسيق من نازعهم كأهل

الجمال وصفين، وتعديل من أغضى عنهم كالثلاثة؛ نخلير أن يقول أحد إنَّ المالك إذا لم يخف من الغاصب وادعى حقه. فالغاصب فاسق، وإن خاف منه وسكت، فالغاصب عادل، وتهديدهم له بالقتل يوم السقيفة ويوم الشوى؛ ممَّا اتَّفَق عليه التاريخ.

وما ذكره من أنَّ تقدُّم الثلاثة عليه عليه السلام كان مصلحة للدين راجعة إلى المكلفين؛ أعجب من كل عجيب. هل مصلحة الدين في تبديل الشريعة، والتسبب لإيجاد الفرق الضالَّة والمذاهب الباطلة، وشيوع البدع، واذلال المؤمنين، وإعزاز المنافقين واستئصال عترة سيِّد المرسلين، وإنَّما كان في إملاء الله تعالى لهم حكمة، وهي امتحان الأمة ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون﴾ * ولقد فتنَّا الذين من قبلهم فليعلمنَّ الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴿^(١).

كما أنَّ في قعوده عليه السلام وسكوته مصالح، ومنها ما مر في خبر المدائني في قوله عليه السلام: «وأيم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعود الكفر، ويبور الدين؛ لكنَّا لهم على غير ما كنَّا لهم» ^(٢).

وسأل الباقر عليه السلام المفيد عن علَّة سكوته فقال له: أولاً: إنَّ الامام المعصوم من الخطأ والزلل لا اعتراض عليه في قيامه وقعوده، وثانياً: نعلم في الجملة أنَّ قعوده لمصلحة أُبين بعض وجوها، وهو أنَّه عليه السلام علم أنَّ في المخالفين من يرجع عن الباطل إلى الحق بعد مدة فكان ترك قتله مصلحة، ويمكن أن يكون الله علم أنَّ في ظهورهم مؤمنين لا يجوز اجتياحهم فكان في ترك قتلهم مصلحة، ويمكن أن يكون أنَّه شفقة منه على ولده وشيعته أن

(١) المنكبات: ٢ - ٣.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢.

يصطلحوا فينقطع نظام الإمامة^(١). وتقديم المفضل قبيح عقلي فكيف يرضاه الله تعالى.

وروى نصر بن مزاحم في (صفين) أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام قام في صفين في الناس عشية الثلاثاء بعد العصر. فقال: «الحمد لله الذي لا يبرم ما نقض، ولا ينقض ما أبرم، ولو شاء ما اختلف اثنان من هذه الأمة، ولا من خلقه، ولا تنازعت الأمة في شيء من أمره، ولا جحد المفضل ذا الفضل فضله» الخبر-^(٢).

هذا، ويناسب كلامه عليه السلام في العنوان كلام ابنه الحسن عليه السلام لما أرسله عليه السلام مع عمار إلى الكوفة لما أراد حرب البصرة. روى أبو مخنف عن عبدالرحمن بن أبي ليلى: أَنَّ الحسن عليه السلام قال بعد حمده تعالى: «أيها الناس إِنَّا جئنا ندعوكم إلى الله، وإلى كتابه، وسنة رسوله، وإلى أفقه من تفقه من المسلمين، وأعدل من تعدلون، وأفضل من تفضلون، وأوفى من تبايعون. من لم يعبه القرآن، ولم تجهله السنة، ولم تقعد به السابقة، إلى من قرّبه الله تعالى ورسوله ﷺ قرابتين: قرابة الدين وقرابة الرحم، إلى من سبق الناس إلى كل مأثرة، إلى من كفى الله به رسوله والناس متخاذلون، فقرب منه وهم متباعدون، وصلى معه وهم مشركون، وقاتل معه وهم منهزمون، وبارز معه وهم محجمون، وصدقه وهم يكذبون. إلى من لم ترد له راية ولم تكافأ له راية سابقة، وهو يسألكم النصر ويدعوكم إلى الحق»^(٣).

(١) جاء في ضمن عدة رسائل الشيخ المفيد: ١٨٢.

(٢) وقعة صفين: ٢٢٥.

(٣) رواه عن أبي مخنف ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٩٦، شرح الكتاب ١.

٤

الخطبة (١٩٥)

(ومن كلام له عليه السلام):

وَلَقَدْ عَلِمَ الْمُسْتَحْفَظُونَ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ، أَنِّي لَمْ أَرِدْ عَلَى اللَّهِ وَلَا عَلَى رَسُولِهِ سَاعَةً قَطُّ، وَلَقَدْ وَاسَيْتُهُ بِنَفْسِي فِي الْمَوَاطِنِ الَّتِي تَنَكُّصُ فِيهَا الْأَبْطَالُ، وَتَتَأَخَّرُ الْأَقْدَامُ، نَجْدَةً أَكْرَمَنِي اللَّهُ بِهَا. وَلَقَدْ قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَإِنَّ رَأْسَهُ لَعَلَى صَدْرِي، وَلَقَدْ سَأَلْتُ نَفْسَهُ فِي كَفِّي، فَأَمَرَتْهَا عَلَى وَجْهِي وَلَقَدْ وُلِّيتُ غُسْلَهُ ﷺ وَالْمَلَائِكَةُ أَغْوَانِي؛ فَضَجَّتِ الدَّارُ وَالْأَفْنِيَّةُ: مَلَأُ يَهْبِطُ، وَمَلَأُ يَرْجُ، وَمَا فَارَقْتُ سَمْعِي هَيْئَةً مِنْهُمْ، يُصَلُّونَ عَلَيْهِ، حَتَّى وَارَيْنَاهُ فِي ضَرْيَجِهِ، فَمَنْ ذَا أَحَقُّ بِهِ مِنِّي حَيًّا وَمَيِّتًا! فَأَنْفُذُوا عَلَى بَصَائِرِكُمْ، وَلْتَصَدَّقْ نِيَّائُكُمْ فِي جِهَادِ عَدُوِّكُمْ، فَوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنِّي لَعَلَى جَادَّةِ الْحَقِّ، وَإِنَّهُمْ لَعَلَى مَزَلَّةِ الْبَاطِلِ. أَقُولُ مَا تَسْمَعُونَ، وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ.

أقول: الخطبة من خطبه عليه السلام في صفين. روى نصر بن مزاحم في (صفينه) مسنداً عن أبي سنان الأسلمي قال: لما أخبر علي بخطبة معاوية، وعمرو بن العاص، وتحريضهما الناس عليه عليه السلام أمر الناس فجمعوا. قال أبو سنان: وكأني أنظر إلى علي عليه السلام متوكلناً على قوسه، وقد جمع أصحاب النبي ﷺ عنده فهم يلونه واحب أن يعلم الناس أن أصحاب رسول الله ﷺ متوافرون عليه فحمد الله. ثم قال: «أيها الناس! اسمعوا مقالتي، وعوا كلامي. فإنَّ الخيلاء من التجبر، وإنَّ النخوة من التكبر، وإنَّ الشيطان عدوٌّ حاضر يعدكم الباطل، ألا إنَّ المسلم أخو المسلم -إلى أن قال- ألا وإنَّ من أعجب العجائب أن معاوية بن أبي سفيان الأموي، وعمرو بن العاص

السهمي؛ أصبحا يحرضان الناس على طلب الدين بزعمهما، وقد علمتم أنني لم أخالف رسول الله ﷺ قط، ولم أعصيه في أمر قط. أقيه بنفسي في المواطن التي ينكص فيها الأبطال وترعد فيها الفرائص، نجدة أكرمني الله بها فله الحمد. ولقد قبض رسول الله ﷺ وإن رأسه لفي حجرى، ولقد وليت غسله بيدي وحدي تقلبه الملائكة المقربون معي، وأيم الله ما اختلفت أمة قط بعد نبيها إلا ظهر أهل باطلها على حقها، إلا ما شاء الله.

فقال أبو سنان: فسمعت عمّار بن ياسر يقول: «أما أمير المؤمنين عليه السلام فقد أعلمكم أنّ الأمة لن تستقيم عليه» قال: ثمّ تفرق الناس وقد نفذت بصائرهم^(١)، ورواه الشيخان في أماليهما مسنداً عن الأصبغ مثل ما رواه نصر مع تبديل قوله «نجدة» بقوله «بقوة»^(٢).

قول المصنّف «ومن كلام له عليه السلام» هكذا في (المصرية)، والصواب «ومن خطبة له عليه السلام» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد ﷺ» قد عرفت أنّ في رواية (صفين والاماليين) بدل الجملة «وقد علمتم» لانه خاطب الصحابة الذين كانوا معه واجتمعوا حوله، ولفظ المصنّف أيضاً ورد في مواضع أخر. ففي (غيبة النعماني): «قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته المشهورة التي رواها الموافق والمخالف» ألا إنّ العلم الذي هبط به آدم عليه السلام - إلى أن قال - وقال علي عليه السلام في خطبته هذه «ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد ﷺ» أنّه قال: إنني وأهل بيتي مطهرون»^(٤).

(١) وقعة صفين: ٢٢٣.

(٢) أمالي المفيد: ٢٣٣ ح ٥، المجلس ٢٧، وأمالي أبي علي الطوسي ١: ٩، الجزء ١.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤١، وشرح ابن ميثم ٣: ٤٣٩.

(٤) الغيبة للنعماني: ٢٨ و ٢٩.

وفي (خصال الصدوق) مسنداً عن مكحول أنه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: لقد علم المستحفظون من أصحاب النبي محمد ﷺ أنه ليس فيهم رجل له منقبة إلا وقد شركته فيها وفضلته، ولي سبعون منقبة لم يشركني فيها أحد منهم - الخبر -^(١).

قال ابن أبي الحديد يمكن أن يعني بالمستحفظين الخلفاء الذين تقدموا لأنهم الذين استحفظوا الإسلام أي جعلوا حافظين له، وحارسين لشريعته ويحوزونه، ويجوز أن يعني به العلماء والفضلاء من الصحابة لأنهم استحفظوا الكتاب، أي: كلّفوا حفظه وحراسته^(٢).

قلت: فيه أولاً: إنه واضح أن المراد بالمستحفظين هم الذين وجدوا حافظين تذكراً للوقائع والأمر ليكون مناسباً لقوله بعد «إني لم أردّ على الله، ولا على رسوله ساعة قط» والاستفعال قد يجيء لاصابة الشيء على صفة، نحو: استعظمته أي: وجدته عظيماً، وهنا كذلك، وإلا فأَيّ ربط لحفظ الإسلام وحفظ الكتاب بكلامه عليه السلام ذاك.

وثانياً: إذا كان الاستفعال بمعنى الطلب، فمن أين كان المتقدمون عليه عليه السلام حافظين للإسلام، وقد قتل المسلمون ثالثهم بكفره لقوله تعالى ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾^(٣).

وثالثاً: إن خلفاء الذين قال: كيف يجعلهم أمير المؤمنين عليه السلام شهداء لما وصف به نفسه، وقد كانوا أجهدوا غاية الجهد أن يوجدوا عليه عليه السلام طعنًا في ردّه على الرسول ﷺ يوماً. فروى الزبير بن بكار في موفقياته عن ابن

(١) الخصال ٢: ٥٧٢ ح ١، باب السبعين.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤١.

(٣) المائدة: ٤٤.

عباس قال: خرجت أريد عمر فلقيته راكباً حماراً، وقد ارتسنه بحبل أسود - إلى أن قال -

قال لي عمر: فلم لا تخطب إلى ابن عمك - يعني علياً عليه السلام - قلت: ألم تسبقني إليه؟ قال: فالأخرى، قلت: هي لابن أخيه، قال: يا ابن عباس! إن صاحبكم إن ولي هذا الأمر أخشى عجه بنفسه أن يذهب به. فليتني أراكم بعدي. قال: قلت: إن صاحبنا ما قد علمت أنه ما غير ولا بدل ولا أسخط رسول الله ﷺ أيام صحبته له. قال: فقطع عليّ الكلام. فقال: ولا في ابنة أبي جهل لمّا أراد أن يخطبها على فاطمة؟ قال: قلت: قال الله عز وجل - ﴿ولم نجد له عزماً﴾^(١) وصاحبنا لم يعزم على سخط رسول الله ﷺ ولكن الخواطر التي لا يقدر أحد على دفعها عن نفسه، وربما كانت من الفقيه في دين الله العالم العامل بأمر الله، فقال: يا ابن عباس! من ظن أنه يرد بحوركم فيغوص فيها معكم حتى يبلغ قعرها. فقد ظن عجزاً. استغفر الله لي ولك، خذ في غير هذا. ثم أنشأ يسألني عن شيء من أمور الفتيا وأجيبه. فيقول: أصبت أصاب الله بك، أنت والله أحق أن تتبع^(٢).

قلت: وهذا من الرجل نظير سعيه على أن يوجد له علياً عليه السلام صفة مذمومة. فسّمى حسن خلقه دعابة كما سمى طلبه علياً عليه السلام لحقه حرصاً، وسمّى عزّة نفسه عجباً وكبراً.

ثم أصله بهتان، ولو كان له حقيقة كيف يغضب النبي ﷺ من شيء أحلّه الله تعالى، وجاء به نفسه من عنده تعالى، ولما اصطفى علياً عليه السلام من سبي بني زبيد جارية بعث خالد بن الوليد بريدة الأسلمي إلى النبي ﷺ وقال له: تقدم

(١) طه: ١١٥.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٦، شرح الخطبة ٢٢٦.

الجيش إلى النبي ﷺ فأعلمه بما فعل عليّ من اصطفاء الجارية من الخمس لنفسه، وقّع فيه. فسار بريدة حتى انتهى إلى باب النبي ﷺ. فلقيه عمر فسأله عن حال غزوتهم، وعن الذي أقدمه. فأخبره أنه إنما جاء ليقع في عليّ، وذكر له اصطفاءه الجارية من الخمس لنفسه. فقال له عمر: إمض لما جئت له فإنه سيفضب لابنته مما صنع. فدخل بريدة على النبي ﷺ ومعه كتاب من خالد بما أرسل به. فجعل بريدة يقرأه، ووجه النبي ﷺ يتغير، فقال بريدة للنبي ﷺ: إنك إن رخصت للناس في مثل هذا ذهب فيهم. فقال له النبي ﷺ: ويحك يا بريدة! أحدثت نفاقاً. إن علي بن أبي طالب يحلّ له من الفيء ما يحلّ لي. إن علياً خير الناس لك ولقومك وخير من اخلف بعدي لكافة أمتي. يا بريدة إحذر أن تبغض علياً فيبغضك الله.

قال بريدة: فتمنيت أن الأرض انشقت فسخت فيها، وقلت: أعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله^(١).

وقال النقيب -وقد نقله (ابن أبي الحديد) في شرح قوله عليه السلام لما قيل له: «كيف دفعكم قومكم عن هذا الأمر؟» في جملة ما قال ممّا فعل عمر لدفع أمير المؤمنين عليه السلام عن الأمر: «عاب علياً عليه السلام بخطبته بنت أبي جهل فأوهم أن النبي ﷺ كرهه لذلك، ووجد عليه، وأرضاه عمرو بن العاص. فروى حديثاً افتعله واختلقه على النبي ﷺ قال سمعته يقول: «إن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء، إنما وليي الله وصالح المؤمنين» فجعلوا ذلك كالناسخ لقوله ﷺ «من كنت مولاه فهذا مولاه»^(٢).

قلت: قد عرفت أن أصل خبر الرجل وضع لمخالفته للكتاب كخبر

(١) رواه المفيد في الارشاد: ٨٥، والنقل بالمعنى.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٨، شرح الخطبة ٢٢٦.

صاحبه «نحن معاشر الأنبياء لا نورث» وحينئذ فلو كان ابن أبي الحديد قال: إن المستحفظين غير خلفائه كان أحسن، وإن كان خلفاؤه، وباقي مخالفه عليه السلام مقرّين بفضائله، وأن الخلافة حقه حتى مثل عمرو بن العاص وسعد بن أبي وقاص.

ففي (خلفاء ابن قتيبة): أن عمرو بن العاص سئل عن خبر الولاية فقال: انه حق وقال للسائل: أزيدك. ليس أحد من صحابة النبي ﷺ له مناقب مثل مناقب علي^(١).

وفيه أن سعد بن أبي وقاص قال: إن علياً شاركنا في محاسننا ولم نشاركه في محاسنه، وكان أحقنا كلنا بالخلافة^(٢).

«إني لم أرد على الله، ولا على رسوله ساعة قط» قال ابن أبي الحديد: الظاهر أنه عليه السلام يرمز إلى أمور وقعت من غيره كما جرى يوم الحديبية عند سطر كتاب الصلح فإن بعض الصحابة أنكر ذلك وقال: ألسنا بالمسلمين؟ قال النبي ﷺ: بلى. قال: أوليسوا بالكافرين؟ قال: بلى. قال: فكيف نعطي الدنية في ديننا. فقال النبي ﷺ: إنما أعمل بما أومر به، وقال لقوم من الصحابة: ألم يكن وعدنا بدخول مكة، ونحن قد صددنا عنها، ثم ينصرف بعد أن أعطينا الدنية من ديننا، والله لو أجد أعواناً لم أعط الدنية أبداً. فقال أبو بكر له: ويحك الزم غرضه. فوالله أنه لرسول الله، وإن الله لا يضيعه ثم قال له: أقال لك: أنه سيدخلها هذا العام قال: لا قال: فسيدخلها فلما فتح النبي ﷺ مكة، وأخذ مفاتيح الكعبة دعاه فقال: هذا الذي وعدتم به^(٣).

(١) الإمامة والسياسة المنسوب الى ابن قتيبة ١: ١٠٩.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٠٠، والنقل بتصرف يسير.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤١، والنقل بتصرف يسير.

قلت: إذا كان الخبر صحيحاً، ورواه الناس كلهم كما اعترف به في كلامه؛ فلم رمز عن عمر وقد اتفقت التواريخ أيضاً سوى الآثار على إنكار عمر في الحديدية على النبي ﷺ وردّه عليه، ومن الغريب اعتذار ابن أبي الحديد عنه بأنّ سؤاله كان التماساً لطمأنينة النفس كإبراهيم، وإن قول أبي بكر: «إلزم غزره فوالله انه لرسوله» تثبتت على عقيدته، ولا يدل على الشك كما قال تعالى ﴿وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كُذِّبْتَ تَرْكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً﴾^(١).

فعلى قول ابن أبي الحديد إذا صار عمر بالاعتراض على النبي ﷺ نبياً مرسلأ كإبراهيم، لم لم يعترض على الله حتى يصير عند ابن أبي الحديد إلهاً؟! نعوذ بالله من العصبية الى أي درجة تصل، وكيف يعتذر له بعدم الشك، وقد ذكر الثعلبي عند ذكر سورة الفتح، وغيره من الرواة أنّ عمر قال: «ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذٍ»^(٢).

ولنعم ما قال صاحب (الطرائف) في قول عمر «فَلِمَ تُعْطِي هَذِهِ الدُّنْيَا فِي دِينِنَا» فهلاً كانت هذه الشجاعة منه في يوم حنين، وخيبر وغيرهما من الغزوات التي هرب فيها وخالف الله ورسوله.

قال: ومن طريف ذلك أنّ عمر بعد ما أخبره نبيهم بالجواب عن سؤاله واعتذر عن دخول مكة لا يلتفت إلى جواب نبيهم، ولا اعتذاره، ويأتي إلى أبي بكر فيعيد عليه تلك الموافقة وشكّه في الإسلام، ويلتمس من أبي بكر الجواب، فأعاد عليه أبوبكر ما سمعه من نبيهم.

قال: ومن طريف ذلك: إقدامه على نبيهم في مثل تلك الحال من شدة الحاجة إلى عون المسلمين لنبيهم بالقول والفعل، فكان ذلك الموقف موقف

(١) الاسراء: ٧٤.

(٢) رواه عن الثعلبي وغيره ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٤١.

تعنيف وتخجيل، وفتح لأبواب الشك في النبوة، وتقوية حجة سهيل بن عمرو والكفار. اما يدل هذا على ضلال هائل وجهل خاذل؟

قال: ومن طريف ذلك أن بعد قول نبيهم لعمر «إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري، يقول له عمر: «أولست كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟» قال: أما هذا تكذيب صريح لنبيهم واستخفاف لنبوته، وكسر لحرمة^(١).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: «وقد كانت وقعت من هذا القائل أمور دون هذه القصة كقوله: دعني أضرب عنق أبي سفيان» وقوله: «دعني أضرب عنق عبد الله بن أبي» وقوله: «دعني أضرب عنق حاطب بن أبي بلتعة» ونهي النبي ﷺ عن التسرع الى ذلك، وجذبه ثوب النبي ﷺ حين قام على جنازة ابن سلول يصلي وقوله له: «كيف تستغفر لرأس المنافقين؟» قال: وليست في ذلك جميعه ما يدل على وقوع القبيح منه، وإنما الرجل كان مطبوعاً على الشدة والشراسة والخشونة، وكان يقول ما يقول على مقتضى السجية التي طبع عليها. وعلى أي حال كان، فلقد نال الإسلام بولايته وخلافته خيراً كثيراً^(٢).

قلت: أمّا في قوله دعني أضرب عنق فلان، وفلان وفلان. فهو أحق بما قيل في الحجاج:

أسد عليّ وفي الحروب نعاماً جبناً تصغر من صغير الصافر
هلاً برزت إلى غزالة في الوغى بل كان قلبك في جناحي طائر
وقد أمر عمر بقتل رجلين خلافاً للنبي ﷺ فأمر النبي ﷺ يوم

(١) الطرائف ٢: ٤٤١ - ٤٤٢، والنقل بتلخيص.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٢.

حينئذ لما ارتفع النهار أن لا يقتل أسير من القوم، وأسر ذاك اليوم ابن الأكوخ. فمر به عمر فأقبل على رجل من الأنصار، وقال: عدو الله الذي كان عيناً علينا ها هو أسير. فاقتله فضرب الأنصاري عنقه. فبلغ ذلك النبي ﷺ فكرهه وقال: ألم أمركم أن لا تقتلوا أسيراً؟! وقتل بعده جميل بن معمر بن زهير وهو أسير. فبعث النبي ﷺ وهو مغضب إلى الأنصار فقال: ما حملكم على قتله وقد جاءكم الرسول أن لا تقتلوا أسيراً؟! فقالوا: إنما قتلناه بقول عمر. فأعرض النبي ﷺ عنه. حتى كلمه عمير بن وهب في الصفح عن ذلك^(١).

وممن ردّ على النبي ﷺ غير عمر أبو حذيفة بن عتبة. روى محمد بن إسحاق أن النبي ﷺ قال لأصحابه: إنّي قد عرفت أن رجلاً من بني هاشم وغيرهم قد أخرجوا كرهاً لا حاجة لهم بقتالنا فمن لقي منكم أحداً من بني هاشم فلا يقتله (أي: في بدر) ومن لقي أبا البختري، فلا يقتله فإنه إنما أخرج مستكرها. فقال أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة: أنقتل آبائنا، وإبنائنا وإخواننا وعشيرتنا، ونترك العباس، والله لئن لقيته لألحمته السيف، فسمعها النبي ﷺ. فقال لعمر: يا أبا حفص - قال عمر: والله إنّه لأوّل يوم كنّاني فيه النبي ﷺ بأبي حفص - أ يضرب وجه عم رسول الله بالسيف؟ فقال عمر: يا رسول الله دعني فلاضرب عنقه بالسيف. فوالله لقد نافق. فكان أبو حذيفة يقول: والله ما أنا بآمن من تلك الكلمة التي قلت يومئذ، ولا أزال منها خائفاً أبداً^(٢).

وقال محمد بن إسحاق أيضاً وكان النبي ﷺ لما استشار أبا بكر وعمر وسعد بن معاذ في أمر الأسارى غلظ عمر عليهم غلظة شديدة. فقال: يا

(١) رواه المفيد في الارشاد: ٧٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه عنه ابن هشام في السيرة ٢: ١٩٧، والطبري في تاريخه ٢: ١٥١، سنة ٢، والنقل بتصرف يسير.

رسول الله! أطعني في ما أشير به عليك. فإنني لا آلوك نصحاً. قدّم عمّك العباس. فاضرب عنقه بيدك، وقدّم عقيلاً إلى علي أخيه يضرب عنقه، وقدّم كل أسير منهم إلى أقرب الناس إليه يقتله، فكره النبي ﷺ ذلك ولم يعجبه^(١). قلت: من الغريب أنّه يحكم بنفاق أبي حذيفة لما أراد مخالفة النبي ﷺ في قتل عمّه، ويستأذنه في ضرب عنقه، ثم بعد ذلك يشدّد بنفسه على النبي ﷺ في قتل عمه.

وأما قول ابن أبي الحديد وليس في جميع ذلك ما يدلّ على وقوع القبيح منه فأعجب، ولا بد أن يقول بأنّه لم يقع في نسبه الهجر الى النبي ﷺ لما قال آتوني بدواة أكتب لكم ما لن تضلّوا بعدي أبداً، ومنعه عن كتابة وصيّته، وفي ارادة إحراق بنت النبي ﷺ سيّدة نساء العالمين، وإحراق سيّدي شباب أهل الجنّة، وإحراق أمير المؤمنين عليه السلام الذي كان بمنزلة نفس النبي بنص القرآن^(٢)، لأنّه كان حلف أنّه يحرقهم لو لم يخرج للبيعة، وكان يفعل، ... أيضاً منه قبيح.

وأما قوله: «فإنّما الرجل كان مطبوعاً على الشراسة...» فلعمري كان خاله أبو جهل أيضاً مطبوعاً على تلك الشراسة فكان لا يقدر أن يضبط نفسه في عداوة النبي ﷺ فإن كان عمر معذوراً كان ذاك أيضاً معذوراً.

وأما قوله: «فقد نال الإسلام به...» فعلى فرض التسليم فالخمر والميسر أيضاً كان فيهما منافع للناس إلّا أنّ إثمهما أكبر من نفعهما مع أنّ فتوحاته كانت بسط يد للجبارين وكيف وقد هيأ أسباب تولية عثمان رئيس بني أمية أعداء الدين وأعداء الإسلام، ولعمري إنّ من لم يكابر كان مسخه الإسلام

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٣٥٦، شرح الكتاب ٩.

(٢) أنظر قوله تعالى: ﴿...أنفسنا وأنفسكم...﴾ آل عمران: ٦١.

واضحاً، ولقد مرَّ أبو سفيان أيام عثمان على قبر حمزة فضربه برجله، وقال: قم يا حمزة وانظر الدين الذي تقتلوننا به في يد فتياتنا يلعبون به^(١).

ثم لم خصَّ الردَّ على النبي ﷺ بالثاني. فقد كان الأوَّل أيضاً يردُّ عليه. روى المبرد في كامله ان النبي ﷺ نظر إلى رجل ساجد. فقال: ألا رجل يقتله؟ فحسر أبو بكر عن ذراعه، وانتضى السيف، وصمد نحوه. ثم رجع إلى النبي ﷺ وقال: أقتل رجلاً يقول لا إله إلا الله. فقال النبي ﷺ: ألا رجل يفعل؟ ففعل عمر مثل ذلك. فلمَّا كان في الثالثة قصد له علي بن أبي طالب عليه السلام فلم يره. فقال النبي ﷺ: لو قتل هذا ما اختلف في دين الله اثنتان^(٢).

وقد خالفاه عملاً وردَّا عليه قولاً في تخلفهما عن جيش أسامة مع أن ردَّ الثاني لم يكن منحصرأ بما نقل. فقد روى الحميدي عن عروة عن عائشة من المتفق على صحته أن النبي ﷺ اعتمَّ بالعشاء حتى ناداه عمر للصلاة. فقال: نام الصبيان والنساء. وفي رواية ابن شهاب أن النبي ﷺ قال «وما كان لكم أن تنزروا رسول الله على الصلاة» وذلك حين صاح عمر^(٣).

وروى الحميدي من (صحيح مسلم) عن أبي هريرة قال للنبي ﷺ: لقيت عمر فأخبرته بالذي بعثتني به. فضرب بين يدي ضربة خررت لأستي، وقال: إرجع. فقال النبي ﷺ له: ما حملك على ما صنعت. قال: أبعثت أبا هريرة بنعليك من لقي يشهد ألا إله إلا الله مستقيناً بها قلبه بشَّره بالجنة، قال: نعم. قال: فلا تفعل فإنني أخشى أن يتكل الناس عليها فخلَّهم يعملوا^(٤).

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٥١، شرح الكتاب ٣٢.

(٢) رواه المبرد في الكامل ٧: ١١٠، والشيрази في تفسيره وعنه الطرائف ٢: ٤٢٩.

(٣) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ٧: ٤٤٢، وهو في صحيح مسلم ١: ٤٤١ ح ٢١٨.

(٤) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٣٧، والنقل بتلخيص وهو في صحيح مسلم ١: ٥٩ ح ٥٢.

وفي (الاستيعاب): في خالد بن ربيعي في قصّته مع الققعاق أنزل تعالى ﴿لا تقدموا بين يدي الله ورسوله﴾^(١) في قول أبي بكر للنبي ﷺ: استعمل فلاناً وقول عمر له: استعمل فلاناً^(٢).

وعدّ النقيب في أسباب تجرّي عمر على بيعة أبي بكر، والعدول عن علي عليه السلام انكاره أمر النبي ﷺ أصحابه بذبح النواضح^(٣).

«ولقد واسيته بنفسي في المواطن التي تنكص» أي: تحجم عنها يقال: نكص الرجل على عقبيه، أي: رجع.

«فيها الأبطال» جمع البطل، أي: الشجاع.

«وتتأخّر فيها» هكذا في (المصرية)، والكلمة زائدة لعدم وجود «فيها» في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطيّة)^(٤).

«الأقدام» فلا تقدم ولا تتقدم.

قال ابن أبي الحديد: هذا ممّا اختص بفضيلته غير مدافع. ثبت معه يوم أحد وفرّ الناس، وثبت معه يوم حنين وفرّ الناس، وثبت تحت رايته يوم خيبر حتى فتحها وفرّ من كان بعث بها من قبله.

قال: وروى المحدثون أنّ النبي ﷺ لما ارتتّب يوم أحد قال الناس: قتل محمّد، رأته كتيبة من المشركين وهو صريع بين القتلى إلا أنّه حيّ فصعدت له، فقال لعلي عليه السلام: إكفني هذه. فحمل عليه السلام وقاتل رئيسها، ثم صعدت له كتيبة ثالثة. فكذا. فكان النبي ﷺ بعد ذلك يقول: قال لي جبريل: يا محمّد! إنّ هذه للمواساة فقلت وما يمنعني وهو منّي وأنا منه. فقال جبريل وأنا

(١) الحجرات: ١.

(٢) الاستيعاب ١: ٤١٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٧، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٤) يوجد لفظة «فيها» في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤١، وشرح ابن ميثم ٣: ٤٣٩، أيضاً.

منكما^(١). قلت ورواه الطبري وروى ما بعده^(٢).

قال: وروى المحدثون أيضاً أنَّ المسلمين سمعوا ذلك اليوم صائحاً من جهة السماء ينادي: «لا سيف إلا ذو الفقار، ولا فتى إلا علي» فقال النبي ﷺ لمن حضره: ألا تسمعون؟ هذا صوت جبريل.

قال: وأما يوم حنين. فثبت معه في نفر يسير من بني هاشم بعد أن ولّى المسلمون الأدبار، وحامى عنه، وقتل قوماً من هوازن بين يديه، حتى ثابت إليه الأنصار، وانهزمت هوازن، وغنمت أموالها، وأما يوم خيبر فقصته مشهورة، الخ^(٣).

قلت: لم خص تلك المواطن بأحد وحنين وخيبر؟ ولم لم يذكر يوم الأحزاب، يوم عمرو بن عبد ود، وقد كان الفتح في جميع غزوات النبي ﷺ على يده، وتقدم الكلام فيها في الأوّل عند قوله ﷺ: «أما والله إن كنت لفي ساقتها حتّى ولّت بحذافيرها ما ضعفت ولا جبت»^(٤) ولم تكن مواساته ﷺ مختصة بغزواته. لم لم يذكر ليلة المبيت، وقد ذكر الثعلبي منهم في قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾^(٥) أن النبي ﷺ لما أراد الهجرة خلف علياً ﷺ بمكة لقضاء ديونه وردّ الودائع التي كانت عنده، وأمره ليلة خرج إلى الغار، وقد أحاط المشركون بالدار، أن ينام على فراشه. ففعل فأوحى - عزّ وجلّ - إلى جبرئيل وميكائيل: إنّي قد آخيت بينكما، وجعلت عمر أحدكما أطول من عمر الآخر. فأيتكم يؤثر صاحبه بالحياة،

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٢.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ١٩٧ سنة ٣.

(٣) المصدر نفسه.

(٤) مر في عنوان ٢ من هذا الفصل.

(٥) البقرة: ٢٠٧.

فاختار كلاهما الحياة، فأوحى إليهما: ألا كنتما مثل علي! آخيت بينه وبين محمد فبات على فراشه يفديه بنفسه، ويؤثره بالحياة، فاهبطا إلى الأرض. فاحفظاه من عدوه، فنزلا فكان جبرئيل عند رأسه، وميكائيل عند رجله، فقال جبرئيل: بَخِ بَخِ. من مثلك يا ابن أبي طالب يباهي الله بك الملائكة. فأنزل الله تعالى على رسوله، وهو متوجه إلى المدينة في شأن علي عليه السلام ﴿ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾^(١) وَلِمَ لم يذكر يوم البراءة.

«نجدة أكرمني الله بها» أي: شجاعة. جعله (ابن أبي الحديد) مفعولاً مطلقاً حذف عامله^(٢)، وجعله «خو» مفعولاً له لقوله «ولقد واسيته»^(٣)، والصواب: كونه خبراً، أي: تلك المواساة نجدة أكرمني الله بها.

رووا أنه قيل لخلف الأحمر: أيهما أشجع عنبسة وبسطام أم علي؟ فقال: إنما يذكران مع البشر لا مع من يرتفع عن هذه الطبقة. ف قيل له: فعلى كل حال. فقال: والله لو صاح في وجوههما لماتا قبل أن يحمل عليهما^(٤).

«ولقد قبض رسول الله ﷺ وإن رأسه لعلى صدري» قال الطبري: ان علياً عليه السلام كان يغسله، قد أسنده إلى صدره، وعليه قميصه يدلكه من ورائه^(٥). وفي (الإرشاد): والنبي ﷺ لما قرب خروج نفسه قال له: ضع يا عليّ رأسي في حجرك، فقد جاء أمر الله تعالى. فإذا فاضت نفسي فتناولها بيدك، وامسح بها وجهك ثم وجهني، وتولّ امرئ، وصلّ عليّ أول الناس، ولا تفارقني حتّى تواريني في رمسي، واستعن بالله تعالى. فأخذ علي عليه السلام رأسه

(١) رواه عن الثعلبي ابن طاووس في الطرائف ١: ٣٧ ح ٢٧، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٢.

(٣) شرح الخوئي ٦: ٤٤.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٥٥، شرح الكتاب ٣٥.

(٥) تاريخ الطبري ٢: ٤٥١ سنة ١١.

في حجره فأغمي عليه فأكبّت فاطمة عليها السلام تنظر في وجهه وتندبه وتبكي وتقول:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
ففتح النبي صلّى الله عليه وآله عينه وقال بصوت ضئيل: يا بنية! هذا قول عمك
أبي طالب لا تقولي، ولكن قلولي: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل
أفإن مات أو قتل أنقلبتم على أعقابكم﴾ ^(١) فبكت طويلاً فأومأ إليها بالدنو منه،
فدنت منه فأسرّ إليها شيئاً تهلّل وجهها له ^(٢).

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) عن أم سلمة قالت: والذي أحلف به
إن كان عليّ لأقرب الناس عهداً برسول الله صلّى الله عليه وآله، وكان النبي صلّى الله عليه وآله بعثه في
حاجة غداة قبض فكان يقول: أ جاء عليّ ثلاث مرّات - فجاء عليّ قبل طلوع
الشمس فخرجنا من البيت لمّا عرفنا أنّ له إليه حاجة. فأكبّ عليه عليّ عليه السلام
فكان آخر الناس به عهداً وجعل يسارّه ويناجيه ^(٣).

وعن الطبري في (الولاية) والدارقطني في (الصحيح)، والسمعاني في
(فضائله) عن عائشة قالت: قال النبي صلّى الله عليه وآله وهو في بيتها: أدعوا لي حبيبي.
فدعوت له أبا بكر فنظر إليه ثم وضع رأسه. ثم قال: أدعوا لي حبيبي. فدعوا له
عمر. فلمّا نظر إليه قال: أدعوا لي حبيبي. فقلت: ويلكم أدعوا له عليّاً. فوالله ما
يريد غيره. فلمّا رآه أفرج الثوب الذي كان عليه ثم أدخله فيه، ولم يزل
يحتضنه حتّى قبض ويده عليه ^(٤).

وروى أحمد بن حنبل في (مسنده) عن ابن عباس قال: لمّا مرض

(١) آل عمران: ١٤٤.

(٢) الارشاد: ١٠٠، والنقل بتصرف يسير.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده ٦: ٣٠٠، والنقل بتصرف يسير.

(٤) رواه عنهم السروي في مناقبه ١: ٢٣٦.

النبي ﷺ مرضه الذي مات فيه قال: أدعوا علياً. قالت عائشة: ندعو لك أبابكر وقالت حفصة: ندعو لك عمر. وقالت أم الفضل، ندعو لك العباس. فلما اجتمعوا رفع رأسه فلم ير علياً ﷺ، فسكت فقال عمر: قوموا عن رسول الله^(١).

وروى كاتب الواقدي في (طبقاته) عن أبي غطفان قال: سألت ابن عباس أرايت النبي ﷺ توفي ورأسه في حجر أحد؟ قال: توفي وهو لمستند إلى صدر علي عليه السلام. قلت: فإن عروة حدثني عن عائشة أنها قالت توفي رسول الله ﷺ بين سحري ونحري. فقال ابن عباس: أتعقل؟ والله لتوفي النبي ﷺ وأنه لمستند إلى صدر علي عليه السلام وهو الذي غسله، وأخي الفضل، وأبي أبي أن يحضر، وقال: إن النبي ﷺ كان يأمرنا أن نستتر فكان عند الستر^(٢).

ومن المضحك أن عائشة خطبت يوم الجمل كما في (بلاغات أحمد بن أبي طاهر البغدادي) - فقالت: قبض النبي بين سحري ونحري، وأنا إحدى نسائه في الجنة له ادخرني ربي، وحصتي من كل بضع، وبي ميز مؤمنكم من منافقكم^(٣) فقولها: «قبض النبي بين سحري ونحري» كقولها: «بي ميز مؤمنكم من منافقكم» وعلى قولها يكون الله منافقاً حيث لم يرز خروجها وقال لها ﴿وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾^(٤) فضلاً عن جبرئيل وأمير المؤمنين عليه السلام حيث قال تعالى أيضاً ولصاحبته: ﴿وان

(١) رواه عنهم السروي في مناقبه ١: ٢٣٦.

(٢) طبقات ابن سعد ٢: ٥١.

(٣) بلاغات النساء: ١٢.

(٤) الاحزاب: ٣٣.

تظاهرها عليه فإنَّ الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين^(١) ولزم أن يكون مروان بن الحكم مؤمناً حيث ساعدها في الجمل.

قال ابن أبي الحديد: قالت الشيعة: إنَّ النبي ﷺ توفيَّ لليلتين بقيتا من صفر والأكثرُونَ أنَّه في شهر ربيع الأول بعد مضي أيام منه^(٢).

قلت: ما نسبته إلى الشيعة إنَّما هو قول بعضهم: المفيد والطوسي وذهب الكليني في (كافيه): إلى كونه في الثاني عشر من ربيع الأول، وفي (إثبات الوصية) أيضاً: أنَّه في ربيع الأول^(٣).

«ولقد سألت نفسه في كَفِّي فأمررتها على وجهي» روى ابن المغازلي في (مناقبه): أنَّ عائشة سُئِلت: من كان أحبَّ الناس إلى النبي ﷺ؟ فقالت: فاطمة. فقيل لها: من الرجال؟ قالت: زوجها وما يمنعه منه، والله إنَّ كان صَوَّاماً قَوَّاماً، ولقد سألت نفس رسول الله ﷺ في يده فردَّها إلى فيه^(٤).

واختلاف قولها هذا مع قولها يوم الجمل المتقدم محمول على اختلاف المقامات في سخطها ورضاها، وأيضاً قد يُجري الله الحق على لسان أهل الباطل فيقرُّون بها إتماماً للحجة. ومر خبر كاتب الواقدي في تكذيب ابن عباس لها في قولها الأول.

ثم اختلف في المراد من سيلان نفسه ﷺ فالمفهوم من ابن أبي الحديد وابن ميثم كون المراد به سيلان الدم من قولهم «ذو نفس سائلة» فقالوا: «يقال إنَّ النبي ﷺ قاء دماً يسيراً وقت موته، وأنَّ علياً عليه السلام مسح بذلك الدم

(١) التحريم: ٤.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٣.

(٣) قاله المفيد في الارشاد: ١٠١، وفي تاريخه: ٦٣، والطوسي في التهذيب ٦: ٢، وأيضاً الراوندي في قصص الأتباء، وعنه: البحار ٢٢: ٥١٤ وقال القول الثاني: الكليني في الكافي ٩: ٤٣٩، والمسعودي في إثبات الوصية: ١٠٦.

(٤) رواه عن مناقب ابن المغازلي ابن طاووس في الطرائف ١: ١٥٧ ح ٢٤٤، لكن لم يوجد في النسخة المطبوعة.

وجهه»^(١) والمفهوم من المفيد كون المراد به خروج روحه. ففي (إرشاده): قبض النبي ﷺ ويد امير المؤمنين اليمنى تحت حنكه ففاضت نفسه فيها فرفعها الى وجهه فمسحه بها، فعبّر بفيضان نفسه^(٢).

وفي (الصحيح): «فاضت نفسه» أي: خرجت روحه. قال أبو عبيدة والفراء: هي لغة في تميم، ونقل عن الأصمعي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال بدل «فاضت نفسه» «فاضت نفسه»^(٣).

فإن قيل: فما المراد؟ قلت: يمكن أن يكون المراد إمرار الكف التي تأثرت من خروج الروح فيها على الوجه.

«ولقد وليت غسله والملائكة أعواني» روى كاتب الواقدي في (طبقاته) مسنداً عن يزيد بن بلال قال: قال علي عليه السلام: أوصى النبي ﷺ أن لا يغسله أحد غيري، فإنه لا يرى أحد عورتي إلا طمست عيناه. قال علي عليه السلام: فكان الفضل وأسامة يناولاني الماء من وراء الستر وهما معصوبا العين. قال علي عليه السلام: فما تناولت عضواً إلا كأنما يقلبه معي ثلاثون رجلاً حتى فرغت من غسله^(٤).

قال ابن أبي الحديد: الغسل تولاه علي عليه السلام بيده، وكان الفضل بن العباس يصب عليه الماء، ويروي الشيعة أن علياً عليه السلام عصب عيني الفضل حين صب عليه الماء، وأن النبي ﷺ أوصاه بذلك، وقال له: إنه لا يبصر عورتي أحد غيرك إلا عمي^(٥).

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٢، وشرح ابن ميثم ٣: ٤٤١.

(٢) الارشاد: ١٠٠.

(٣) صحاح اللغة ٣: ١٠٩٩ و ١١٧٧، مادة (فيض وقيظ).

(٤) طبقات ابن سعد ٢ ق ٢: ٦١.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٣، والنقل بتلخيص.

قلت: لم يختص بذلك الشيعة. فقد عرفت رواية كاتب الواقدي له، وهو من نصاب العامة، ونقل عن ابن بطة وابن المغازلي وهما أيضاً من العامة روايتهما لذلك^(١) وقال الحميري مشيراً إلى ذلك:

هذا الذي وليته عورتي ولو رأى عورتي سواء عَمِي

ومرَّ خبر ابن عباس خوف أبيه من حضور غسله ﷺ لذلك.

وفي (تاريخ اليعقوبي): كان بعض نساء النبي ﷺ أتين فاطمة عليها السلام في مرضها فقلن: يا بنت رسول الله صيري لنا في حضور غسلك حظاً. قالت: أتردن تقلن فيّ كما قلتن في أبي؟! لا حاجة لي في حضوركن^(٢).

«فضجت الدار والأفنية» جمع الفناء، وفناء الدار ما امتد من جوانبها.

«ملاً يهبط وملاً يعرج» قال الخوئي: روى (البحار) من (البصائر) عن

أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى، عن بعض أصحابنا عن الصادق عليه السلام: لما قبض النبي ﷺ هبط جبرئيل عليه السلام ومعه الملائكة والروح الذين كانوا يهبطون في ليلة القدر. ففتح لأمر المؤمنين عليه السلام بصره. فرأهم في منتهى السماوات إلى الأرض يغسلون النبي ﷺ معه، ويصلون عليه معه ويحفرون له، والله ما حفر له غيرهم حتى إذا وضع في قبره نزلوا مع من نزل فوضعوه^(٣).

قلت: الخبر ليس بالسند الذي ذكر. ففي «باب ما يلقي إليهم عليهم السلام في ليلة

القدر» من (البصائر) روى أولاً خبراً بذاك السند. ثم روى خبراً عن أحمد بن

(١) رواه ابن المغازلي في مناقبه: ٩٣ ح ١٣٧، وأيضاً الديلمي في الفردوس وعنه كنوز الحقائق ٢: ١٧٥. وأما ابن بطة فلم يروه بل نقل السروي في مناقبه ١: ٢٣٩ حديثاً آخر عن أبانة ابن بطة ثم قال «وروي» فذكر هذا الحديث والظاهر أن قوله «روي» بلفظ المجهول.

(٢) رواه اليعقوبي في تاريخه ٢: ١١٥ والنقل بتلخيص وفيه «كما قلتن في أمي».

(٣) شرح الخوئي ٦: ٥٨.

الحسن، عن أحمد بن محمد، عن العباس بن حريش عن الجواد عليه السلام ثم قال «وبهذا الاسناد» وروى هذا الخبر^(١)، وهو كما ترى إشارة إلى الخبر الأخير لا الأول.

«وما فارقت سمعي هينمة» أي: صوت خفي.

«منهم يصلّون عليه» روى (الكافي) عن أمير المؤمنين عليه السلام سمعت النبي ﷺ في صحته وسلامته يقول: إنما أنزلت آية: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ يا أيّها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً^(٢) في الصلاة عليّ بعد قبض الله تعالى لي^(٣).

وفي (كامل الجزري): قال النبي ﷺ: ضعوني على سريري على شفير قبري. ثم اخرجوا عني ساعة ليصلي عليّ جبرئيل وإسرافيل وميكائيل وملك الموت مع الملائكة^(٤).

ورواه الطبري عن ابن مسعود وزاد «قال: قلنا فمن يدخلك في قبرك يا نبيّ الله؟ قال: أهلي مع ملائكة كثيرين يرونكم من حيث لا ترونهم»^(٥). وقال ابن أبي الحديد: وصلّوا عليه إرسالاً لا يؤمّمهم أحد، وقيل: إنّ عليّاً عليه السلام أشار بذلك فقبلوه. وأنا أعجب من ذلك لأنّ الصلاة عليه ﷺ كانت بعد بيعة أبي بكر فما الذي منع من أن يتقدّم أبوبكر فيصلّي عليه إماماً^(٦).

(١) يوجد الحديث بهذا السند في البصائر: ٢٤٥ ح ١٧، كما رواه المجلسي والخوئي وأما الحديث الثاني فهو قبل الحديث الاول في البصائر: ٢٦٢ و ٢٦٣ ح ١٢ و ١٤، بمقتنين، سند أحدهما أحمد بن محمد عن الحسن بن العباس بن حريش، والآخر الحسن بن أحمد بن محمد عن أبيه عن الحسن بن العباس بن حريش.

(٢) الاحزاب: ٥٦.

(٣) الكافي ١: ٤٥١ ح ٣٨، والنقل بتصرف يسير.

(٤) رواه ابن الاثير في الكامل ٢: ٣٢٠، سنة ١١، وايضاً الطبري في تاريخه ٢: ٤٣٥، سنة ١١.

(٥) تاريخ الطبري ٢: ٤٣٦، سنة ١١.

(٦) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٤٣.

قلت: كيف يصلي عليه إماماً، وقد أمر النبي ﷺ بصلاتهم عليه إرسالاً قد روي أنه ﷺ سئل عمّن يصلي عليه. فقال: «إذا غسلتموني، وكفّتموني، فضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير قبري. ثم اخرجوا عني ساعة. فإن أول من يصلي عليّ جليسي وحببي وخليلي جبرائيل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم ملك الموت مع جنوده من الملائكة. ثم أدخلوا عليّ فوجاً فوجاً فصلّوا عليّ وسلّموا -إلى أن قال- وليبدأ بالصلاة عليّ رجال أهل بيتي ثم نساؤهم ثم أنتم بعد» وقد نقل الخبر ابن أبي الحديد نفسه في موضع آخر^(١).

ومع ذلك فعجبه في محله فحيث تخلف أبوبكر عن جيش أسامة ولم يقنع بذلك وتقدم إلى الصلاة في مكان النبي ﷺ حتى يجعل ذلك وسيلة لتصديه الأمر حتى خرج النبي ﷺ مع شدة مرضه وعدم قدرته على المشي مستقلاً وأخّره؛ كيف لم يصلّ عليه بعد بيعتهم له؟ إلا أنه يرفع العجب أنه كان نال غرضه حينئذٍ، ولم يبال بالصلاة عليه بعد، ولئلا يطعن بمخالفته في ذلك أيضاً.

وروى (الكافي) في باب مولد النبي ﷺ عن الباقر عليه السلام قال: لما قبض النبي ﷺ بات آل محمد ﷺ بأطول ليلة حتى ظنوا أن لا سماء تظلمهم، ولا أرض تقلهم لأن النبي ﷺ وتر الأقربين والأبغدين في الله. فبينما هم كذلك إذ أتاهم آت لا يرونه ويسمعون كلامه. فقال: «السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته. إن في الله عزاءً من كلّ مصيبة، ونجاةً من كلّ هلكة، ودركاً لما فات ﴿كلّ نفس ذائقة الموت﴾، وإنما توفّون أجوركم يوم القيامة، فمن زحزح عن النار، وأدخل الجنة فقد فاز، وما الحياة الدنيا إلا متاع

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٩٠، شرح الخطبة ٢٣٣.

الغرور^(١) ان الله اختاركم وفضلكم وطمهركم، وجعلكم أهل بيت نبيّه، واستودعكم علمه، وأورثكم كتابه، وجعلكم تابوت علمه، وعصا عزّه، وضرب لكم مثلاً من نوره، وعصمكم من الزلل، وآمنكم من الفتن، فتعزّوا بعزاء الله فإنّ الله لم ينزع منكم رحمته، ولن يزيل عنكم نعمته، فأنتم أهل الله - عزّ وجلّ - الذين بهم تمّت النعمة - إلى أن قال :-

وقد قبض رسول الله ﷺ وأكمل لكم الدين، وبين لكم سبيل المخرج. فلم يترك لجاهل حجة، فمن جهل أو تجاهل أو أنكر أو نسي أو تناسى فعلى الله حسابه، والله من وراء حوائجكم، وأستودعكم الله، والسلام عليكم».

وسئل أبو جعفر عليه السلام ممّن أتاهم التعزية فقال: من الله تبارك وتعالى^(٢). «حتى واريناه في ضريحه» في مسند أحمد بن حنبل عن النبي ﷺ قال: لقد أعطيت في عليّ خمس خصال هي أحبّ إليّ من الدنيا وما فيها - إلى أن قال :-

وأما الرابعة: فساتر عورتي، ومسلمي إلى ربي^(٣). وفي (الإرشاد): دخل أمير المؤمنين عليه السلام والعبّاس، وابنه الفضل، واسامة بن زيد ليتولّوا دفن النبي ﷺ فنادت الأنصار من وراء البيت: يا عليّ! إنّنا نذكرك الله، وحقنا اليوم من النبي ﷺ أن يذهب، أدخل منّا رجلاً يكون لنا به حظّ من مواراة النبي ﷺ فقال عليه السلام: ليدخل أوس بن خولي - وكان بذرياً فاضلاً من بني عوف من الخزرج - فلما دخل قال عليه السلام له: إنزل القبر. فنزل، ووضع عليه السلام النبي ﷺ على يديه، وولّاه في حفرته، فلما حصل

(١) آل عمران: ١٨٥.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ١: ٤٤٥ ح ١٩.

(٣) رواه عن مسند أحمد، ابن طاووس في الطرائف ١: ١٥٧ ح ٢٤٦، وعن فضائل أحمد: ابن أبي الحديد في شرحه ٢:

٤٣١، شرح الخطبة ١٥٢، لكن لم يوجد في نسختنا من مسند أحمد.

في الأرض قال ﷺ له: اخرج فخرج، ونزل ﷺ القبر فكشف عن وجه النبي ﷺ ووضع خده على الأرض موجّهاً إلى القبلة على يمينه. ثم وضع عليه اللبن، وأمال عليه التراب^(١).

وروى ابن أبي الحديد عند عنوان ومن كلام له ﷺ وهو يلي غسل رسول الله ﷺ عنهم قريباً منه وقال: من تأمل هذه الأخبار علم ان علياً ﷺ كان الاصل والجملة والتفصيل في أمر النبي ﷺ وجهازه. ألا ترى أن أوس بن خولي لا يخاطب أحداً من الجماعة غيره، ولا يسأل غيره في حضور الغسل والنزول في القبر. قال: ثم انظر إلى كرم علي ﷺ وسجاجة أخلاقه، وطهارة شيمته كيف لم يضمن بمثل هذه المقامات الشريفة عن أوس، وهو رجل غريب من الأنصار. فعرف له حقه، واطلبه بما طلبه فكم بين هذه السجية الشريفة وقول من قال: لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسل النبي ﷺ إلا نساؤه، ولو كان في ذلك المقام غيره من أولي الطباع الخسنة، وأرباب الفظاظ والغلظة وقد سأل أوس ذلك؛ لزجر وانتهر، ورجع خائباً^(٢).

قلت: هل تستوي الظلمات والنور.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: ثمّة نقلاً عن الطبري روايته عن ابن مسعود في خبر بعد ذكر الغسل والصلاة: «قلنا فمن يدلك قبرك يا رسول الله؟ قال: أهلي مع ملائكة كثيرة يرونكم ولا ترونهم».

وقال ابن أبي الحديد: العجب لهم كيف لم يقولوا له في تلك الساعة «فمن يلي أمورنا بعدك» لأنّ ولاية الأمر أهمّ من السؤال عن الدفن وعن كيفية الصلاة عليه^(٣).

(١) الارشاد ١٠١، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٩٣، شرح الخطبة ٢٣٣.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٩٠، شرح الخطبة ٢٣٣، وما نقله عن تاريخ الطبري فهو فيه ٤٣٦: ٢، سنة ١١.

قلت: بل عيّن النبي ﷺ قبل من يلي أمورهم في حجة وداعه في صحته، وأراد تجديده وتأكيد ذلك الوقت في مرضه فمنعه فاروقهم، وقد نقل ابن أبي الحديد نفسه عن الطبري عن سعيد بن جبير قال: كان ابن عباس يقول: يوم الخميس وما يوم الخميس! ثم يبكي حتى تبل دموعه الحصباء. فقلنا له وما يوم الخميس؟ قال: يوم اشتدّ بالنبي ﷺ وجعه فقال: إثنوني باللوح والدواة - أو قال بالكثف والدواة - أكتب لكم ما لا تضلّون بعدي، فتنازعوا. فقال: «أخرجوا عني، ولا ينبغي عند نبي أن يتنازع» قالوا: ما شأنه؟ أهجّر؟ استفهموه؟ فذهبوا يعيدون عليه. فقال: «دعوني فما أنا فيه خير مما يدعوني إليه»^(١).

والطبري وإن أجمل القائل «أهجّر» إلا أنّ كاتب الواقدي وغيره صرّحوا في رواياتهم أنّ القائل «أهجّر» عمر، ورووا عنه إقراره بأنّه منع النبي ﷺ من الوصية^(٢) لأنّه علم أنّه يريد أن يعيّن علياً ولم يكن صلاحاً لإباء قريش عنه.

وقال ابن أبي الحديد: ثمه أيضاً روت عمرة بنت عبدالرحمن بن أسعد بن زرارة عن عائشة قالت: ما علمنا بدفن النبي ﷺ حتّى سمعنا صوت المساحي في جوف الليل ليلة الأربعاء. وقال: فمن العجب كون عائشة وهو ﷺ في بيتها لا تعلم بدفنه حتّى سمعت صوت المساحي، أتراها أين كانت؟ قال: وقد سألت عن هذا جماعة. فقالوا: لعلّها كانت في بيت يجاور بيتها عندها نساء كما جرت عادة أهل الميت وتكون قد اعتزلت

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٩٠، شرح الخطبة ٢٣٣، وما نقله عن تاريخ الطبري فهو فيه ٢: ٤٣٦، سنة ١١.

(٢) أخرجه بلا تصريح باسم عمر الطبري في تاريخه ٢: ٤٣٦، سنة ١٠، وجماعة أخرى، وأخرجه مع تصريح البخاري في صحيحه ١: ٣٢، و٤: ٧ و٢٧١، ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٩ ح ٢٢، وجمع آخر وروى اعتراف عمر بمنعه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٧، شرح الخطبة ٢٢٦.

بيتها وسكنت ذلك البيت^(١).

قلت: بل الظاهر أنها كأبيها وصاحبه أشفقت من بقاء الأمة بلا والٍ فخلت جنازته وكانت في تدبير ذلك معهما، وكيف تصبر على أن لا تشاهد إلى ما يصير أمر أبيها، وقد كانت في مرض النبي ﷺ بعثت إلى أبيها في صلاته بالناس عوض النبي ﷺ.

«فمن ذا أحق به مني حياً وميتاً» من أحق بالنبي ﷺ من أمير المؤمنين عليه السلام حياً وميتاً، وقد قال عز وجل - في محكم كتابه فيه خصوصاً ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴾^(٢) وقال عز وجل - ﴿ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ﴾^(٣) وفيه وفي أهل بيته المعصومين عموماً ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾^(٤) وقال تبارك اسمه ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾^(٥) وقال رسوله ﷺ في المتواتر عنه بعد تقرير الناس بكونه أولى بهم من أنفسهم - «أيها الناس من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»^(٦).

ومن أحق به ﷺ حياً وميتاً وقد قال سلمان - ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - دخلت عليه ﷺ صبيحة يوم قبل اليوم الذي مات فيه فقال

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٩٣، شرح الخطبة ٢٣٣.

(٢) المائدة: ٥٥.

(٣) آل عمران: ٦١.

(٤) الاحزاب: ٣٣.

(٥) الشورى: ٢٣.

(٦) حديث الغدير المتواتر أخرجه جمع كثير من أهل الحديث، منها ما أخرجه ابن عساكر بطرق كثيرة في ترجمة

علي عليه السلام ٢: ٥٠ - ٩٠ ح ٥٩٣.

لي: يا سلمان لا تسألني عما كابدته الليلة من الألم والسهر أنا وعلي. فقلت: يا رسول الله ألا أسهر الليلة معك بدله. فقال: لا هو أحق بذلك منك^(١).

وقالت أم سلمة - كما رواه أحمد بن حنبل في (مسنده) - سمعت رسول الله ﷺ يقول: أ جاء علي؟ مراراً - أظنّه كان بعثه في حاجة، فجاء بعد ذلك فظننت أنّ له إليه حاجة. فخرجنا من البيت. فقعدنا عند الباب فكنت أدنى إلى الباب. فأكبّ عليه عليّ عليه السلام فجعل يسارّه ويناجيه، ثم قبض النبي ﷺ في يده يومه ذلك^(٢).

وعن (أربعين الخطيب) في خبر طويل - قال حذيفة: دخل عليّ عليه السلام على النبي ﷺ وهو مريض، فإذا رأسه في حجر رجل أحسن الخلق، والنبي ﷺ نائم. فقال الرجل: أدن إلى ابن عمك. فأنت أحق به مني، فوضع رأسه في حجره. فلما استيقظ النبي ﷺ سأله عن الرجل قال عليّ: كان كذا وكذا. فقال النبي ﷺ: ذاك جبرئيل كان يحدثني حتّى خفّ عني وجعي^(٣). وفي (المطبري) مسنداً عن أبي رافع قال: لما قتل عليّ عليه السلام (يوم أحد) أصحاب الألوية. أبصر النبي ﷺ جماعة من مشركي قريش. فقال لعليّ: إحمل عليهم فحمل عليهم، ففرّق جمعهم وقتل عمرو بن عبد الله الجمحي، ثم أبصر النبي ﷺ جماعة من مشركي قريش فقال لعليّ: إحمل عليهم، فحمل عليهم ففرّق جماعتهم وقتل شيبه بن مالك أحد بني عامر بن لؤي. فقال جبرئيل: يا رسول الله إنّ هذه للمواساة. فقال النبي ﷺ: إنّّه منّي وأنا منه، فقال جبرئيل: وأنا منكما. قال: فسمعوا صوتاً: «لا سيف إلا ذو الفقار

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٧١، شرح الخطبة ٢٠٠.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٦: ٣٠٠، والتقل بتصرف في اللفظ.

(٣) رواه عن أربعين الخوارزمي السروي في مناقبه ٢: ٢٣٧، وأخرجه أيضاً الخوارزمي في مناقبه: ٨٣.

ولا فتى إلا علي»^(١).

وروى المرزباني: أن خزيمة بن ثابت ذا الشهادتين (وقيل عبدالله بن سفيان الحرث بن عبدالمطلب) قال:

ما كنت أحسب هذا الأمر منصرفاً عن هاشم ثم منها عن أبي حسن
أليس أول من صلى بقبلتهم وأعرف الناس بالآثار والسنن
وآخر الناس عهداً بالنبى ومن جبريل عون له بالغسل والكفن
من فيه ما فيهم لا يمترون به وليس في القوم ما فيه من الحسن
فما الذي ردكم عنه فنعلمه ها إن بيعتكم من اغبن الغبن
وفي لفظ: «ها إن بيعتكم في أول الفتن»^(٢).

وقال الحميري:

وكفاه تغسيله وحده أحمد ميتاً ووضعته في اللحد
وقال:

ومن ذا تشاغل بالنبى وغسله ورأى عن الدنيا بذاك عزاء
وقال العبدى:

من كان صنو النبي غير علي من غسّل الطهر ثم واره
وقال العوفي:

من غسّل المرسل ومن أنزله في لحده وعنه الدين قضى
وروى ابن سعد -وهو من نصابهم- في (طبقاته) عن جابر: أن كعب
الأحبار قام زمن عمر فقال ونحن جلوس عند عمر: ما كان آخر ما تكلم به

(١) تاريخ الطبري ٢: ١٩٧، سنة ٣.

(٢) رواه عن المرزباني المفيد في الارشاد: ٢٧، ورواه أيضاً المرتضى في الفصول المختارة ٢: ٢١٦، والسروي في مناقبه ٣: ١٩٦، بفرق.

النبي ﷺ؟ فقال عمر: سل علياً. قال: أين هو؟ قال: هو هنا. فسأله. فقال علي عليه السلام: أسندته إلى صدري فوضع رأسه على منكبي. فقال: الصلاة الصلاة، فقال كعب كذلك آخر عهد الأنبياء وبه أمروا وعليه يبعثون. قال: فمن غسّله؟ قال: سل علياً. قال فسأله. فقال: كنت أنا أغسّله، وكان عباس جالساً، وكان أسامة وشقران يختلفان إليّ بالماء^(١).

وروى أيضاً عن عمر بن علي قال: قال النبي ﷺ في مرضه: أدعوا لي أخي. قال: فدعي له علي. فقال: أدن منّي. قال: فدنوت منه. فاستند إليّ. فلم يزل مستنداً إليّ وإنه ليكلّمني حتّى إنّ بعض ريق النبي ﷺ ليصيبني - الخبر -^(٢).

ومن أحق به ﷺ منه علياً حياً وميتاً، وقد قال ﷺ في المستفيض: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها. فمن أراد المدينة. فليأت من بابها»^(٣)، وقد قال تعالى محيلاً إلى بدهة العقول ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنّما يتذكر أولو الألباب﴾^(٤).

ثم الغريب روايتهم أنّ النبي ﷺ أمر أبا بكر بالصلاة، وجعلوا ذلك دليل إمامته، فاستند إليه عمر في نصب أبي بكر جاعلاً له فوق الإمامة خلافة الرسول، فقال لأبي بكر: إنّ النبي اختارك لديننا بصلاتك بالناس. فكيف لا نرضاك لدينانا بالإمامة لنا، وهذا مع روايتهم أنّ النبي ﷺ أمر أبا بكر بخروجه في جيش أسامة، ولعن المتخلف، فكيف أمره بالصلاة بالناس مع

(١) طبقات ابن سعد ٢: ٥١.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣: ١٢٦ و١٢٧، والكلابي في مسنده، منتخبه: ٤٢٦ ح ٢، والبرزاري في مسنده،

والديلمي في الفردوس، وعنهما يتابع المودة: ٧٢ و٢٨٢، وغيرهم.

(٤) الزمر: ٩.

روايتهم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: أدعوا لي علياً فدعت عائشة وحفصة بأبويهما، فأعرض عنهما^(١) - ومع روايتهم أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خرج بتلك الحال متكئاً على رجلين وصلى بهم قاعداً^(٢).

وروا في صلاة أبي بكر بالناس ما يبطل صدره ذيله، ويكذب آخره أوله، قال ابن أبي الحديد في عنوان «ومن كلام له عليه السلام وهو يلي غسل رسول الله ﷺ»: «روى الأرقم ابن شرحبيل قال: سألت ابن عباس هل أوصى النبي ﷺ فقال: لا. قلت: فكيف كان فقال: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال في مرضه، ابعثوا إلى علي فادعوه. فقالت عائشة: لو بعثت إلى أبي بكر، وقالت حفصة: لو بعثت إلى عمر، فاجتمعوا عنده - هكذا لفظ الخبر على ما أورده الطبري في التاريخ ولم يقل: فبعث النبي ﷺ إليهما -

قال ابن عباس فقال النبي ﷺ: انصرفوا فإن تكن لي حاجة ابعث اليكم فانصرفوا، وقيل للنبي ﷺ الصلاة، فقال: مروا بأب بكر أن يصلي بالناس. فقالت عائشة: ان أب بكر رجل رقيق فمر عمر. فقال: مروا عمر. فقال: عمر ما كنت لأتقدم وأب بكر شاهد، فتقدم أب بكر، فوجد النبي ﷺ خفة فخرج. فلما سمع أب بكر حركته تأخر ف جذب رسول الله ﷺ فأقامه مكانه وقعد النبي ﷺ فقرأ حيث انتهى أب بكر.

ثم قال ابن أبي الحديد: عندي في هذه الواقعة كلام ويعترضني فيها شكوك واشتباه إذ كان قد أراد النبي ﷺ أن يبعث إلى علي ليوصي إليه فنفست عائشة. فسألت أن يحضر أبوها، ونفست حفصة عليه، فسألت أن

(١) رواه السروي في مناقبه ١: ٢٣٦، عن الطبري في الولاية والدارقطني في سننه والسمعاني في الفضائل وأحمد في

مسنده.

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه ١: ١٢٢ و ١٢٦، ومسلم في صحيحه ١: ٣١١ ح ٩٠، وغيرهما.

يحضر أبوها، ثم حضرا ولم يُطلبيا، فلا شبهة أن ابنتيهما طلبتاها، هذا هو الظاهر وقول النبي ﷺ - «قد اجتمعوا عنده» - «إنصرفوا فإن تكن لي حاجة بعثت إليكم» قولٌ مَنْ عنده ضجر وغضب باطن بحضورهما، وتهمة للنساء في استدعائهما. فكيف يطابق هذا الفعل وهذا القول ما روي من أن عائشة قالت: لما عيّن أبوها في الصلاة «إنّ أبي رجل رقيق فمروا عمر»؟ وأين ذلك الحرص من هذا الاستعفاء والاستقالة؟ وهذا يوهّم صحة ما تقوله الشيعة من أنّ صلاة أبي بكر كانت عن أمر عائشة، وإن كنت لا أقول بذلك، ولا أذهب إليه إلّا من تأمل هذا الخبر، ولمح مضمونه يوهّم ذلك فلعل هذا الخبر غير صحيح. قال ابن أبي الحديد: فإن قلت: لِمَ قلت في صدر كلامك هذا: إنّه أراد أن يبعث إلى علي ليوصي إليه، ولم لا يجوز أن يكون بعث إليه لحاجة له. قلت: لأنّ مخرج كلام ابن عباس هذا المخرج، ألا ترى أنّ أرقم بن شرحبيل الرواي لهذا الخبر قال: سألت ابن عباس هل أوصى النبي ﷺ؟ فقال: لا. فقلت: فكيف كان؟ فقال: إنّ النبي ﷺ قال في مرضه: إبعثوا إلى عليّ فادعوه. فسألتها المرأة أن يبعث إلى أبيها، وسألتها الأخرى أن يبعث إلى أبيها. فلولا أنّ ابن عباس فهم من قوله ﷺ «إبعثوا إلى عليّ فادعوه» أنّه يريد الوصية لما كان لأخبار الأرقم بذاك متّصلاً بسؤاله عن الوصية معنى^(١).

قلت: لقد أجاد في كلامه، ثم أيّ معنى لقراءة النبي ﷺ من حيث انتهى أبو بكر بعد عدم اقتداء النبي ﷺ به كما تضمّنه خبرهم؟ ثم أيّ استبعاد لصلاته بغير اذنه في مرضه مع صلاته بغير اذنه في صحته. روى مسلم والبخاري في (صحيحهما) عن سهل الساعدي أنّ النبي ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم. فجاءت الصلاة. فجاء المؤذن إلى

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١٩١، شرح الخطبة ٢٣٣، والنقل بتصرف يسير.

أبي بكر. فقال: تصلي بالناس فأقيم فقال: نعم. قال: فصلّي أبوبكر. فجاء النبي ﷺ فخرق الصف حتى قام عند الصف المقدم فرجع أبوبكر الفهقري^(١)، ومن أين ان مبادرة النبي ﷺ إلى المسجد، وتأخير أبي بكر في الموضوعين لا سيما في الأول الذي كان في شدة المرض للدلالة على عدم جواز الاقتداء به.

ومن الغريب أنّ الجزري قال: ولما اشتد مرضه اذنه بلال بالصلاة. فقال: مروا أبابكر يصلي بالناس، قالت عائشة: فقلت: إنّ رجل رقيق، وإنه متى يقوم مقامك لا يطيق ذلك، فقال: مروا ابابكر فيصلّي بالناس فقلت مثل ذلك، فغضب وقال: إنك صواحب يوسف، مروا أبابكر يصلي بالناس. فتقدم أبوبكر. فلما دخل في الصلاة وجد النبي ﷺ خفة فخرج بين رجلين. فلما دنا من أبي بكر تأخر أبوبكر فأشار إليه أن قم مقامك. فقعد النبي ﷺ يصلي إلى جنب أبي بكر جالسا، فكان أبوبكر يصلي بصلاة النبي، والناس يصلّون بصلاة أبي بكر وصلّي أبوبكر بالناس سبع عشرة صلاة وقيل: ثلاثة أيام ثم انّ النبي ﷺ خرج في اليوم الذي توفي فيه إلى الناس في صلاة الصبح. فكاد الناس يفتنون في صلاتهم فرحاً بالنبي ﷺ وتبسّم النبي فرحاً لما رأى من هيئتهم في الصلاة ثم رجع^(٢).

فإن فيه مضافاً إلى ما تقدم أنّه أي ربط لقول النبي ﷺ «انكن صواحبات يوسف» مع قول عائشة «إنّ أبابكر رجل رقيق» وإنما يناسب قول النبي ﷺ ذاك مع ما في الخبر الأول أنّ النبي ﷺ أمر بإحضار

(١) أخرجه بطرق البخاري في صحيحه ١: ١٢٥ و ٢٠٨ و ٢١١ و ٢١٤ و ٢: ١١١، و ٤: ٢٤٢، ومسلم في صحيحه ١:

٣١٦ و ٣١٧ ح ١٠٢ - ١٠٤.

(٢) رواه ابن الاثير في الكامل ٢: ٣٢٢، سنة ١١.

أمير المؤمنين عليه السلام فبعثنا إلى أبييها وأحضرتهما.

وأي ربط بين قوله: «فوجد خفة» وقوله: «فخرج بين رجلين» بل بينهما تضاد، ثم كيف أمر كراراً بأن يصلي أبوبكر بالناس ثم لم يدعه بأن يتم صلاة واحدة بل يخرج بدخوله في الصلاة حتى يتفرق خياله في الصلاة. إلى غير ذلك من المناقضات التي يفهمها كل من لم يكن ذا عصبية.

وإنما الصحيح الذي يشهد به أخبارهم بعد إسقاط متناقضاتها في تفصيل صلاة أبي بكر في مرض النبي ﷺ ما ذكره محمد بن محمد بن النعمان في (إرشاده) فقال: وكان النبي ﷺ إذ ذاك في بيت أم سلمة. فأقام به يوماً أو يومين. فجاءت عائشة إليها تسألها أن تنقله إلى بيتها لتتولى تعليمه، وسألت أزواج النبي ﷺ في ذلك، فأذن لها. فانتقل النبي ﷺ إلى البيت الذي أسكنه عائشة، وأستمر به المرض فيه أياماً، وثقل فجاء بلال عند صلاة الصبح، والنبي ﷺ مغمو بالمرض. فنادى: «الصلاة رحمكم الله» فأوذن النبي ﷺ بندائه. فقال: يصلي بالناس بعضهم فإني مشغول بنفسي. فقالت عائشة، مروا أبابكر، وقالت حفصة: مروا عمر. فقال النبي ﷺ حين سمع كلامهما ورأى حرص كل واحدة منهما على التنويه بأبيها وافتتنانهما بذلك، والنبي حي: «اكففن فانكن صويحبات يوسف» ثم قام ﷺ مبادراً خوفاً من تقدم أحد الرجلين وقد كان أمرهما بالخروج مع أسامة، ولم يكن عنده أنهما قد تخلفا فلما سمع من عائشة وحفصة ما سمع؛ علم أنهما متأخران عن أمره. فبدر لكف الفتنة وإزالة الشبهة، فقام ﷺ وإنه لا يستقل على الأرض من الضعف، فأخذ بيده علي بن أبي طالب ﷺ والفضل بن العباس فاعتمد عليهما ورجلاه تخطآن الأرض من الضعف، فلما خرج إلى المسجد وجد أبابكر قد سبق إلى المحراب

فأوما إليه بيده أن تأخر. فتأخر أبوبكر، فكبر وأبتدأ الصلاة التي كان قد ابتدأها أبوبكر، ولم يبن على ما مضى من فعالة، فلما سلم انصرف إلى منزله، واستدعى أبابكر وعمر وجماعة ممن حضر بالمسجد ثم قال: ألم آمركم أن تنفذوا جيش أسامة. فقالوا: بلى. قال: فلم تأخرتم عن أمري؟ قال أبوبكر: إني كنت خرجت ثم رجعت لأجد بك عهداً، وقال عمر: إني لم أخرج لأنني لم أحب أن أسأل عنك الركبان، فقال النبي ﷺ: نفذوا جيش أسامة. نفذوا جيش أسامة. يكررها ثلاث مرّات ثم أغمي عليه من التعب الذي لحقه، والأسف الذي ملكه، فمكث هنيئة مغمى عليه وبكى المسلمون وارتفع النحيب من أزواجه وولده ونساء المسلمين وجميع من حضر من المسلمين، فأفاق النبي ﷺ فنظر إليهم ثم قال «إيتوني بدواة وكتف لأكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده أبداً» ثم أغمي عليه فقام بعض من حضره يلتمس دواة وكتفاً. فقال له عمر: «إرجع فإنّه يهجر» فرجع وندم من حضر على ما كان منهم من المخالفة في إحضار الدواة والكتف وتلاوموا بينهم، وقالوا: إنّ الله وإنّا إليه راجعون لقد أشفقنا من خلاف النبي. فلما أفاق قال بعضهم: ألا نأتيك بدواة وكتف. فقال: أبعد الذي قلتم؟ لا، ولكنّي أوصيكم بأهل بيتي خيراً. وأعرض بوجهه عن القوم فنهضوا وبقي عنده العباس والفضل بن العباس وعلي بن أبي طالب عليه السلام وأهل بيته خاصّة^(١).

ومن الغريب أنّ الشهرستاني روى في (ملله) عن (صحيح البخاري) ممانعة عمر عن وصيّة النبي ﷺ وإنّه قال: «قد غلبه الوجد حسبنا كتاب الله» وكثر اللغط، وإن النبي ﷺ غضب وقال: «قوموا عني لا ينبغي عندي

(١) رواء المفيد في الارشاد: ٩٧، والنقل بتصرف يسير.

التنازع» وإن ابن عباس قال: «الرزية كل الرزية منع نبينا عن وصيته»^(١).
وروى فيه أيضاً أن النبي ﷺ قال: «جهّزوا جيش أسامة. لعن الله من تخلف عنه» فقال قوم: «يجب علينا امتثال أمره» وقال قوم «اشتد مرضه» ثم قال: وإنّما اوردت هذين المتنازعين لأنّ المخالفين ربّما عدّوا ذلك من الخلافات المؤثّرة في أمر الدين وليس كذلك وإنّما كان الغرض كلّ إقامة مراسم الشرع - الخ^(٢).

فتراه اعترف بأنّ منع النبي ﷺ عن الوصية، والتخلف عن جيش لعن النبي ﷺ المتخلف عنه موجبان لافساد الدين، لكن اعتذر بما ذكره من الغرض، فهل كان عمر أعرف من الله ورسوله الذي لا ينطق عن هوى بل بوحى من السماء، فليقولوا بأنّنا ندين بدين أبي بكر وعمر لا بدين نبي الإسلام وكان الحطية يقول لما سمع خلافة أبي بكر:

أطعنا رسول الله إذ كان حاضراً فيالهِفتا ما بال دين أبي بكر
وهؤلاء أهل سنة أبي بكر وعمر يقولون بلسان الحال وإن أنكروه في
المقال:

عصينا رسول الله إذ كان حاضراً وإنّما

نطيع ونخضع لدين أبي بكر
ومن راجع في ماكتبوا في امر السقيفة يعلم كما يعلم بالشمس في
رابعة النهار أنّ غرضهما لم يكن إلّا نيل الرياسة والسلطنة مثل معاوية إلّا أنّ
معاوية لم ينافق وجهر بمراده وكون غرضه الإمرة وهما لبسا بارادة الدين

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ١: ٣٢، و ٧: ٢٧١، ورواه عنه الشهرستاني في الملل والنحل ١: ٢٩، واللفظ للشهرستاني.

(٢) رواه الشهرستاني في الملل والنحل ١: ٢٩، والنقل بتلخيص.

كما عرفته من الشهرستاني قال سعيد بن سويد: صلى بنا معاوية بالنخيلة الجمعة في الصحن ثم خطبنا فقال: إني والله ما قاتلتكم لتصلوا ولا لتصوموا ولا لتحجوا ولا لتزكوا إنكم لتفعلون ذلك إنما قاتلتكم لأتأمركم عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وأنتم كارهون. قال شريك في حديثه: هذا والله هو التهتك^(١).

قلت: ليت هذا التهتك كان ممن أسس لمعاوية ذلك، وجعله بتدبير الامر لعثمان خليفة حتى يغير دين النبي ﷺ، ويستأصل أهل بيته، ويأسر بناته بيوم بدر على يد ابنه، ويسن لعن النبي ﷺ. ولا تستوحش من تعبيري فإن لعن علي لعن النبي ﷺ فإنه عليه السلام كان بنص الكتاب نفس النبي ﷺ^(٢) وقد مر ابن عباس على من يسبه فقال: أيكم سب الله ورسوله، فقالوا: لم يكن ذلك، فقال: أيكم سب علياً، فقالوا: كان ذلك، فقال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من سب علياً فقد سب الله ورسوله»^(٣).

وبالجملة هل هو عليه السلام مع اشتماله على تلك المكارم احق بمقام النبي ﷺ بعده أم من هرب يوم خيبر وحنين، وفي كثير من المواقف، وقد قال تعالى: ﴿ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير﴾^(٤)، ولم يصلح لتأدية آيات وعزل من السماء - ولعنه في التخلف عن جيش أسامة وقال فيه يوم خيبر معرضاً إنه لا يحب الله ورسوله ولا يحبه الله ورسوله، وإنه فرار غير كزار حيث أثبت ﷺ أضداد ذلك لأمر المؤمنين عليه السلام بعد فرار صديقهم وفاروقهم وأعرض النبي ﷺ عنه في صحته ومرضه.

(١) رواه أبو الفرح في المقاتل: ٤٥.

(٢) بالنظر إلى قوله تعالى ﴿أنفسنا وأنفسكم﴾ آل عمران: ٦١.

(٣) أخرج هذا المعنى الطبري في الولاية وابن بطلة في الابانة، وعنه مناقب السروي ٣: ٢٢١، وغيرهما.

(٤) الانفال: ١٦.

فقد روى الحميدي عن (صحيح مسلم) في (مسند أنس): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ شاور حين بلغه إقبال أبي سفيان فتكلم أبو بكر فأعرض عنه، ثم تكلم عمر فأعرض عنه الخبر^(١).

وفي (معارف ابن قتيبة): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ في يوم أحد أخذ سيفاً فهزّه وقال: من يأخذه بحقه؟ فقال عمر: أنا. فأعرض عنه، وقال الزبير: أنا. فأعرض عنه. فوجدا في أنفسهما. الخبر^(٢). ومرّ إعراضه ﷺ عن الرجلين في مرضه في رواياتهم، ... وترك جنازة نبيّه ﷺ ونازع على الحطام الفاني. قال ابن قتيبة في (خلفائه): إِنَّ الْأَنْصَارَ لَمَّا قَالُوا لِسَيِّدَةِ النَّسَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا - لو أَنَّ زَوْجَكَ وَابْنَ عَمِّكَ سَبَقَ إِلَيْنَا قَبْلَ أَبِي بَكْرٍ، مَا عَدَلْنَا بِهِ. فيقول عليّ - كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ -: أَفَكُنْتُ أَدْعِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِهِ لَمْ أُدْفَنْهُ، وَأُخْرِجَ أَنْزَعَ النَّاسَ سُلْطَانَهُ؟! فقالت فاطمة: ما صنع أبو الحسن إلّا ما كان ينبغي له، ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطلابهم^(٣). مضافاً إلى ما مر من منعه عن وصيته ونسبة الهجر إليه.

هذا، ونظير كلامه عليه السلام في بيان اختصاصه ﷺ بالنبي ﷺ حياً وميتاً لكونه متصدياً لأُمُورِهِ وكافياً لمهامه؛ قول أحمد بن يوسف في وصف الفضل ابن سهل ذي الرياستين واختصاصه بالمأمون حياً وميتاً وكونه عماده، ففي جملة كلامه: فَإِنَّهُ اعْطَاهُ رِيَاةَ الْحَرْبِ، وَرِيَاةَ التَّدْبِيرِ، وَعَقَدَ لَهُ عَلَى رَأْسِهِمَا عِلْماً فِي رَايَةِ دَعْوَتِهِ، وَقَلَّدَهُ سَيْفَهُمَا، وَخَتَمَهُ بِخَاتَمِ الْخِلَافَةِ، وَخَاتَمِ الدَّوْلَةِ، وَجَعَلَ صَلَاتَهُ بَيْنَ صَاحِبِ حَرْسِهِ وَصَاحِبِ شَرْطَتِهِ،

(١) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٤٧، والحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٣: ١٤٠٣، ٨٢.

(٢) رواه ابن قتيبة في المعارف: ١٥٩.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٢.

وصيّر له الجلوس على الكرسي بحضرته في صدر كل مجلس جلسه إلا أن يؤثر به من أبناء الخلفاء، وقدمه في دخول داره راكباً إلى أقصى مكان ينتهي إليه أحد من بني هاشم لأنّه منهم، وأعظمهم غناء عنهم، فسماه صاحب دعوته، وسيفه على عدوه، وبابه الذي يدخل إليه منه، وولاه خيوله في أقطار الأرض ومقدمته بحضرته، وقلّده من الثغور ما قد علمتم بما أفردته في عهده إلى ما أنفذ في جميع سلطانه وملكه من مشارق الأرض ومغاربها، وأين يأتي الوصف على ما فضّله به، وقدمه، وشرفه على الناس، ولكننا نخطر بذكره، ثم نكل السامعين إلى ما يرجعون إليه من المعرفة التي لا يبلغها الصفة.

ثم لم يكن ما أكرمه به في حياته بأعلى ممّا أكرمه به في وفاته - أي أكرم المأمون الفضل - تولى غسله وتكفينه ومباشرته بجهازه إلى حفرة بيده وقاسى من الغصص وبرحاء الحزن وإذراء العبرة وارقة الدمعة ما حال بينه وبين الكلام، وكاد يمنعه من القول والدعاء في صلاته عليه، وحفظ أهل الحرمة به رعاية له فيهم ووفاء بعهد من بعده، وافرّ خاصّته، وقوّاده، وعفّاله، وكتّابه على مراتبهم، وحمد بحمده، وذمّ بذمّه، وجند بجنده وشاكريته نظراً وعطفاً، فلم يبق عليه في إحياء ذكره، وبلوغ كل ما يحبه في حياته غاية إلا أتى من ورائها، وأمر بقراءة فتوحه بعده كما كانت تقرأ على عهده، وأضاف كل ما حدث بعده إلى ما تقدم من سعيه، وأخبر أنه كان من سببه^(١).

«ولتصدق نياتكم في جهاد عدوكم» في (الطبري): إنّ يوم الجمل قتل من بني زهل خمسة وثلاثون رجلاً فقال رجل لأخيه وهو يقاتل: ما أحسن قتالنا إن كنّا على الحق قال: فإنّا على الحق. إنّ الناس أخذوا يميناً وشمالاً وإنّما

(١) اسقط الشارح هنا شرح فقرة «فانفذوا على بصائرهم».

تمسكنا بأهل بيت نبيتنا قال: فقاتلا حتى قتلا^(١).

«فو الذي لا إله إلا هو إني لعلى جادة الحق، وإنهم لعلى مزلة الباطل» إنما أقسم عليه السلام لأنه عليه السلام أحس من عملهم معه عليه السلام ومع مخالفه شكهم، وإلا فكونه عليه السلام على الحق وكون مخالفه على الباطل من البديهيات بعد تصديق العقل والنقل لما قاله عليه السلام.

ثم الغريب من بلادة واصل بن عطاء أنه لم يفرّق بين النور والظلمة فقال كما في (ملل الشهرستاني) إن أحد الفريقين من أصحاب الجمل وأصحاب صفين مخطئ لا يعينه، وكذلك قوله في عثمان وقاتليه وخاذليه: إن أحد الفريقين فاسق لا محالة كما أن أحد المتلاعنين فاسق لا محالة.

قال واصل: وأقل درجات الفريقين أنه لا تقبل شهادتهما كما لا تقبل شهادة المتلاعنين. قال الشهرستاني: فلم يجوز عطاء قبول شهادة عليّ وطلحة والزبير على باقة بقل وجوز أن يكون عثمان وعليّ على الخطأ. قال الشهرستاني ووافقه عمرو بن عبيد على مذهبه^(٢).

قلت: قاتلهم الله! أما تواتر عن النبي ﷺ أنه قال لأمر المؤمنين عليه السلام «إنك تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين»^(٣)؟ أما رجع الزبير عن حربه عليه السلام باقراره بقول النبي ﷺ له: «إنك ظالم في حرب عليّ»^(٤)؟ أما تواتر عن

(١) تاريخ الطبري ٣: ٥٣٠، سنة ٣٦.

(٢) الملل والنحل ١: ٥٢ و٥٣، والنقل بتلخيص.

(٣) أخرجه جمع كثير من أهل الحديث منها ما أخرجه بطرق ابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ٣: ٢٠٠ - ٢١٤ ح

١٢٠٦ - ١٢١٩.

(٤) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣: ٣٦٦، وأبويعلي وابن أبي شيبة وابن راهويه وابن منيع في مسانيدهم، وعنهم

المطالب العالية ٤: ٣٠١ - ٣٠٣، وجمع آخر.

النبي ﷺ: «إِنَّ عَمَاراً تَقْتُلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ»^(١) وَأَنَّ ذَاكَ الْخَبْرَ أَوْجِبَ تَزَلُّزاً فِي أَصْحَابِ مَعَاوِيَةَ حَتَّى اضْطُرَّ مَعَاوِيَةُ إِلَى أَنْ يَلْبَسَ عَلَيْهِمْ وَيَقُولَ لَهُمْ: إِنَّا مَا قَتَلْنَا عَمَاراً بَلْ قَتَلَهُ عَلِيٌّ الَّذِي جَاءَ بِهِ إِلَى حَرْبِنَا؟

قال الشهرستاني -بعد ما مر نقله طاعناً فيهم- هذا قوله وهو رئيس المعتزلة ومبدأ الطريقة في أعلام الصحابة وأئمة العترة^(٢).

قلت: ومع ذلك إنهم أقرب إلى فطرة العقول من جمهور أهل السنة والشهرستاني أحدهم فإنهم يجمعون بين الضدين، وهو شيء يحكم ببطلانه جميع العقلاء، وإن لم يكونوا ذوي دين فإن كان بطلان أمر المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام معلوماً وأنهم لم يكونوا من الاسلام على شيء فالأمر كما ذكر الشيعة، وإن لم يكن معلوماً فكما ذكر وأصل ومن تبعه، لكن وأصل وإن لم يجمع بين الضدين كجمهور السنة إلا أنه أنكر البديهيّات وتشكك في الواضحات. كيف لا وقد تواترت الأخبار من طريقهم بأن أمير المؤمنين عليه السلام على الحق وأن الحق معه يدور حيثما دار^(٣).

وفي (خلفاء ابن قتيبة): ذكروا أن رجلاً من همدان يقال له برد، قدم على معاوية فسمع عمرو بن العاص يقع في علي عليه السلام فقال له: يا عمرو! إن أشياخنا سمعوا النبي ﷺ يقول: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فحق ذلك أم باطل؟ فقال عمرو: حق، وأنا أزيدك أنه ليس أحد من صحابة النبي له مناقب مثل مناقب علي. ففزع الفتى. فقال عمرو: إنه أفسدها بأمره في عثمان. فقال برد:

(١) اخرج مسلم في صحيحه ٤: ٢٢٣٥ و٢٢٣٦ ح ٧٠ - ٧٤، والترمذي في سننه ٥: ٦٦٩ ح ٣٨٠٠، وأحمد في مسنده

٢: ١٦٤، ٦: ٢٨٩ و٣٠٠، وجمع كثير غيرهم.

(٢) الملل والنحل ١: ٥٣.

(٣) أخرجه البزار في مسنده وعنه مجمع الزوائد ٧: ٢٣٦، وابن مردويه في مناقبه وعنه ذيل احقاق الحق ٥: ٦٣١،

وغيرهما عن سعد بن أبي وقاص وفي الباب عن علي عليه السلام وأم سلمة وغيرهما.

هل أمر أو فعل؟ قال: لا. ولكنه آوى ومنع. قال: فهل بايعه الناس عليها؟ قال: نعم. قال: فما أخرجك من بيعته؟ قال: اتّهامي إياه في عثمان. قال له: وأنت أيضاً اتّهمت قال: صدقت. فيها خرجت إلى فلسطين. قال: فرجع الفتى إلى قومه فقال: إنّنا أتينا قوماً أخذنا الحجّة عليهم من أفواههم، على الحق فانصروه^(١).

«أقول ما تسمعون» أي: تعرفون أنّ الأمر كما أقول فعليكم العمل بمقتضاه. «واستغفر الله لي ولكم» ممّا صدر من التفريط في جنب الله تعالى. شارك ﷺ نفسه معهم ليكونوا اسرع إلى قبول كلامه.

٥

من الخطبة (٦)

فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ مَذْفُوعاً عَنْ حَقِّي، مُسْتَأْتِراً عَلَيَّ مُنْذُ قَبَضَ إِلَهُ نَبِيِّهِ ﷺ حَتَّى يَوْمِ النَّاسِ هَذَا.

أقول: هذا الكلام صريح في بطلان أمر المتقدمين عليه، وكونهم غاصبين لحقه، وكونه ﷺ مظلوماً في تأخيرهم له.

وقال ابن أبي الحديد في عنوان قوله ﷺ «أما انه سيظهر عليكم رجل رحب البلعوم» روى شيخنا أبو القاسم البلخي عن سلمة بن كهيل عن المسيب بن نجية قال: بينا عليّ ﷺ يخطب إذ قام أعرابي فصاح «وامظلمتاه» فاستدناه عليّ ﷺ فلما دنا منه قال له: «إنما لك مظلمة واحدة وأنا قد ظلمت عدد المدر والوبر» قال: وفي رواية عباد بن يعقوب أنّه دعاه، فقال له: «ويحك وأنا والله مظلوم أيضاً. هات فلندع على من ظلمنا».

قال: وروى سدير الصيرفي عن أبي جعفر محمد بن عليّ قال: اشتكى

عليّ عليه السلام شكاة فعاده أبو بكر وعمر وخرجا من عنده، فأتيا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسألهما من أين جئتما؟ قالا: عدنا علياً. قال: كيف رأيتماه؟ قالا: رأيناه يخاف عليه مما به. فقال: كلاً إنّه لن يموت حتّى يوسعَ غدراً وبغياً، وليكوننّ في هذه الأمة عبرة يعتبر به الناس من بعده.

قال: وروى عثمان بن سعيد عن عبدالله الغنوي أنّ علياً عليه السلام خطب بالرحبة فقال: «أيّها الناس! إنكم قد أبيتم إلّا أن أقولها، وربّ السّماء والأرض إنّ من عهد النبيّ الأميّ صلى الله عليه وآله وسلم إليّ أنّ الأمة ستغدر بك بعدي». قال: وروى هيثم بن مشير عن إسماعيل بن سالم مثله، وقال: وقد روى أكثر أهل الحديث هذا الخبر بهذا اللفظ أو بقريب منه.

وروى أبو جعفر الاسكافي أيضاً أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم دخل على فاطمة عليها السلام فوجد علياً عليه السلام نائماً فذهبت تنبّه فقال: دعيه قرب سهرٍ له بعدي طويل، ورب جفوة لأهل بيتي من أجله شديدة. فبكت فقال: لا تبكي فانكما معي، وفي موقف الكرامة عندي.

قال: وروى يونس بن حباب عن أنس بن مالك قال: كنّا مع النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم وعليّ بن أبي طالب معنا فمررنا بحديقة فقال عليّ: يا رسول الله ألا ترى ما أحسن هذه الحديقة؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: إنّ حديقتك في الجنة أحسن منها - إلى أن قال -.

ثم إنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم وقف فوقفنا فوضع رأسه على رأس عليّ وبكى، فقال عليّ: ما يبكيك يا رسول الله؟ قال: ضغائن في صدور قوم لا يريدونها لك حتى يفقدوني. فقال: يا رسول الله! أفلا أضع سيفي على عاتقي فأبيد خضراءهم؟ قال: بل تصبر. قال: فإن صبرت؟ قال: تلاقى جهداً. قال: أفي سلامة من ديني؟ قال: نعم قال: فإنّ لا أبالي.

قال: وروى جابر الجعفي عن محمد بن علي قال: قال علي عليه السلام: ما رأيت منذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله رضاءً. لقد أخافتني قريش صغيراً، وأنصبتني كبيراً حتى قبض الله رسوله. فكانت الطامة الكبرى، والله المستعان^(١).

قلت: ولم يختص الشكاية، والتصريح بالمظلومية به عليه السلام بل كان أهل بيته أيضاً يشكون، وإن كانوا يتقون، وكيف لا يتقون، وقد كان هو عليه السلام كما يفهم من الخبر المتقدم في خطبته عليه السلام في الرحبة من قوله عليه السلام «أيها الناس إنكم قد أبيتم إلا أن أقولها» - الخبر - أيضاً يتقي.

يشهد لما قلنا كتاب معاوية إلى الحسن عليه السلام في جواب كتابه رواه أبو الفرج وغيره، وفي الكتاب ذكرت وفاة رسول الله وتنازع المسلمين من بعده.

فرأيتك صرحت بتهمة أبي بكر الصديق وعمر الفاروق، وأبي عبيدة الأمين، وحواري رسول الله صلى الله عليه وآله وصلحاء المهاجرين والأنصار فكرهت ذلك لك. فإنك امرؤ عندنا وعند الناس غير ظنين - الخ^(٢) فترى انه عليه السلام لما شكا من شيخهم في تقدمهما على أمير المؤمنين عليه السلام خوفاً معاوية بالتكفير. أفّ لدين يكفر من شهد القرآن بعصمته وطهارته، والنبى صلى الله عليه وآله بعلو درجته.

وكان ظلمهم له عليه السلام في التقديم عليه مع اتقائه عليه السلام واتقاء أهل بيته من الاجهار به أمراً مشتهراً غير قابل للانكار. روى أحمد بن أبي طاهر في (بلاغاته) في دخول أروى بنت الحارث بن عبدالمطلب على معاوية أن أروى قالت لمعاوية في جملة كلامها «حتى قبض الله نبيّه مغفوراً ذنبه، مرفوعاً درجته، شريفاً عند الله مرضياً. فصرنا أهل البيت منكم بمنزلة قوم موسى من

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٢، شرح الخطبة ٥٧.

(٢) رواه أبو الفرج في المقاتل: ٣٦. والمدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٩، شرح الكتاب ٣١.

آل فرعون يذبحون أبناءهم، ويستحيون نساءهم، وصار ابن عم سيد المرسلين فيكم بعد نبينا بمنزلة هارون من موسى حيث يقول: يا ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني^(١)، ولم يجمع لنا بعد رسول الله ﷺ لنا شمل، ولم يسهل لنا وعر وغايتنا الجنة، وغايتكم النار^(٢)».

وروى (البلاغات) أيضاً في خطبة سيّدة نساء العالمين عند منع أبي بكر أيّاها فذك: «حتّى إذا اختار الله لنبيّه دار أنبيائه ظهرت خلة النفاق، وسمل جلباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الآقلين، وهدر فنيق المبطلين فخطر في عرصاتكم، واطلع الشيطان رأسه من مغرزه صارخاً بكم فوجدكم لدعائه مستجيبين، وللغرة فيه ملاحظين، فاستنهنضكم فوجدكم خفافاً، وأجمشكم فالفاكم غضاباً. فوسمتم غير ابلكم، وأوردتم غير شربكم، هذا والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل. بداراً زعمتم خوف الفتنة، ألا في الفتنة سقطوا، وإنّ جهنّم لمحيطة بالكافرين. فهيّاهن منكم، وأنّى بكم، وأنّى تؤفكون، وهذا كتاب الله بين أظهركم. وزواجه بيّنة، وشواهد لائحة، وأوامره واضحة. أرغبة عنه تدبرون أم بغيره تحكمون؟ بشس للظالمين بدلاً ﴿ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، وهو في الآخرة من الخاسرين﴾^(٣). ثم لم تريثوا إلّا ريث ان تسكن نغرتها، تشربون حسوا، وتسروون في رتقاء ونصبر منكم على مثل حرّ المدى - إلى ان قال - ثم انحرفت إلى قبر النبي ﷺ وهي تقول:

قد كان بعدك أنباء وهنيئة لو كنت شاهدا لم يكثر الخطب

(١) الأعراف: ١٥٠.

(٢) بلاغات النساء: ٤٣.

(٣) آل عمران: ٨٥.

إِنَّا فَقَدْنَاكَ فَقَدْ الْأَرْضَ وَابِلَهَا وَاخْتَلَّ قَوْمُكَ فَاشْهَدْهُمْ وَلَا تَغِبْ
قال: فما رأينا يوماً كان أكثر باكيةً ولا باكيةً من ذلك اليوم^(١).

وفي (الطبري) - بعد ذكر بيعة عبدالرحمن بن عوف لعثمان - قال
عليّ عليه السلام لابن عوف «ليس هذا أوّل يوم تظاهرت فيه علينا، فصبر جميل، والله
المستعان على ما تصفون - إلى أن قال -

فقال المقداد: ما رأيت مثل ما أوتي إلى أهل هذا البيت بعد نبيهم. إنّي
لأعجب من قريش إنهم تركوا رجلاً ما أقول إنّ أحداً أعلم، ولا أقضى منه
بالعدل. أما والله لو أجد عليه أعواناً - إلى أن قال -

فقال رجل للمقداد: رحمك الله من أهل هذا البيت، ومن هذا الرجل قال:
أهل البيت بنوعبد المطلب، والرجل عليّ بن أبي طالب فقال عليّ عليه السلام: إنّ الناس
ينظرون إلى قريش، وقريش تنظر إلى بيتها، فتقول: ان وُلّيّ عليكم بنوهاشم
لم تخرج منهم أبداً، وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينهم^(٢).

وروى الجوهري في (سقيفته) - وقد نقله ابن أبي الحديد في موضع
آخر - أنّه نادى عمار يوم الثورى: يا معشر قريش! إلى متى تصرفون
هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم تحولونه هاهنا مرّة، وهاهنا مرّة ما أنا
آمن أن ينزعه الله منكم، ويضعه في غيركم كما نزعتموه من أهله،
ووضعتموه في غير أهله فقال له هاشم بن الوليد بن المغيرة المخزومي:
يا ابن سمية لقد عدوت طورك، وما عرفت قدرك ما أنت وما رأيت قريش
لأنفسها أنّك لست في شيء من أمرها وأمارتها فتتخّ عنها قال: وتكلّمت قريش
بأجمعها فصاحوا بعمار وانتهروه فقال عمار «الحمد لله رب العالمين ما زال

(١) بلاغات النساء: ٢٥.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٢٩٧ و٢٩٨، سنة ٢٤.

أعوان الحق أذلاء» ثم قام فانصرف^(١).

٦

من خطبة (١٩٠)

في الخطبة القاصعة:

وَقَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ بِالْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ، وَالْمَنْزِلَةِ
الْخَصِصَةِ، وَضَعْنِي فِي حَجْرِهِ، وَأَنَا وَلِيدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ،
وَيَكْنُفُنِي فِي فِرَاشِهِ، وَيُمِئُّنِي جَسَدَهُ، وَيُسَمِّنِي عَرْفَهُ؛ وَكَانَ يَنْضَعُ
الشَّيْءَ ثُمَّ يَلْقِيهِ، وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبَةً فِي قَوْلٍ، وَلَا خَطْلَةً فِي فِعْلٍ - إِلَى
أَنْ قَالَ -:

وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ أَتْبَاعَ الْفَصِيلِ أَثَرُ أُمِّهِ، يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ
عِلْمًا، وَيَأْمُرُنِي بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِ، وَلَقَدْ كَانَ يُجَاوِرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِوَارِهِ
فَارَاهُ، وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي، وَلَمْ يَجْمَعْ بَيْنَ وَاحِدٍ يَوْمَئِذٍ فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَدِيجَةَ وَأَنَا ثَالِثُهُمَا، أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرِّسَالَةِ،
وَأَشْمُ رِيحَ النَّبُوءَةِ. وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَّةَ الشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ الْوَحْيُ
عَلَيْهِ ﷺ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا هَذِهِ الرَّنَّةُ؟ فَقَالَ: هَذَا
الشَّيْطَانُ، قَدْ آيَسَ مِنْ عِبَادَتِهِ، إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ، وَتَرَى مَا أَرَى،
إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ بِنَبِيِّ، وَلَكِنَّكَ لَوَزِيرٌ، وَإِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ - إِلَى أَنْ قَالَ -:

وَهَلْ يَصْدُقُكَ فِي أَمْرِكَ إِلَّا مِثْلُ هَذَا! «يَغُثُونِي» وَإِنِّي لَمِنْ قَوْمٍ لَا
تَأْخُذُهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٌ؛ سَيِّمَاهُمْ سَيِّمَا الصَّادِقِينَ، وَكَلَامُهُمْ كَلَامُ
الْأَبْرَارِ؛ عُمَارُ اللَّيْلِ، وَمَنَارُ النَّهَارِ، مُتَمَسِّكُونَ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ، يُخَيُّونَ

(١) رواه الجوهرى في السقيفة: ٩٠، وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٩٢، شرح الخطبة ١٣٧، واللفظ لابن أبي

الحديد، والنقل بتصريف يسير.

سُنَّ اللَّهُ وَسُنَّ رَسُولُهُ، لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَلَا يَغْلُونَ؛ وَلَا يَغْلُونَ وَلَا يُفْسِدُونَ، قُلُوبُهُمْ فِي الْجَنَانِ، وَأَجْسَادُهُمْ فِي الْعَمَلِ.

أقول: ورواه ابن طاووس في (طرائفه) عن كتاب موفق بن أحمد المكي باسناده إلى أبي ذر في مناشداته عليه السلام لأهل الشورى مع زيادات قبله ^(١).

«وقد علمتم موضعي من رسول الله صلى الله عليه وآله بالقربة القريبة» فكان عليه السلام ابن عم النبي صلى الله عليه وآله لأبويه، ولم يكن في رجال بني هاشم من كان بقربه عليه السلام، ولنعم ما قيل بالفارسية:

در ملك وجود پادشاه است علی جان و تن و عقل را پناه است علی چشم همه کاینات ختم رسل است در مردم آن چشم نگاه است علی «والمنزلة الخصیصة» في (الحلیة) روى أحمد بن حنبل عن أم سلمة قالت: كان النبي صلى الله عليه وآله اذا غضب لم يجترئ علیه أحد إلا علی کرم الله وجهه ^(٢).

وروا في (صحاحهم) عن ابن عباس قال: لما نزل «قل لا أسألكم علیه أجراً إلا المودة في القربى» ^(٣) قالوا: يا رسول الله! من هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم؟ قال: علي وفاطمة وابناهما ^(٤).

وقال ابن طلحة الشافعي في (مطالب سؤوله) نقل عن علي الثقات، والنقلة الأثبات أنه قال:

محمد النبي أخى وصنوي وحمزة سيد الشهداء عمي

(١) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤١٤.

(٢) حلية الاولياء ٩: ٢٢٧.

(٣) الشورى: ٢٣.

(٤) أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم والحاكم في مناقب الشافعي عنهم الكاف الشاف ٤: ٢٢٠، لكن لم أجده في

صحاحهم.

وجعفرُ الَّذي يضحى ويمسي
وبنت محمد سكني وعرسي
وسبطا أحمد ولداي منها
سبقتكم إلى الاسلام طراً
وأوجب لي ولايته عليكم
فويلٌ ثم ويلٌ ثم ويلٌ
يطير مع الملائكة ابن أمي
منوط لحمها بدمي ولحمي
فأيكم له سهم كسهمي
غلاماً ما بلغت أوان حلمي
رسول الله يوم غدیر خم
لمن يلقي الإله غداً بظلمي^(١)

وروى الكنجي الشافعي في (مناقبه) مسنداً عن زيد بن عليّ قال: كانت قريش في حلقة فتفاخروا، وذكروا شيئاً من الشعر، فقالوا: يا أبا الحسن! قل. فقال عليّ: لقد قلتُم. فقالوا: نعم، وأنت أيضاً فقل فقال عليّ:

الله أكرمنا بنص نبيّه
وبنا أعزّ نبيّه وكتابه
في كلّ معركة تطير سيوفنا
يشتابنا جبريل في أبياتنا
فنكون أوّل مستحلّ حلّه
نحن الخيار من البرية كلّها
الخائضو غمرات كلّ كريمة
والمبرمون قوى الأمور بعزمهم
إنّا لنمنع من أردنا منعه
وتردّ غائلة الخميس سيوفنا
وبنا أقام دعائم الاسلام
وأعزّنا بالنصر والإقدام
فيها الجماجم عن فراخ الهام
بفرائض الاسلام والأحكام
ومحرّم الله كلّ حرام
ونظامها وزمام كلّ زمام
والضامنون حوادث الأيام
والناقضون صرائم الإبرام
ونجود بالمعروف والإنعام
وتقيم رأس الأصيد القمقام^(٢)

وروى أيضاً عن ابن عباس أنّ النبيّ ﷺ أمر بسدّ الأبواب إلّا باب

(١) مطالب السؤل: ١١.

(٢) كفاية الطالب: ٨٦.

علي بن أبي طالب^(١) وقال: وفي (خصائص النسائي) مسنداً عن زيد بن أرقم قال: كان لنفر من أصحاب النبي ﷺ أبواب شاردة في المسجد فقال النبي ﷺ: سدّوا هذه الأبواب إلّا باب عليّ، فتكلّم في ذلك ناس فقام النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: أمّا بعد ماسدته ولا فتحتة، ولكن أمرت بشيء فاتّبعته^(٢).

«وضعني في حجره وأنا ولد» هكذا في (المصرية)، والصواب: «وليد» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

في (مقاتل أبي الفرج): كان النبي ﷺ أخذ عليّاً عليه السلام من أبيه، وهو صغير في سنة أصابت قريش قحط نالهم، وأخذ حمزة جعفرأ وأخذ العباس طالباً ليكفوا أباهم مؤونتهم، ويخففوا عنه ثقلهم، وأخذ هو عقيلاً لميله إليه، فقال النبي ﷺ: اخترت من اختار الله تعالى لي عليكم؛ عليّاً قال: حدّثني بذلك أحمد بن الجعد الوشاء قال: حدّثنا عبد الرحمن بن صالح قال: حدّثنا علي بن عابس عن هارون بن سعد عن زيد بن عليّ^(٤).

«يضفني إلى صدره» روى ابن المغازلي في (مناقبه)، والمالكي في (فصوله) مسنداً عن علي بن الحسين عليه السلام قال: كنت جالساً مع أبي، ونحن زائرون قبر جدنا عليه السلام وهناك نسوان كثيرة إذ أقبلت امرأة منهن فقلت لها: من أنت يرحمك الله؟ قالت: زيدة بنت قريبة بن العجلان من بني ساعدة، فقلت لها: فهل عندك شيء تحدّثينا؟ قالت: إي والله. حدّثتني أمي أمّ عمارة بنت عبادة بن نضلة بن مالك بن العجلان الساعدي أنّها كانت ذات يوم في نساء من العرب

(١) أخرجه الكنجي في كفاية الطالب: ٨٧، عن طريق الترمذي وأخرج الحديث الترمذي في سننه ٥: ٦٤١ ح ٣٧٣٢.

(٢) أخرجه الكنجي في كفاية الطالب: ٨٨، والنسائي في الخصائص: ٧٢، والنقل بتصريف يسير.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٠، وشرح ابن ميثم ٤: ٣٠٦.

(٤) رواه أبو الفرج في مقاتل: ١٥، والنقل بتصريف في اللفظ.

إذ أقبل أبوطالب كئيباً حزينا فقلت: ما شأنك يا أبا طالب؟ قال: إنَّ فاطمة بنت أسد في شدة المخاض. ثم وضع يديه على وجهه، فبينما هو كذلك إذ أقبل محمد.

فقال له: ما شأنك يا عم؟ فقال: إنَّ فاطمة بنت أسد تشتكي المخاض. فأخذ بيده وجاء وهي معه فجاء بها إلى الكعبة، فأجلسها في الكعبة ثم قال: إجلسي على اسم الله. فطلقت طلقاً، فولدت غلاماً مسروراً نظيفاً منظفاً لم أر كحسن وجهه فسمّاه أبوطالب عليّاً، وحمله النبي ﷺ حتى أدّاه إلى منزلها. الخبر^(١).

وفي (اثبات وصية المسعودي) بعد ذكر ولادته عليه السلام: حنكه النبي ﷺ ووضعه في حجره وقمّطه في حضنه قبل كلّ أحد^(٢).

«ويكنفني إلى فراشه ويمسني جسده» روى عن يزيد بن قعنب في خبر ولادته عليه السلام في الكعبة - قال: ولدت (فاطمة بنت أسد) عليّاً عليه السلام وللنبي ﷺ ثلاثون سنة، وأحبّه النبي ﷺ حبّاً شديداً وقال لها: اجعلي مهده بقرب فراشي، وكان النبي ﷺ يلي أكثر تربيته، وكان يطهر عليّاً عليه السلام في وقت غسله، ويوجره اللبن عند شربه، ويحرك مهده عند نومه، ويناغيه في يقظته، ويحمله على صدره، ويقول: هذا أخي ووليّ وناصري، وصفيّ وذخري، وكهفي، وظهري، وظهيري ووصيي، وزوج كريمتي، وأميني على وصيتي، وخليفتي، وكان يحمله دائماً ويطوف به جبال مكة وشعابها وأوديتها^(٣). «ويشمّني عرفه» بفتح العين: أي عرقه.

(١) روى ابن المغازلي في مناقبه: ج ٦ ح ٣، وابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة: ٣٠.

(٢) اثبات الوصية: ١١٦.

(٣) هذه الزيادة في حديث يزيد بن قعنب رواها العلامة الحلي في نهج الحق ٢: ٥٠٦.

وفي (مناقب السروي) في حديث أبي بصير عن الصادق عليه السلام: إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخذ يمسح العرق عن وجه علي عليه السلام ويمسح به وجهه^(١). «وكان يمسح الشيء» أي: يليتنه بقمه.

«ثم يلقمنيه» قال ابن أبي الحديد: روى الحسين بن زيد بن علي بن الحسين عليه السلام عن أبيه قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يمسح اللحم والتمر حتى تلين، ويجعلها في فم علي عليه السلام وهو صغير في حجره، وكذلك كان أبي علي بن الحسين عليه السلام يفعل بي ولقد كان يأخذ الشيء من الورك، وهو شديد الحرارة فيبرد في الهواء أو ينفخ عليه حتى يبرد ثم يلقمنيه. أفيشفق علي من حرارة لقمة، ولا يشفق علي من النار؟ لو كان أخي إماماً بالوصية كما يزعم هؤلاء لكان أبي أفضى بذلك إليّ ووقاني من حر جهنم^(٢).

قلت: ذيل الخبر لا ربط له بالمقام إلا أنه لما كان ابن أبي الحديد نقله ويمكن أن يولد شبهة لابد لنا من دفعها فنقول: إن الأخبار في مسلك زيد مختلفة ففي أخبار كثيرة أنه كان معترفاً بإمامة أخيه الباقر عليه السلام وابنه الصادق عليه السلام^(٣) وهي أكثر من هذا الخبر وما من قبيل هذا الخبر، فيسقط لشذوذه، وفي بعضها مضمون هذا الخبر مع الجواب عما تضمنه من الشبهة. روى الكشي مسنداً عن مؤمن الطاق قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل زيد بن علي فقال لي: أنت الذي تزعم أن في آل محمد إماماً مفترض الطاعة معروفاً بعينه قال: قلت: نعم. أبوك أحدهم قال: ويحك وما يمنعه أن يقول لي؟ فوالله لقد كان يؤتى بالطعام الحار فيقعدهني على فخذه ويتناول

(١) مناقب السروي ٢: ٢٢٠.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥١.

(٣) روى أحاديث بهذا المضمون الخزار في كفاية الاثر: ٢٩٤ - ٣٠٧ وغيره.

البضعة فيبردها ثم يلقمניה. أفتراه يشفق عليّ من حرّ الطعام، ولا يشفق عليّ من حرّ النار قال: قلت: كره أن يقول لك فتكفر؛ فيجب عليك من الله الوعيد، ولا يكون له فيك شفاعة، فتركك مرجئاً لله فيك المشيئة، وله فيك الشفاعة. فقال أبو عبد الله عليه السلام: أخذته من بين يديه، ومن خلفه، فما تركت له مخرجاً^(١).

و روى (المناقب) عن أبي العلاء العطار بإسناده عن عبد خير، عن عليّ عليه السلام قال: أهدي إلى النبي ﷺ قنو موز فجعل يقشر الموزة، ويجعلها في فمي فقال له قائل: انك تحبّ عليّاً قال: أو ما علمت أنّ عليّاً منّي وأنا منه^(٢). هذا، وقال الفرزدق في شاعرين من قومه نزع إليهما:

هما نفثا في فيّ من فمويهما على النابح العاوي أشد رجاء
«وما وجد لي كذبة في قول ولا خطلة» في (الصحيح) أخطل: أي: أفحش^(٣).
«في فعل» روى (الكافي): أنّ الصادق عليه السلام قال لأبي كهمس: إذا أتيت عبد الله بن أبي يعفور فاقرأه السلام وقل له: إنّ جعفر بن محمد يقول لك: انظر ما بلغ به عليّ عليه السلام عند النبي ﷺ فالزمه، فإنّ عليّاً عليه السلام إنّما بلغ ما بلغ به عند رسول الله ﷺ بصدق الحديث، وأداء الأمانة^(٤).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي) عن عكرمة، عن ابن عباس في خبر - ولقد عاتب الله أصحاب رسوله في القرآن، ولم يذكر عليّاً عليه السلام إلا بخير^(٥).

(١) أخرجه الكشي في اختيار معرفة الرجال: ١٨٦ ح ٣٢٩. وقوله أخيراً «فقال أبو عبد الله أخذته ...» هو ذيل حديث آخر أخرجه هو في المصدر: ١٨٦ ح ٣٢٨.

(٢) رواه السروي في مناقبه ٢: ٢٢٠.

(٣) صحاح اللغة ٤: ١٦٨٦، مادة (خطل).

(٤) أخرجه الكليني في الكافي ٢: ١٠٤ ح ٥.

(٥) هذا ذيل حديث جاء صدره في تذكرة الخواص: ١٣، لكن رواه جمع من أهل الحديث منها ما أخرجه ابن عساكر

في ترجمة علي عليه السلام ٢: ٤٢٩ و ٤٣٠ ح ٩٣٨ و ٩٣٩.

قلت: عاتبهم عموماً في قوله جلّ و علا: ﴿أشفقتم أن تقدّموا بين يدي نجواكم صدقات﴾^(١) فلم يعمل بقوله - عزّ وجلّ - ﴿إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة﴾^(٢) غيره حتّى نسخ، وعاتب صدّيقهم خصوصاً في قوله تعالى: ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً﴾^(٣).

فروى كاتب الواقدي - مع نصبه - أن القائل يوم حنين «لن نغلب اليوم من قلة» هو أبوبكر^(٤) قلت: ويدل على فراره قوله تعالى متصلاً به: ﴿ثم وليتم مدبرين﴾^(٥) كما يدلّ على عدم إيمانه قوله تعالى بعده: ﴿ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين﴾^(٦) ولو كان منهم لقال «ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعليكم».

هذا، وقال ابن أبي الحديد: روى سعيد بن جبير قال: سألت أنس بن مالك فقلت: أرايت قول عمر عن الستة «إن النبي ﷺ مات وهو عنهم راضٍ» ألم يكن راضياً عن غيرهم من أصحابه فقال: بلى. مات النبي ﷺ وهو راضٍ عن كثير من المسلمين، ولكن كان عن هؤلاء أكثر رضا. فقلت له: فأيت الصحابة كان النبي ﷺ له أحمد؟ قال: ما فيهم أحد إلا وقد سخط منه فعلاً، وأنكر عليه أمراً إلا اثنان عليّ بن أبي طالب، وأبوبكر بن أبي قحافة فإنهما لم يقترفا منذ أتى الله بالاسلام أمراً أسخطا فيه النبي ﷺ^(٧).

(١) المجادلة: ١٣.

(٢) المجادلة: ١٢.

(٣) التوبة: ٢٥.

(٤) طبقات ابن سعد ٢ ق ١: ١٠٨.

(٥) التوبة: ٢٥.

(٦) التوبة: ٢٦.

(٧) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٢.

قلت: أما أصل قول عمر في موت النبي ﷺ راضياً عن أولئك الستة ففرية بيّنة، ويشهد له تكذيبه نفسه قال الجاحظ: إنَّ عمر بعد قوله «إنَّ النبي مات وهو راضٍ عن أولئك الستة» ذكر عيوب أولئك الستة، وبعد بيان عيب الزبير أنَّه يوماً انسان ويوماً شيطان «أقبل على طلحة وكان له مبعضاً منذ قال لأبي بكر يوم وفاته ما قال في عمر فقال له: أقول أم أسكت؟ قال: قل فإنَّك لا تقول من الخير شيئاً قال: «أما إنَّي أعرفك بالبأو الذي حدث لك، ولقد مات النبي ساخطاً عليك للكلمة التي قلتها يوم أنزلت آية الحجاب»^(١) قال الجاحظ: كلمة طلحة التي أشار إليها عمر هي أنَّ طلحة لما أنزلت آية الحجاب قال بمحضر من نقل عنه إلى النبي ﷺ ما الذي يغنيه حجابهن اليوم وسيموت غداً فنكحهن. قال الجاحظ: لو قال قائل لعمر أنت قلت: إنَّ النبي مات وهو راضٍ عن الستة فكيف تقول الآن لطلحة إنَّه مات ساخطاً عليك للكلمة التي قلتها لكان قد رماه بمشاقصه، ولكن من الذي كان يجسر على عمر أن يقول له مادون هذا فكيف هذا^(٢).

قلت: فلم جعلوه فاروقاً مع كذبه وإتيانه بالتناقض؟ ثم لم خصَّ طلحة بذلك العيب وكان عثمان شريكه فيه؟ فكان طلحة يريد عائشة، وكان عثمان يريد أم سلمة، وقالوا: يجول بين خلاخيل نساينا إذا متنا ونجول بين خلاخيل نساينا إذا مات^(٣) إلا أنَّه خصَّ طلحة لأنَّ طلحة منع أبابكر من استخلافه وعثمان لما أغمى على أبي بكر في احتضاره كتب من نفسه استخلافه عمر لما خاف أن لا يفيق.

(١) يعني آية ٥٣ من سورة الأحزاب.

(٢) نقله عن الجاحظ في السقيانية ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٣، شرح الخطبة ٣.

(٣) رواه عن السدي ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٩٣، وأما نزول الآية في طلحة خاصة فرواه ابن سعد في الطبقات

٨: ١٤٥، وابن أبي حاتم وعبدالرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر، وعنهم: الدر المنثور ٥: ٢١٤.

ثم لو كان قائل يقول: إنَّ عمر لم يختص القول بتناقصه في مورد طلحة فليقل له لِمَ خَلَفْتَ نفسك عن جيش أسامة مع لعن النبي ﷺ للمتخلف، ولم نسبَ الهجر إلى من قال تعالى في حقه «وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى»^(١)، ولم منعه عن وصيته وأوجدت هذا التشتت في الإسلام وصرت سبباً لضلال أكثر فرقهم إلا أنَّ إخواننا يجعلون عمر إلهاً، وقوله فوق قول رسول الله ﷺ.

ثم إذ عرفت أصل الخبر لا تحتاج إلى البحث في فرعه مع أنَّ اتِّهام أنس بن مالك في حق أمير المؤمنين عليه السلام من ردِّه له عن الدخول على النبي ﷺ مراراً وكان حاجبه - في حديث الطير المتواتر حتَّى أنكر النبي ﷺ عليه ذلك. فأجاب بأنِّي أحببت أن يكون قولك «اللهم انتني بأحبَّ خلقك إليّ» في أحد من قومي لا في علي، وجحد لأمر المؤمنين عليه السلام كلام النبي ﷺ يوم الغدير لما استشهد حتَّى دعا عليه ببياض لا تواريه العمامة فابتلي بالبرص في رأسه ووجهه أمرٌ معلوم، ولو كان قدر أن ينكر ذلك لأمر المؤمنين عليه السلام لفعل، ولكنّه لمّا لم يقدر أراد جعل شريك له حتَّى لا يختص عليه بهذه المزية.

مع أنَّ قوله «منذ أتى الله بالإسلام» غلط فإنّه لم يقل أحد إنَّ أبا بكر أسلم حين بعثه النبي ﷺ بل اتفقوا على أنّه كان بعد مدّة، وإنّما غالط النصاب في كونه أقدم إسلاماً بكون أمير المؤمنين عليه السلام لمّا لم يكن بالغاً مبلغ الرجال وقت البعثة كان إسلامه بلا أثر، مع أنّه طعن منهم على النبي ﷺ حيث قبل إيمانه بل جعله في ذلك الوقت وصيّة ووزيره وخليفته حتَّى استهزأ بنو عبد المطلب بأبي طالب بأنَّ ابن أخيك جعل ابنك أميراً عليك.

ثم إسقاط أبي بكر للنبي ﷺ في مقامات معلوم. منها يوم الغار في جزعه واضطرابه حتى قال له النبي ﷺ: «لا تحزن»^(١)، ومنها في عدم قتله للخارجي الذي أمره بقتله، ومنها تخلفه عن جيش أسامة مع لعنه المتخلف وبحضوره عند النبي ﷺ لما دعا أمير المؤمنين علياً فبعثت ابنته إليه، وبإسقاطه سيّدة نساء العالمين حتى ماتت غضبى عليه وقالت له: «لأدعوك الله عليك بعد كلّ صلاة» وقد أقرّ لها أنّ النبي ﷺ قال: سخط فاطمة سخطي، إلى غير ذلك ممّا ورد في (صحيحهم) ونقلوه بأنفسهم فضلاً عما رواه الشيعة مع شواهد لصحة ما رواه.

«ولقد كنت أتبعه أتباع الفصيل» في (الصحيح): الفصيل ولد الناقة إذا فصل عن أمّه^(٢).

«أثر أمّه» روى كاتب الواقدي في (طبقاته) مسنداً عن جابر قال: قدم عليّ علياً من اليمن. فقال له النبي ﷺ: بما أهلت؟ قال: بما أهلّ به النبي ﷺ، قال: فاهدي وأمكت حراماً كما أنت^(٣).

وفي (فقيه) ابن بابويه نزلت المتعة أي حج التمتع - على النبي ﷺ عند المروة بعد فراغه من السعي فقال: يا أيّها الناس! هذا جبرئيل - وأشار بيده إلى خلفه - يأمرني أن آمر من لم يسق هدياً أن يحلّ، ولو استقبلت من أمري ما استدبرت لفعلت كما أمرتكم، ولكنّي سقت الهدى، وليس لسائق الهدى أن يحلّ حتّى يبلغ الهدى محله - إلى أن قال بعد ذكره قدوم أمير المؤمنين علياً من اليمن على النبي ﷺ مكة قال له النبي ﷺ: فبم

(١) التوبة: ٤٠.

(٢) صحاح اللغة ٥: ١٧٩١، مادة (فصل).

(٣) طبقات ابن سعد ٢ ق ١: ١٣٤.

أهللت أنت يا علي فقال: إهلاً كما هلال النبي ﷺ فقال له: كن علي إحرامك مثلي فأنت شريكي في هديي، وكان النبي ﷺ ساق معه مئة بدنة فجعل لعلي عليه السلام منها أربعاً وثلاثين، ولنفسه ستاً وستين ونحرها كلها بيده^(١).

وروى (طبقات كاتب الواقدي): أَنَّ النبي ﷺ أمر من كل بدنة من بدنه بمضغة فجعلت في قدر فأكل هو وعلي من لحمها وشربا من مرققتها^(٢).

وفي خبر رواه الطبري وغيره قال عمر لابن عباس: كره قومكم أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتجحفوا الناس جحفاً. فقال ابن عباس: لو كنّا جحفاً بالخلافة جحفاً بالقرابة، ولكنا قوم أخلاقنا مشتقة من خلق رسول الله ﷺ الذي قال الله تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٣) وقال له ﷺ واخفض جناحك لمن اتّبعك من المؤمنين - الخبر^(٤) ولفظ عمر وابن عباس وان كان في عامة بني هاشم إلا أن مغزاهما هو عليه السلام خاصة كما لا يخفى.

«يرفع لي في كل يوم من أخلاقه علماً» هكذا في (المصرية)، والصواب: «يرفع لي كل يوم علماً من أخلاقه» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٥).

قال هشام بن عبد الملك لمحمد بن علي الباقر عليه السلام: من أين ورثتم ما ليس لغيركم، وليس بعد محمد نبي، وما أنتم أنبياء؟ قال: من قوله تعالى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾^(٦) فالذي أبداه فهو للناس كافة، والذي لم يحرك

(١) الفقيه ٢: ١٥٣ ح ١٥، وللحديث ذيل.

(٢) طبقات ابن سعد ٢ ق ١: ١٢٧.

(٣) القلم: ٤.

(٤) رواه الطبري في تاريخه ٣: ٢٨٩، سنة ٢٣، والجوهري في السقيفة: ٧٠، وغيرهما والنقل بالمعنى.

(٥) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٠، وشرح ابن ميثم ٤: ٣٠٧، أيضاً نحو المصرية.

(٦) القيامة: ١٦.

به لسانه أمره تعالى أن يخصنا به دون غيرنا، فلذلك كان يناجي به أخاه علياً دون أصحابه، وأنزل تعالى قرآناً فقال: ﴿وتعيها أذن واعية﴾^(١). فقال له النبي ﷺ بين أصحابه: يا علي! سألت الله أن يجعلها أذنك، ولذلك قال علي عليه السلام بالكوفة «علمني رسول الله ألف باب من العلم يفتح من كل باب ألف باب» خصه النبي ﷺ من مكنون علمه ما خصه الله به فصار إلينا وتوارثناه من دون قومنا. فقال له هشام: إن علياً كان يدعي علم الغيب، وإن الله لم يطلع على غيبه أحداً فكيف ادعى ذلك؟ فقال عليه السلام له: إن الله تعالى أنزل على نبيه ﷺ كتاباً بين فيه ما كان وما يكون إلى يوم القيامة في قوله تعالى: ﴿ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين﴾^(٢) وفي قوله تعالى: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾^(٣) وفي قوله تعالى: ﴿وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين﴾^(٤) وأوحى إلى نبيه ﷺ ألا يبقى في غيبه وسره ومكنون علمه شيئاً إلا ناجى علياً به، وأمره أن يؤلف القرآن من بعده، ويتولى غسله وتحنيطه وتكفينه من دون قومه، وقال لأهله وأصحابه: حرام أن تنظروا إلى عورتي غير أخي علي فهو مني وأنا منه، له مالي، وعليه ما علي، وهو قاضي ديني، ومنجز وعدي. وقال لأصحابه «علي يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله». ولم يكن عند أحد تأويل القرآن بكماله وتمامه إلا عند علي عليه السلام ولذلك قال لأصحابه: أقضاكم علي. وقال عمر بن الخطاب «لولا علي لهلك عمر» أفيشهد له عمر ويجحد غيره^(٥).

(١) العاقة: ١٢.

(٢) النحل: ٨٩.

(٣) الأنعام: ٣٨.

(٤) النمل: ٧٥.

(٥) رواه ابن طاووس في الامان: ٥٤، والنقل بتصرف يسير.

وقال الصادق عليه السلام: عمّم النبي ﷺ علياً عليه السلام بيده فسدلها من بين يديه وقصرها من خلفه قدر أربع أصابع، ثم قال: أدبر، فأدبر. ثم قال: أقبل، فأقبل، ثم قال: هكذا تيجان الملائكة^(١).

«ويأمرني بالافتداء به» قال الحسن بن علي عليه السلام: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي نهاراً لم يُمسِ حتى يخبر به علياً وإذا نزل عليه ليلاً لم يُصبح حتى يخبر به علياً^(٢).

وفي (شرف الخركوشي) جاء جبرئيل (إلى النبي ﷺ) بأعلى مكة وعلمه الصلاة فانفجرت من الوادي عين حتى توساً جبرئيل بين يدي النبي ﷺ وتعلم النبي ﷺ منه الطهارة ثم أمر به علياً عليه السلام^(٣).

«ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء» في (بلدان الحموي): «حراء» بالكسر والتخفيف والمد: جبل من جبال مكة على ثلاثة أميال قال جرير:

ألسنا أكرم الثقلين طراً وأعظمهم ببطن حراء نارا

قال: إنه ذهب به إلى البلدة التي حراء بها فلم يصرفه.

قال: وكان النبي ﷺ قبل أن يأتيه الوحي يتعبد في غار من هذا الجبل وفيه أتاها جبرئيل عليه السلام^(٤).

وفي (كامل الجزري)، وعبدالمطلب أول من تحنّث أي: أقام بحراء - فكان إذا دخل شهر رمضان صعد حراء وأطعم المساكين جميع الشهر^(٥).
«فأراه ولا يراه غيري» قال ابن أبي الحديد: ورد في (المصاحح) أن

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٦: ٤٦ ح ٤.

(٢) رواه أبو جعفر الطوسي في أماليه ٢: ٢٣٧، مجلس ١٢، عن عبدالله بن الحسن والنقل بتصريف يسير.

(٣) رواه عنه السروي في مناقبه ٢: ١٤.

(٤) معجم البلدان ٢: ٢٣٣، والنقل بالمعنى.

(٥) كامل ابن الاثير ٢: ١٥، والنقل بتصريف يسير.

النبي ﷺ كان يجاورُ في حراء من كل سنة شهراً وكان يطعم في ذلك الشهر من جاءه من المساكين، فإذا قضى جواره من حراء كان أوّل ما يبدأ به إذا انصرف أن يأتي باب الكعبة قبل أن يدخل بيته فيطوف بها سبعاً أو ما شاء الله من ذلك، ثم يرجع إلى بيته حتّى جاءت السنة التي أكرمه الله تعالى فيها بالرسالة، فجاور في حراء شهر رمضان ومعه أهله خديجة وعليّ بن أبي طالب وخادم لهم، فجاءه جبرئيل بالرسالة^(١).

قلت: كلامه عليه السلام متضمن أنّ في مدّة مجاورته ﷺ في ذلك الجبل لا يراه غيره، وخبره متضمن أنّه يراه كل أحد فلا عبرة به.

«ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الاسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وأنا ثالثهما» روى أبو مخنف عن جابر عن تميم الناجي - وقد نقله ابن أبي الحديد في شرح كتابه عليه السلام إلى أهل الكوفة - قال: قدم علينا الحسن بن عليّ عليه السلام وعمرار يستنفران الناس إلى عليّ عليه السلام ومعهما كتابه، فلما فرغا من قراءة كتابه قام الحسن عليه السلام - وهو فتى حدث والله إنّي لارثي له من حداثة سنّه وصعوبة مقامه - فرماه الناس بأبصارهم إلى أن قال -

فقال: ولقد علمتم أنّ عليّاً عليه السلام صلى مع رسول الله ﷺ وحده، وإنّه يوم صدّق به لفي عاشرة من سنّه، ثم شهد مع رسول الله ﷺ جميع مشاهدته، وكان من اجتهاده في مرضاة الله، وطاعة رسوله، وآثاره الحسنة في الإسلام ما قد بلغكم، ولم يزل رسول الله ﷺ راضياً عنه حتّى غمّضه بيده، وغسله وحده، والملائكة أعوانه، والفضل ابن عمه ينقل إليه الماء، ثم أدخله حفرة، وأوصاه بقضاء دينه وعداته، وغير ذلك من

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٤.

أُمُورِهِ، كُلَّ ذَلِكَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ - الْخَبَرُ ^(١).

وقال ابن أبي الحديد: أمّا حديث أن الإسلام لم يجتمع عليه بيت واحد يومئذٍ إلا النبي ﷺ وهو عليّ ^{عليه السلام} وخديجة فخير عفيف الكندي المشهور، وقد ذكرناه من قبل، وأنّ أبا طالب قال له: أتدري من هذا؟ قال: لا. قال: هذا ابن أخي محمّد بن عبد الله بن عبد المطلب، وهذا ابني عليّ، وهذه المرأة خلفهما خديجة بنت خويلد زوجة محمّد ابن أخي، وأيم الله ما أعلم على الأرض كلها على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة ^(٢): قلت: إنّما في خبر عفيف الكندي أن العباس قال لعفيف ما قال، لا أبو طالب، وفي خبره فقلت للعباس: ومن هذا الفتى؟ قال: عليّ بن أبي طالب ابن عمه، قلت: فما هذا الذي يصنع؟ قال: يصليّ ويزعم أنّه نبيّ ولم يتبعه على أمره إلا امرأته وابن عمّه هذا الفتى، وهو يزعم انه ستفتح عليه كنوز كسرى وقيصر - قال: وكان عفيف يقول وقد أسلم: لو كان الله رزقني الإسلام يومئذٍ كنت ثانيًا.

رواه بأسانيد، ورواه بطريق آخر، وفيه: فقال العباس: تدري من هذا؟ قلت: لا. قال: هذا محمّد بن عبد الله ابن أخي، وهذا عليّ بن أبي طالب، هذه خديجة بنت خويلد زوجة ابن أخي. إنّ ابن أخي هذا حدّثنا أنّ ربّه ربّ السماوات والأرض أمره بهذا الدين الذي هو عليه، ولا والله ما أعلم على وجه الأرض أحدًا على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة ^(٣) وأبو طالب إنّما ورد في خبر إسلام جعفر بن أبي طالب. ففي (أسد الغابة) روى أن أبا طالب رأى النبي ﷺ وعليّا يصلّيان، وعليّ عن يمينه فقال لجعفر: صلّ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٩٦، شرح الكتاب ١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٤.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٧٦، و٣: ٢٦١، شرح الخطبة ٥٧ و١٩٠، عن الاستيعاب ونقض الاسكافي والنقل بتصريف يسير.

جناح ابن عمك وصلّ عن يساره^(١).

ثم لم عبّر ابن أبي الحديد بما ظاهره حصر الحديث في عفيف، وقد روى الاسكافي رواية جمع في ذلك، ومنهم ابن مسعود فقال: «روى شريك بن عبدالله، عن سليمان بن المغيرة، عن زيد بن وهب عن عبدالله بن مسعود أنّه قال: أوّل شيء علمته من أمر النبي ﷺ أنّي قدمت مكّة مع عمومة لي وناس من قومي، وكان في أنفسنا شراء عطر، فأرشدنا إلى العباس بن عبدالمطلب فانتبهينا إليه، وهو جالس إلى زمزم، فبينما نحن عنده جلوساً إذ أقبل رجل من باب الصفا، وعليه ثوبان أبيضان وله وفرة إلى انصاف أذنيه، جعدة، أشمّ أفنى، أدعج العينين، كثّ اللحية، برّاق الثنايا، أبيض تعلوه حمرة، كأنّه القمر ليلة البدر، وعلى يمينه غلام مراهق أو محتلم حسن الوجه، تقفوههم امرأة قد سترت محاسنها، حتّى قصدوا نحو الحجر فاستلمه واستلمه الغلام ثم استلمته المرأة. ثم طاف بالبيت سبعاً، والغلام والمرأة يطوفان معه، ثم استقبل الحجر فقام ورفع يديه وكبّر، وقام الغلام إلى جانبه، وقامت المرأة خلفهما فرفعت يديها وكبّرت، فأطال القنوت ثم ركع، وركع الغلام والمرأة ثم رفع رأسه فأطال، ورفع الغلام والمرأة معه (ثمّ سجد وسجد الغلام والمرأة معه) يصنعان مثل ما يصنع، فلمّا رأينا شيئاً ننكره ولا نعرفه بمكّة؛ أقبلنا على العباس فقلنا: يا أبا الفضل! إنّ هذا الدّين ما كنّا نعرفه فيكم. قال: أجل والله. قلنا: فمن هذا؟ قال: هذا ابن أخي. هذا محمّد بن عبدالله، وهذا الغلام ابن أخي أيضاً هذا عليّ بن أبي طالب، وهذه المرأة زوجة محمّد هذه خديجة بنت خويلد، والله ما على الأرض أحد يدين بهذا الدّين إلّا هؤلاء الثلاثة.

وقد نقله ابن أبي الحديد بعد أيضاً^(١).

ومنهم أبو أيوب الأنصاري فقال الاسكافي: وروى أبو أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ أنه قال: لقد صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين؛ وذلك أنه لم يصلّ معي رجل فيها غيره^(٢).

ومنهم أبوذر فقال الاسكافي: روى محمد بن عبدالله بن أبي رافع عن أبيه عن جده ابن رافع قال: أتيت أبا ذر بالربذة أودّعه، فلما أردت الانصراف قال لي ولاناس معي: ستكون فتنة فاتقوا الله، وعليكم بالشيخ عليّ بن أبي طالب فاتبعوه فإنني سمعت النبي ﷺ يقول له: أنت أول من آمن بي، وأول من يصافحني يوم القيامة، وأنت الصديق الأكبر، وأنت الفاروق الذي يفرق بين الحق والباطل، وأنت يعسوب المؤمنين، والعمال يعسوب الكافرين، وأنت أخي ووزير خير من اترك بعدي تقضي ديني وتنجز موعودي^(٣).

ومنهم عباد الأسدي عنه عليه السلام فقال أيضاً: روى ابن أبي شيبه عن عبدالله بن نمير، عن العلاء بن صالح، عن المنهال بن عمرو، عن عباد بن عبدالله الأسدي، قال: سمعت عليّ بن أبي طالب يقول: أنا عبدالله وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها غيري إلا كذاب، ولقد صلّيت قبل الناس سبع سنين^(٤).

ومنهم عمر بن الخطّاب فقال أيضاً: روى ياسين بن محمد بن أيمن، عن أبي حازم مولى ابن عباس أنه قال: سمعت عمر يقول: كفّوا عن عليّ فإني سمعت من النبي ﷺ فيه خصالاً لو أنّ خصلة منها في جميع آل الخطاب كان

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٦٠، شرح الخطبة ١٩٠، وما بين القوسين من زيادة الشارح.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٦٢، شرح الخطبة ١٩٠.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٦١، شرح الخطبة ١٩٠.

(٤) المصدر نفسه.

أحبَّ إليَّ ممَّا طلعت عليه الشمس. كنت ذات يوم وأبوبكر وعثمان وعبدالرحمن بن عوف وأبو عبيدة مع نفر من أصحاب النبي ﷺ نطلبه -إلى أن قال- فخرج النبي ﷺ فسرنا حوله فاتكا على عليّ وضرب بيده على منكبه فقال: أبشر يا عليّ بن أبي طالب! إنك مخاصم وإنك تخصم الناس بسبع لا يجاريك أحد في واحدة منهم. أنت أول الناس إسلاماً، وأعلمهم بأيام الله... الخبر^(١).

ومنها الشعبي والحسن البصري فقال أيضاً: قد روى اسماعيل بن نصر الصفار عن محمد بن ذكوان، عن الشعبي قال: قال الحجاج للحسن، وعنده جماعة من التابعين -وذكر علياً عليه السلام- ما تقول أنت يا حسن؟ فقال: «ما أقول! هو أول من صلى إلى القبلة، واجاب دعوة الرسول ﷺ وإنه لعلى منزلة من ربه، وقرابة من رسوله، وقد سبقت له سوابق لا يستطيع ردها أحد» فغضب الحجاج غضباً شديداً، وقام عن سريره فدخل بعض البيوت، وأمر بصرفنا -قال الشعبي: وكنا جماعة مامناً أحد الآمن نال من عليّ عليه السلام مقاربة للحجاج غير الحسن^(٢). وقد صرح به ابنه الحسن عليه السلام كما مر، وابنه الحسين عليه السلام يوم الطف كما رواه الطبري^(٣) بل لا يحصى من رواه.

ولم نقف على ذكره لخبر عفيف قبل في شرح الفقرات، وإنما ذكر قبل عن الطبري روايته عن محمد بن إسحاق قال: كان النبي ﷺ إذا حضرت الصلاة خرج إلى شعاب مكة، وخرج معه عليّ عليه السلام مستخفياً من عمه أبي طالب، ومن جميع أعمامه وسائر قومه فيصلين الصلوات فيها، فإذا

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٦٢، شرح الخطبة ١٩٠.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) تاريخ الطبري ٤: ٣٢٢، سنة ٦١.

أمسيا رجعا، فمكثنا كذلك ما شاء الله أن يمكثنا، ثم إن أبا طالب عثر عليهما يوماً، وهما يصليان فقال للنبي ﷺ: يا ابن أخي ما هذا الذي أراك تدين به؟ قال: يا عم! هذا دين الله، ودين ملائكته ودين رسله، ودين أبيينا إبراهيم - أو كما قال - بعثني به رسولاً إلى العباد، وأنت يا عم أحق من بذلت له النصيحة ودعوته إلى الهدى، وأحق من أجايني إليه وأعانني عليه - أو كما قال - فقال أبو طالب: يا ابن أخي! إنني لا أستطيع أن أفارق ديني ودين آبائي وما كانوا عليه، ولكن والله لا يخلص إليك شيء تكرهه ما بقيت - وقد روى هؤلاء المذكورون أن أبا طالب قال لعلي عليه السلام: يا بُني! ما هذا الذي أنت عليه؟ فقال: يا أبت إنني آمنت بالله وبرسوله، وصدقته بما جاء به، وصليت لله معه - قال: فزعموا أنه قال له: أما إنّه لا يدعو إلّا إلى خير فالزمه^(١).

هذا، ولا يكاد تعجبي ينتقضي كيف تؤثر التشكيكات حتى تحسّر البديهيات نظريات حتى تحتاج إلى الإثبات. وإلا فالتزام أمير المؤمنين عليه السلام بالإسلام بعث النبي ﷺ أمر ضروري كادعاء النبي ﷺ بالنبوة، وعمدة تشكيكهم أنه عليه السلام لم يكن بالغاً مبلغ الرجال حين إسلامه. فلا يعتبر إلا بعد بلوغه. ونكتفي في جواب تشكيكهم الركيب بجواب المأمون الخليفة العباسي - قال ابن عبد ربه في (عقده) في عنوان احتجاج المأمون على الفقهاء في فضل علي عليه السلام - قال المأمون لإسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل بن حماد بن زيد: أي الأعمال كان أفضل يوم بعث الله رسوله أليس السابق إلى الإسلام؟ قال: نعم قال: اقرأ ذلك في كتاب الله ﴿والسابقون السابقون أولئك المقربون﴾^(٢) إنما عني من سبق إلى الإسلام. فهل علمت أحداً سبق علياً عليه السلام

(١) جاء ذلك في شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥١، شرح الخطبة ٢٣٣، وتاريخ الطبري ٢: ٥٨.

(٢) الواقعة: ١٠ - ١١.

إلى الإسلام. قال: إن علياً أسلم وهو حدث السن لا يجوز عليه الحكم، وأبو بكر أسلم وهو مستكمل يجوز عليه الحكم. قال: أخبرني أيُّهما أسلم قبل ثم أناظرك بعد في الحداثة والكمال: قال: عليٌّ أسلم قبل أبي بكر على هذه الشرطية.

قال: فأخبرني عن إسلام عليٍّ حين أسلم لا يخلو من ان يكون النبي ﷺ دعاه إلى الإسلام أو يكون إلهاماً من الله. قال إسحاق: فأطرقت. فقال لي: يا إسحاق! لا تقل إلهاماً فتقدمه على النبي ﷺ لأن النبي ﷺ لم يعرف الإسلام حتى أتاه جبرئيل عن الله تعالى. قلت: أجل بل دعاه النبي ﷺ قال: يا إسحاق! فهل يخلو النبي ﷺ حين دعاه من ان يكون دعاه بأمر الله تعالى أو تكلف ذلك من نفسه. قال: فأطرقت. فقال: يا إسحاق! لا تنسب إلى النبي ﷺ التكلف فإن الله تعالى يقول عنه: ﴿وما أنا من المتكلفين﴾^(١). قلت: أجل. بل دعاه بأمر الله. قال: فهل من صفة الجبار جلّ ذكره أن يكلف رسوله دعاء من لا يجوز عليه حكم؟ قلت: أعوذ بالله. فقال: افتراه في قياس قولك «إنّ علياً أسلم صبيّاً لا يجوز عليه الحكم» قد كلف النبي ﷺ من دعاء الصبيان ما لا يطيقون فهل يدعوهم الساعة، ويرتدون بعد ساعة فلا يجب عليهم في ارتدادهم شيء، ولا يجوز عليهم حكم النبي ﷺ أترى هذا جائزاً عندك أن تنسبه إلى النبي ﷺ؟ قلت: أعوذ بالله قال: يا إسحاق! فأراك انما قصدت لفضيلة فضل بها النبي ﷺ علياً عليّاً على هذا الخلق ابانة بها منهم ليعرفوا فضله، ولو كان الله امره بدعاء الصبيان لدعاهم كما دعا عليّاً عليه السلام. قلت: بلى. قال: فهل بلغك ان النبي ﷺ دعا أحداً من الصبيان من أهله وقرباته لئلا تقول إن عليّاً ابن عمه؟ قلت: لا أدري فعل أم

لم يفعل. قال: أرايت ما لم تدري هل تسئل عنه؟ قلت: لا قال: فدع ما قد وضعه الله - الخ^(١) -.

ولقد اجاد ابن البيع منهم في (معرفة اصول الحديث) بأن قال: إيمان عليّ عليه السلام في صغره كان بمنزلة عيسى وهو ابن ساعة يقول في المهد «آتي عبدالله آتاني الكتاب»^(٢) وبمنزلة يحيى عليه السلام يقول تعالى فيه «وآتيناه الحكم صبياً»^(٣).

ثم انا لا نعبّر انه عليه السلام أول من أسلم لأنه يوهم أن يكون مثل غيره أسلم عن كفر وعبادة صنم، وقد سئل بعضهم عن إسلامه عليه السلام متى أسلم فقال: ومتى كفر إلا أنه جدّد الإسلام.

وعن (تفسير قتادة) و(كتاب الشيرازي) قال ابن عباس: والله ما من عبد آمن بالله إلا وقد عبد الصنم فقال تعالى ﴿وهو الغفور﴾ لمن تاب من عبادة الأصنام إلا عليّ بن أبي طالب عليه السلام فإنه آمن بالله من غير أن يعبد صنماً فذلك قوله تعالى ﴿وهو الغفور الودود﴾^(٤) يعنى المحب لعليّ بن أبي طالب عليه السلام إذ آمن به من غير شرك^(٥).

بل نعبّر نحن كما عبر نفسه عليه السلام لم يجمع بيت واحد في الاسلام غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغيره عليه السلام وغير خديجة يومئذ.

وروى الخطيب مع نصبه في «يحيى بن الحسين» مسنداً عن جابر قال:

(١) العقد الفريد ٥: ٣١٩، والنقل بتصرف يسير.

(٢) مريم: ٣٠.

(٣) ليس هذا كلام ابن البيع، بل نقل السروي في مناقبه ٢: ١١، كلاماً عن ابن البيع في معرفة اصول الحديث ثم قال

«فأقول»، فهذا كلام السروي نفسه، والآية ١٢ من سورة مريم.

(٤) البروج: ١٤.

(٥) رواه عنهما السروي في مناقبه ٢: ٨.

قال النبي ﷺ: ثلاثة لم يكفروا بالوحي طرفة عين: مؤمن آل يس، وعلي بن أبي طالب، وآسية امرأة فرعون^(١).

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) والثعلبي في (تفسيره)، عن ابن أبي ليلى والخطيب في (أربعينه)، عن ابن عباس قال النبي ﷺ: إن سبأق الامم ثلاثة لم يكفروا طرفة عين: علي بن أبي طالب، وصاحب (يس)، ومؤمن آل فرعون^(٢).

«أرى نور الوحي والرسالة» قال ابن أبي الحديد: روى عن جعفر بن محمد الصادق قال كان علي عليه السلام يرى مع النبي ﷺ قبل الرسالة الضوء ويسمع الصوت وقال له: لولا أنني خاتم الأنبياء لكنت شريكاً في النبوة فإن لا تكن نبياً فإنك وصي نبي ووارثه، بل أنت سيد الأوصياء وامام الأتقياء^(٣).

وروى ابن مردويه، والمظفر السمعاني، وسهل المروزي في (أماليه) -كما في (مناقب السروي)- أن النبي ﷺ قال: إن الملائكة صلت علي وعلى علي سبع سنين قبل أن يسلم بشر^(٤).

وفيه عن القطان، ووكيع، والثوري، والسدي ومجاهد في تفاسيرهم عن ابن عباس -في خبر طويل- قال: قال النبي ﷺ: ما كتبت يا علي حرفاً إلا وجبرئيل ينظر إليك، ويفرح ويستبشرك^(٥).

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) عنه عليه السلام قال: لما كانت ليلة بدر قال النبي ﷺ: من يستقي لنا من الماء؟ فأحجم الناس، فقامت فاحتضنت قربة ثم

(١) رواء الخطيب في تاريخ بغداد ١٤: ١٥٥.

(٢) رواء عنهم السروي في مناقبه ٢: ٦، عن ابن أبي ليلى لا ابن عباس.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٤.

(٤) مناقب السروي ٢: ٧.

(٥) مناقب السروي ٢: ٢٤.

أتيت قلباً بعيد القعر مظلماً فانحدرت فيه. فأوحى الله تعالى إلى جبرئيل وميكائيل وإسرافيل تأهبوا النصرمة محمد وحزبه قال: فهبطوا من السماء، لهم دوي يذهل من يسمعه، فلما حاذوا القلب وقفوا وسلموا علي من عند آخرهم إكراماً وتبجيلاً وتعظيماً.

قال سبط ابن الجوزي في (تذكرته) بعد نقله الخبر عن (فضائل أحمد بن حنبل) وذكره أرباب المغازي أيضاً^(١).

«وأشتم ريح النبوة» قال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): قال عكرمة وسمع (ابن عباس) اقواماً يتناولون علياً عليه السلام فقال: ويحكم أتذكرون رجلاً كان يسمع وطء جبرئيل عليه السلام فوق بيته^(٢).

«ولقد سمعت رنة الشيطان» أي: صيحته. قال الشاعر:

عمدا فعلت ذاك بيد أني أخال إن هلكت لم ترني

«حين نزل الوحي عليه ﷺ فقلت: يا رسول الله ما هذه الرنة فقال هذا الشيطان أيس» هكذا في (المصرية)، والصواب: (قد أيس) كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«من عبادته» في (الخصال): عن الصادق عليه السلام: رنّ ابليس اربع رنّات، أولهنّ يوم لعن، وحين اهبط إلى الأرض، وحين بعث محمد ﷺ - الخبر -^(٤). وقال ابن أبي الحديد: روى أحمد بن حنبل في (مسنده) عن علي عليه السلام قال: كنت مع النبي ﷺ صبيحة الليلة التي أسري به فيها، وهو بالحجر يصلي فلما قضى صلاته وقضيت صلاتي سمعت رنة شديدة فقلت: يا رسول

(١) تذكرة الخواص: ٤٦.

(٢) تذكرة الخواص: ١٥٢.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٠، لكن في شرح ابن ميثم ٤: ٣٠٧ أيضاً نحو المصرية.

(٤) الخصال ١: ٢٦٣ ح ١٤١، باب الاربعة.

الله ﷺ! ما هذه الرثة؟ قال: ألا تعلم هذه رثة الشيطان. علم اني أسري بي الليلة إلى السماء فأيس من أن يعبد في هذه الأرض^(١).

«إنك تسمع ما أسمع» قال الصادق عليه السلام: لما هبط جبرئيل عليه السلام بالأذان على النبي ﷺ كان رأسه في حجر علي عليه السلام فأذن جبرئيل، واقام. فلما انتبه النبي ﷺ قال: يا علي! سمعت؟ قال: نعم. قال: حفظت؟ قال: نعم. قال: أدع بلالاً فعلمه. فدعا علي عليه السلام بلالاً فعلمه^(٢).

«وترى ما أرى إلا أنك لست بنبي، ولكنك وزير، وإنك لعلی خير» قال ابن أبي الحديد: أما خبر الوزارة فقد ذكره الطبري في (تاريخه) عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: لما أنزلت هذه الآية ﴿وانذر عشيرتك الأقربين﴾^(٣) إلى أن قال - قال النبي ﷺ: فأيتكم يوازرني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم - إلى أن قال - فاسمعوا له وأطيعوا - إلى أن قال بعد ذكر قيامه عليه السلام وقوله: أنا أؤازرك يا رسول الله، وقول النبي ﷺ له: أنت أخي ووصيي وخليفتي فاسمعوا له وأطيعوا - فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لا بتك وتطيع^(٤).

وقال أيضاً وروى أيضاً أن رجلاً قال لعلي عليه السلام: بم ورثت ابن عمك دون عمك؟ فقال علي عليه السلام: هاؤم ثلاث مرات حتى اشرب الناس ونشروا أذانهم ثم قال: جمع النبي ﷺ بني عبدالمطلب بمكة وهم رهط كلهم يأكل الجذعة ويشرب الفرق فصنع مداً من طعام حتى أكلوا وشبعوا، وبقي الطعام كما هو كأنه لم يمس، ثم دعا بغمر فشربوا ورووا وبقي الشراب كأنه لم

(١) نسبته إلى مسند أحمد؛ ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٥٤.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٣: ٣٠٢ ح ٢، والصدوق في الفقيه ١: ١٨٣ ح ٢، والطوسي في التهذيب ٢: ٢٧٧ ح ١.

(٣) الشعراء ٢١٤.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٥، وتاريخ الطبري ٢: ٦٣.

يشرب، ثم قال: يا بني عبدالمطلب إنني بعثت إليكم خاصة، وإلى الناس عامة، فأيتكم يبأيعني على أن يكون أخي، وصاحبي ووارثي. فلم يقم إليه أحد. فقامت إليه وكنت من أصغر القوم، فقال: إجلس ثم قال: ذلك ثلاث مرّات كل ذلك أقوم إليه. فيقول إجلس حتّى كان في الثالثة. فضرب بيده على يدي فعند ذلك ورثت ابن عمي دون عمي^(١).

قلت: أيّ نصّ أصرح من هذا، ولو لم يكن له عليه السلام إلا هذا لكفاه مع أنّه صلى الله عليه وآله دلّ على استخلافه من حين بعثته إلى حين وفاته عموماً، وفي غدير خم خصوصاً.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: ويدلّ على أنّه وزير النبي صلى الله عليه وآله من نصّ الكتاب والسنة قوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي هَارُونَ أَخِي أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرَكُهُ فِي أَمْرِي﴾^(٢) وقال النبي صلى الله عليه وآله في الخبر المجمع على روايته بين سائر فرق الاسلام: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبي بعدي» فأثبت له جميع مراتب هارون من موسى عليه السلام فاذن هو عليه السلام وزير رسول الله صلى الله عليه وآله وشادّ أزره، ولو لا أنّه خاتم النبيين لكان شريكاً في أمره^(٣). قلت: فإذا كان جميع مراتب هارون من موسى غير النبوة تكون له عليه السلام من النبي صلى الله عليه وآله أيّ شيء بقي للرجلين حتّى قاما مقامه صلى الله عليه وآله وأخراه عليه السلام عن ذلك، ومن مراتب هارون من موسى كونه خليفته في قومه. قال تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(٤).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٥، وتاريخ الطبري ٢: ٦٣.

(٢) طه: ٢٩ - ٣٢.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٥٥.

(٤) الاعراف: ١٤٢.

وفي (العقد): أَنَّ المأمون استدَلَّ على استخلافه بالآية مع الرواية فقال له إسحاق بن إبراهيم من فقهاء العامة أَنَّ موسى خَلَفَ هارون في قومه وهو حيّ ومضى إلى ربه. وإنَّ النبي ﷺ خَلَفَ علياً كذلك حين خرج إلى غزاته، فقال له المأمون: ليس كما قلت. أخبرني عن موسى عليه السلام حين خَلَفَ هارون هل كان معه حين ذهب إلى ربه أحد من أصحابه أو أحد من بني إسرائيل؟ قال: لا. قال: أو ليس استخلفه على جماعتهم قال: نعم قال: فأخبرني عن النبي ﷺ حين خرج إلى غزاة تبوك هل خَلَفَ إِلَّا الضعفاء والنساء والصبيان فأني يكون مثل ذلك^(١).

وقال له النبي ﷺ كما ورد في دعاء الندبة: أشهد أَنَّ الايمان خالط لحكمك، ودمك يا علي كما خالط لحمي ودمي^(٢).

وروى ابن مردويه عن أم سلمة أنه كان لها مولى لا يصلّي صلاة إِلَّا سبَّ علياً عليه السلام فقالت له: ما حملك على ذلك؟ قال: لأنّه قتل عثمان وشارك في دمه فقالت له: لو لا أنّك مولاي وأنتك عندي بمنزلة ولدي ما حدّثتك بسرّ النبي ﷺ. قد أقبل يوماً النبي ﷺ وكان يومي منه وإنما كان نصيبي من تسعة أيام يوماً واحداً فدخل وهو يتخلّل أصابعه في أصابع علي عليه السلام واضعاً يده عليه فقال: يا أم سلمة! أخرجي من البيت وأخليه لنا. فخرجت وأقبلا يتناجيان، وأسمع الكلام، ولا أدري ما يقولان حتّى أتانا قلت، وقد انتصف النهار فاقبلت وقلت: السلام عليك ءألج؟ فقال النبي ﷺ: لا. فرجعت وجلست حتّى قلت: قد زالت الشمس؛ الآن تخرج إلى الصلاة فتذهب يومي، ولم أر يوماً قط أطول منه، فأقبلت أمشي حتّى وقفت وقلت: السلام عليك ءألج.

(١) العقد الفريد ٥: ٣٢٥، والنقل بتصريف في اللفظ.

(٢) رواه ابن طاووس في مصباح الزائر وعنه مفاتيح الجنان: ١١٤٩، ولفظه «والايمان مخالط...».

فقال النبي ﷺ: نعم. فدخلت وعليّ واضع يده على ركة النبي ﷺ، فدخلت وفم النبي ﷺ على أذن عليّ يتساران وعليّ عليه معرض وجهه حتى دخلت، وخرج فأخذني النبي ﷺ في حجره، وأصاب منّي ما يصيب الرجل من أهله من اللطف والاعتذار، ثم قال: يا أم سلمة لا تلوميني. فإنّ جبرئيل أتاني بما هو كائن بعدي، وأمرني أن أوصي به عليّاً من بعدي، وكنت بين جبرئيل وعليّ، جبرئيل عن يميني، وعليّ عن شمالي، فأمرني جبرئيل أن أمر عليّاً بما هو كائن بعدي إلى يوم القيامة. فاعذريني، ولا تلوميني. إنّ الله عزّ وجلّ - اختار من كل أمة نبياً، واختار لكلّ نبيّ وصياً، وأنا نبيّ هذه الأمة، وعليّ وصي في عترتي وأهل بيتي وأمّتي من بعدي - قالت له: فهذا ما شهدت من عليّ عليه السلام الآن فسبّه أودعه. قال: فأقبل مولاها يناجي الليل والنهار «اللهم أغفر لي ما جهلت من أمر عليّ عليه السلام»^(١).

وروى الخطيب في (لا هز) عن أنس قال: بعثني النبي ﷺ إلى أبي برزة الأسلمي فقال له وأنا أسمع: يا أبا برزة! إنّ ربّ العالمين تعالى عهد إليّ في عليّ ابن أبي طالب عهداً فقال: «عليّ راية الهدى، ومنار الإيمان، وإمام أوليائي، ونور جميع من أطاعني. يا أبا برزة! عليّ معي غداً يوم القيامة على حوضي، وصاحب لوائي، ومعني غداً على مفاتيح خزائن جنة ربّي»^(٢).

وروى زرارة، ومحمّد بن مسلم عن محمد بن عليّ عليه السلام وحرمان بن أعين. عن جعفر بن محمد عليه السلام أنّ جبرئيل أتى النبي ﷺ برمانتين، فأكل النبي ﷺ إحداهما وكسر الأخرى بنصفين، فأكل نصفاً، وأطعم عليّاً عليه السلام نصفاً ثم قال له: يا أخي! هل تدري ما هاتان الرمانتان؟ قال: لا. قال: أمّا الأولى

(١) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٤ ح ٢٢.

(٢) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ١٤: ٩٩.

فالنبوة ليس لك فيها نصيب، وأما الأخرى، فالعلم أنت شريكى فيه. فلم يعلم النبي ﷺ حرفاً مما علّمه الله تعالى إلا علّمه علياً عليه السلام - الخبر (١).

وروى نصر بن مزاحم في (صفينته): عن عمر بن سعد، عن مسلم الملائي عن حبة عن علي قال: لما نزل علي عليه السلام الرقة بمكان يقال له: بليخ على جانب الفرات نزل راهب من صومعته فقال لعلي عليه السلام: ان عندنا كتاباً توارثناه عن آبائنا كتبه عيسى بن مريم عليه السلام اعرضه عليك. قال علي عليه السلام: نعم فما هو؟ قال الراهب: (بسم الله الرحمن الرحيم الذي قضى في ما قضى، وسطر في ما سطر أنه باعث في الأميين رسولا منهم يعلمهم الكتاب والحكمة - إلى أن قال -.. فيمّر رجل من أمتّه بشاطئ هذا الفرات يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويقضي بالحق، ولا يرتشي في الحكم، والدنيا أهون عليه من الرماد في يوم عصفت الريح، والموت أهون عليه من شرب الماء على الظماء، يخاف الله في السرّ، وينصح له في العلانية، ولا يخاف في الله لومة لائم، من أدرك ذلك النبي ﷺ من أهل هذه البلاد فآمن به كان ثوابه رضوانه والجنة، ومن أدرك ذلك العبد الصالح فلينصره فإنّ القتل معه شهادة -.

وقال الراهب له عليه السلام: «فأنا مصاحبك غير مفارقتك حتى يصيبني ما أصابك» فبكي علي عليه السلام ثم قال: «الحمد لله الذي لم يجعلني عنده منسياً، الحمد لله الذي ذكرني في كتب الأبرار».

ومضى الراهب معه عليه السلام وكان في ما ذكروا يتغذى معه عليه السلام ويتعشى حتى أصيب يوم صفين، فلما خرج الناس يدفنون قتلاهم، قال علي عليه السلام:

(١) أخرجه الصغار في البصائر: ٣١٣ ح ٢ و ٣ و ٥، عن زرارة ومحمد بن مسلم عن الباقر عليه السلام وأخرجه هو في المصدر: ٣١٢ ح ١، عن حمران عن الباقر عليه السلام، وأخرجه في المصدر: ٣١١ ح ٦، بفرق في العبارة عن حمران عن الصادق عليه السلام.

أطلبوه، فلمّا وجدوه صلّى عليه ودفنه، وقال: هذا من أهل البيت، واستغفر له مراراً^(١).

«وهل يصدقك في امرك إلا مثل هذا يعنونني» قال السروي في رواية الحرث بن نوفل، وأبي رافع، وعباد بن عبدالله الأسدي عن عليّ عليه السلام في خبر طلب النبي ﷺ من بني عبدالمطلب معاضدته حتى يفوض إليهم وزارته وخلافته فقلت: أنا يا رسول الله قال: أنت، وأدناني إليه وتقل في فيّ، وقاموا يتصاحكون، ويقولون: بنس ما حبا ابن عمه إذ اتّبعه وصدّقه^(٢).

«وأنّي لمن قوم لا تأخذهم في الله لومة لائم» روى الطبري عن يزيد بن طلحة بن يزيد بن ركانة قال: لمّا أقبل عليّ عليه السلام من اليمن ليلقى النبي ﷺ بمكة تعجّل إلى النبي ﷺ واستخلف على جنده الذين معه رجلاً من أصحابه. فعمد ذلك الرجل فكسا رجلاً من القوم حلاً من البزّ الذي كان مع عليّ عليه السلام فلمّا دنا جيشه خرج عليّ عليه السلام، ليلقاهم فإذا هم عليهم الحلّ فقال: ويحك ما هذا؟! قال: كسوت القوم ليتجملوا به إذا قدموا في الناس. فقال: ويلك! انزع من قبل ان تنتهي إلى النبي ﷺ. فانتزع الحلّ من الناس، وردّها في البز، وأظهر الجيش شكايته لما صنع بهم - قال ابو سعيد الخدري: شكّا الناس علياً فقام النبي ﷺ فينا خطيباً. فسمعتة يقول: يا أيّها الناس! لا تشكوا علياً فوالله إنّه لا خشن في ذات الله^(٣).

«سيما هم سيما الصديقين، وكلامهم كلام الأبرار» روى المسعودي في (مروجه) في قصة الجمل عن المنذر بن الجارود قال: لمّا قدم عليّ عليه السلام

(١) وقعة صفين: ١٤٧.

(٢) مناقب السروي ٢: ٢٥.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٤٠١ - ٤٠٢، سنة ١٠.

البصرة دخل ممّا يلي الطف فأتى الزاوية. فخرجت انظر إليه. فورد موكب نحو ألف فارس يقدمهم فارس على فرس أشهب، عليه قلنسوة وثياب بيض، متقلد سيفاً معه راية، وإذا تيجان القوم الأغلب عليها البياض والصفرة، مدّججين في الحديد والسلاح. فقلت: من هذا؟ فقليل، أبو أيوب الأنصاري صاحب النبي ﷺ وهؤلاء الأنصار.

ثم تلاهم فارس آخر عليه عمامة صفراء، وثياب بيض، متقلد سيفاً، متنكب قوساً، معه راية على فرس أشقر في نحو ألف فارس. فقلت: من هذا؟ فقليل: خزيمة بن ثابت الأنصاري ذو الشهادتين.

ثم مرّ بنا فارس آخر على كميت معتمّ بعمامة صفراء من تحتها قلنسوة بيضاء، وعليه قباء أبيض مصقول، متقلد سيفاً، متنكب قوساً، في نحو ألف فارس ومعه راية فقلت: من هذا؟ فقليل: أبو قتادة بن ربعي.

ثم مرّ بنا فارس آخر على فرس أشهب عليه ثياب بيض، وعمامة سوداء قد سدّلها بين يديه، ومن خلفه، شديد الأدمة، على سكيّنة ووقار، رافع صوته بقراءة القرآن، متقلد سيفاً، متنكب قوساً، معه راية بيضاء في ألف من الناس مختلفي التيجان، حوله مشيخة وكهول وشبان. كأنّ قد أوقفوا للحساب، عليهم أثر السجود قد أثر في جباههم فقلت: من هذا؟ فقليل: عمار بن ياسر في عدّة من الصحابة من المهاجرين والأنصار وأبنائهم.

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشقر، عليه ثياب بيض وقلنسوة بيضاء، وعمامة صفراء، متنكب قوساً، متقلد سيفاً، تخطّ رجلاه في الأرض، في ألف من الناس الغالب على تيجانهم الصفرة والبياض معه راية صفراء قلت: من هذا؟ قيل: قيس بن سعد بن عبادة في الأنصار وأبنائهم، وغيرهم من قحطان. ثم مرّ بنا فارس على فرس أشهل ما رأينا أحسن منه، عليه ثياب بيض،

وعمامة سوداء قد سدّ لها بين يديه، بلواء. قلت: من هذا؟ قيل: هو عبدالله بن عباس في عدّة من أصحاب رسول الله ﷺ.

ثم أقبلت المواكب والرايات يقدم بعضها بعضاً واشتبكت الرماح. ثم ورد موكب فيه خلق من الناس عليهم السلاح والحديد مختلفو الرايات في أوّله راية كبيرة يقدمهم رجل كأنّما كسر وجبر، نظره إلى الأرض أكثر من نظره إلى فوق، كأنّما على رؤوسهم الطير، وعن يمينه شاب حسن الوجه، وعن يسرته شاب حسن الوجه. قلت: من هؤلاء؟ قيل: هذا عليّ بن أبي طالب، وهذان الحسن والحسين عن يمينه وشماله، وهذا محمّد بن الحنفية بين يديه معه الراية العظمى، وهذا الذي خلفه عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وهؤلاء ولد عقيل، وغيرهم من فتيان بني هاشم، وهؤلاء المشايخ أهل بدر من المهاجرين والانصار. فساروا حتى نزلوا المعروف بالزاوية. فصلى عليّ عليه السلام أربع ركعات، وعقر خديّه على التراب وقد خالط ذلك دموعه.

ثم رفع يديه يدعو: «اللهم ربّ السماوات وما اظلت، والأرضين وما اقلت، وربّ العرش العظيم هذه البصرة أسألك من خيرها، وأعوذ بك من شرّها اللهم أنزلنا فيها خير منزل، وأنت خير المنزلين، اللهم هؤلاء القوم قد خلعوا طاعتي، وبغوا عليّ ونكثوا بيعتي، اللهم أحقن دماء المسلمين».

قال: وبعث إليهم من يناشدهم الله في الدماء وقال: «علام تقاتلونني؟» فأبوا إلا الحرب فبعث رجلاً من أصحابه يقال له مسلم معه مصحف يدعوهم إلى الله فرموه بسهم فقتل^(١).

وفي (مطالب السؤل) لابن طلحة الشافعي، عن (تفسير الثعلبي)، عن أبي ذر عن النبي ﷺ: «عليّ قائد البرّة، وقاتل الكفرة، منصور من نصره،

(١) رواه المسعودي في مروج الذهب ٢: ٣٥٩، والنقل يتصرف يسير.

مخدول من خذله...»^(١)، وهو في تصدّقه في الصلاة ونزول آية «أنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون» فيه عليّ^(٢).

«عمار الليل» روى أنّ رجلاً من التابعين سمع أنس بن مالك يقول: نزل قوله تعالى ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِداً وَقَائِماً يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾^(٣) فيه عليّ، فأثاه لينظر إلى عبادته في ليلة؛ فوجده كذلك، فخرج وهو يقول: أشهد أنّ الآية نزلت فيه^(٤).

وعن (إبانة التلعكبري)، عن سليمان بن المغيرة، عن أمّته قالت: سألت أم سعيد سرية عليّ^(٥) عن صلاة عليّ في شهر رمضان فقالت: رمضان وشوال سواء يحيي الليل كله^(٥).

وعن (مسند أبي يعلى) عنه عليّ^(٦) قال: «ما تركت صلاة الليل منذ سمعت قول النبي ﷺ صلاة الليل نور» فقال ابن الكواء: ولا ليلة الهرير؟ قال: «ولا ليلة الهرير»^(٦).

«ومنار النهار» قال زاذان: كان عليّ^(٧) يمشي في الأسواق وحده، وهو في ذاك يرشد الضالّ، ويعين الضعيف، ويمرّ بالبيّاع والبقال فيفتح عليه القرآن ويقرأ: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا

(١) مطالب السؤل: ٣١.

(٢) المائدة: ٥٥.

(٣) الزمر: ٩.

(٤) روى القتال في الروضة ١: ١١٧، وعنه السروي في مناقبه ٢: ١٢٤، والنقل بالمعنى.

(٥) روى عن كتاب الإبانة لابن بطة المكبري، السروي في مناقبه ٢: ١٢٣، والتلعكبري غلط واضح.

(٦) روى عنه السروي في مناقبه ٢: ١٢٣.

فساداً والعافية للمتقين»^(١).

وروى محمد بن علي بن بابويه في (أماليه) عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان علي عليه السلام كل بكرة يطوف في أسواق الكوفة سوقاً سوقاً، ومعه الدرة على عاتقه، وكان لها طرفان، وكانت تسمى السبيبة فيقف على سوق سوق فينادي: يا معشر التجار! قدّموا الاستخارة، وتبرّكوا بالسهولة، واقتربوا من المبتاعين، وتزيّنوا بالحلم، وتناهوا عن الكذب واليمين، وتجافوا عن الظلم، وأنصفوا المظلومين، ولا تقربوا الربا، وأوفوا الكيل والميزان، ولا تبخسوا الناس أشياءهم، ولا تعثوا في الأرض مفسدين. يطوف في جميع أسواق الكوفة فيقول هذا ثم يقول:

تفنى اللذات ممّن نال صفوتها من الحرام ويبقى الإثم والعار
تبقى عواقب سوء في مغبتها لا خير في لذة من بعدها النار
وكانوا إذا انظروا إليه عليه السلام قد أقبل إليهم وقال: «أيا معشر التجار»
أمسكوا أيديهم، وأصفوا إليه بأذانهم، ورمقوه بأعينهم حتى يفرغ من كلامه،
فإذا فرغ قالوا: السمع والطاعة، ثم يرجع فيقعد للناس^(٢).

وقال ابن أبي الحديد في موضع آخر: روى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام
قال: كان علي عليه السلام إذا صلّى الفجر لم يزل معقّباً إلى أن تطلع الشمس، فإذا
طلعت اجتمع إليه الفقراء والمساكين (فيعطيهما واجتمع) غيرهم من الناس
فيعلّمهم الفقه والقرآن، وكان له وقت يقوم فيه من مجلسه. فقام يوماً فمرّ
برجل فرماه بكلمة هجر، فرجع عوده على بدئه حتى صعد المنبر، وأمر

(١) أخرجه ابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ٣: ٢٤٩ ح ١٢٦٧، وغيره والنقل بتصريف في اللفظ، والآية ٨٣ من سورة القصص.

(٢) أخرجه الصدوق في أماليه: ٤٠٢ ح ٦، مجلس ٧٥.

فنودي الصلاة جامعة فحمد الله وأثنى عليه، وصلى على نبيه ثم قال: «أيها الناس! إنّه ليس شيء أحبّ إلى الله، ولا أعمّ نفعاً من حلم امام وفقهه، ولا شيء أبغض الله، ولا أعمّ ضرراً من جهل امام وخرقه، ألا وإنه من لم يكن له من نفسه واعظ لم يكن له من الله تعالى حافظ، ألا وإنه من انصف من نفسه لم يزد الله إلا عزاً، ألا وإنّ النذل في طاعة الله أقرب إلى الله من التّعزّز في معصيته. ثم قال: أين المتكلّم آنفاً. فلم يستطع الإنكار. فقال: ها أنا ذا يا أمير المؤمنين فقال: «أما إنّي لو أشاء لقلت» فقال: ان تعف وتصفح فأنت أهل ذلك. قال عليه السلام: «قد عفوت وصفح» قال: فقيل لأبي جعفر عليه السلام ما أراد ان يقول؟ قال: أراد ان ينسبه^(١).

وفي (المناقب) عن الباقر عليه السلام قال: رجع علي عليه السلام إلى داره في وقت القيظ فاذا امرأة قائمة تقول: ان زوجي ظلمني، وأخافني، وتعدّي عليّ، وحلف ليضربني فقال: يا أمة الله أصبري حتى يبرد النهار ثم أذهب معك. فقالت: يشتد غضبه وحرده عليّ. فطأطأ رأسه ثم رفعه وهو يقول «أو يؤخذ للمظلوم حقّه غير متعتع. أين منزلك؟» فمضى إلى بابه فوقف وقال: «السلام عليكم» فخرج شاب فقال عليه السلام له: «يا عبدالله اتق الله فإنك أخفتها، وأخرجتها» فقال الفتى: وما أنت وذاك! والله لأحرقنّها لكلامك. فقال عليه السلام مسلّاً سيفه «أنهاك عن المنكر، وتستقبلني بالمنكر، وتنكر المعروف» وأقبل الناس من الطرق يقولون: السلام عليك يا أمير المؤمنين فسقط الرجل في يديه فقال: أقلني عثرتي يا أمير المؤمنين فو الله لأكونن لها أرضاً تطأني. فأغمد عليه السلام سيفه وقال: يا أمة الله ادخلي منزلك،

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٧٣، شرح الخطبة ٥٦.

ولا تلجئي زوجك إلى مثل هذا^(١).

«تمسكون بحبل القرآن» تواتر عن النبي ﷺ أنه قال: «إنَّ القرآن وعترتي لن يفترقا حتى يردا عليَّ الحوض، يحيون سنن الله وسنن رسوله»^(٢) روى الشيخ في (أماليه) مسنداً عن جابر الأنصاري قال: لما فرغ النبي ﷺ من هوازن سار حتى نزل الطائف. فسأله القوم ان يبرح عنهم حتى يقدم عليه وفدهم فيشترط له، ويشترطون لانفسهم. فسار حتى نزل مكّة. فقدم عليه نفر منهم باسلام قومهم، ولم ينجع القوم له بالصلاة والزكاة فقال النبي ﷺ: إِنَّهُ لا خير في دين لا ركوع فيه ولا سجود أما والذي نفسي بيده لتقيمَنَّ الصلاة، ولتؤتَنَّ الزكاة أو لأبعثنَّ إليكم رجلاً هو منِّي كنفسي، فليضربنَّ اعناق مقاتليهم، وليسبينَّ نساءهم وذرايرهم، وهو هذا واخذ بيد عليّ عليه السلام فاشالها فلما صاروا الوفد إلى قومهم أخبروهم بما سمعوا من النبي ﷺ فأقرُّوا له بالصلاة وما شرط عليهم فقال النبي ﷺ: «ما استعصى عليَّ أهل مملكة ولا أمة إلَّا رميتهم بسهم الله» قالوا: وما سهم الله؟ قال: «علي، ما بعثته في سرية إلَّا رأيت جبرئيل عن يمينه، وميكائيل عن يساره، وملكاً أمامه، وسحابة تظلّه حتى يعطي الله حبيبي النصر والظفر»^(٣).

«لا يستكبرون ولا يعلنون، ولا يفلنون» قال الجوهرى «غلّ من المغنم

(١) مناقب السروي ٢: ١٠٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) حديث الثقلين أخرجه جمع كثير منهم مسلم في صحيحه ٤: ١٨٧٣ و١٨٧٤ ح ٣٦ و٣٧، والترمذي في سننه ٥: ٦٦٣ ح ٣٧٨٨ والدارمي في سننه ٢: ٤٣١، والحاكم في المستدرک ٣: ١٤٨، عن زيد بن أرقم، وروى عن غيره من الأصحاب أيضاً.

(٣) أخرجه أبو علي الطوسي في أماليه ٢: ١١٨، جزء ١٨، والنقل بتصرف يسير.

غلولا» أي: خان، وأغلّ مثله^(١).

«ولا يفسدون» كما قال تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾^(٢).

وعن الأصبع بن نباته نزل قوله تعالى: ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا﴾^(٣) فيه عليّ^(٤) وعن زيد بن علي أنه عليّ^(٥) كان يمشي في خمسة حافياً ويعلّق نعله بيده اليسرى يوم الفطر، والنحر، ويوم الجمعة، وعند العيادة، وتشيع الجنازة، ويقول: إنها مواضع الله وأحبّ أن أكون فيها حافياً^(٥).

وفي (كامل الجزري): قال الشعبي: وجد عليّ^(٦) درعاً له عند نصراني فأقبل به إلى شريح، وجلس إلى جانبه وقال: لو كان خصمي مسلماً لساويته، وقال: هذه درعي فقال النصراني: ما هي إلا درعي، ولم يكذب أمير المؤمنين عليّ^(٦) فقال شريح لعليّ^(٦): ألك بيتة؟ قال: لا. وهو يضحك، فأخذ النصراني الدرع ومشى يسيراً ثم عاد، وقال: «اشهد أنّ هذه أحكام الأنبياء. أمير المؤمنين قدّمني إلى قاضيه، وقاضيه يقضي عليه» ثم أسلم، واعترف أنّ الدرع سقطت من عليّ^(٦) عند مسيره إلى صفين. ففرح عليّ^(٦) بإسلامه ووهب له الدرع وفرسا، وشهد معه قتال الخوارج^(٦).

وعن عاصم بن كليب عن أبيه: قدم على عليّ^(٦) مال من أصبهان

(١) صحاح اللغة ٥: ١٧٨٤، مادة (غلل).

(٢) القصص: ٨٣.

(٣) الفرقان: ٦٣.

(٤ و ٥) أخرجهما السروي في مناقبه ٢: ١٠٤.

(٦) كامل ابن الاثير ٣: ٤٠١، سنة ٤٠.

فقسّمه على سبعة أسهم فوجد فيه رغيفاً فكسره على سبعة، ودعا أمراء الاسباع فأقرع بينهم لينظر أيّهم يعطي اولاً^(١).

«قلوبهم في الجنان، وأجسادهم في العمل» روى (الارشاد) عن سعيد ابن كلثوم قال: كنت عند جعفر بن محمد الصادق فذكر أمير المؤمنين علياً عليه السلام فأطراه ومدحه بما هو أهله ثم قال: والله ما أكل علي من الدنيا حراماً قطّ حتى مضى لسبيله، وما عرض له أمران قطّ هما الله رضئ إلا أخذ بأشدهما عليه في دينه، وما نزلت بالنبي ﷺ نازلة قطّ إلا دعاه ثقة به، وما أطاق عمل النبي ﷺ من هذه الأمة غيره، وإن كان ليعمل عمل رجل كان وجهه بين الجنة والنار يرجو ثواب هذه، ويخاف عقاب هذه، ولقد اعتق من ماله مئة ألف مملوك في طلب وجه الله، والنجاة من النار ممّا كدّ بيديه، ورشح منه جبينه، وإن كان ليقوت أهله بالزيت والخل والعجوة، وما كان لباسه إلا الكرايس، إذا فصل شيء عن يده من كمّه دعا بالحلم فقصه^(٢).

وروى (سبط ابن الجوزي)، عن سويد بن غفلة قال: دخلت على علي عليه السلام يوماً وليس في داره سوى حصير رثّ، وهو جالس عليه. فقلت يا أمير المؤمنين انت ملك المسلمين والحاكم عليهم، وعلى بيت المال، وتأتيك الوفود، وليس في بيتك سوى هذا الحصير شيء. فقال: «يا سويد إن اللبيب لا يتأثّر في دار النقلة، وأمامنا دار المقامة. قد نقلنا إليها متاعنا ونحن منتقلون إليها عن قريب» قال سويد: فأبكاني والله كلامه^(٣).

(١) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب ٣: ٤٩. وابن عساكر في ترجمة علي عليه السلام ٣: ٢٢٧ ح ١٢٣٠. وغيرها والنقل بتصريف يسير.

(٢) نسبته إلى ارشاد المفيد المجلسي في بحار الانوار ٤١: ١١٠ ح ١٩.

(٣) رواه سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص: ١١٥.

٧

من الخطبة (١٦٠)

ومن كلام له عليه السلام ليعرض أصحابه، وَقَدْ سَأَلَهُ: كَيْفَ دَفَعَكُمْ قَوْمُكُمْ عَنْ هَذَا الْمَقَامِ وَأَنْتُمْ أَحَقُّ بِهِ؟ فَقَالَ:

يَا أَخَا بَنِي أَسَدٍ: إِنَّكَ لَقَلِيلُ الْوَضِيِّينَ؛ تُرْسِلُ فِي غَيْرِ سَدَدٍ؛ وَلَكَ بَعْدَ ذِمَامَةِ الصُّهْرِ وَحَقِّ الْمَسْأَلَةِ؛ وَقَدْ اسْتَعْلَمْتَ فاعْلَمْ: أَمَّا الِاسْتِئْذَانُ عَلَيْنَا بِهَذَا الْمَقَامِ، وَنَحْنُ الْأَعْلَوْنَ نَسَباً، وَالْأَشْدُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ نَوْطاً، فَإِنَّهَا كَانَتْ أَثَرَةً شَحَّتْ عَلَيْهَا نَفُوسُ قَوْمٍ، وَسَخَتْ عَنْهَا نَفُوسُ آخَرِينَ؛ وَالْحَكْمُ لِلَّهِ، وَالْمَعْوَدُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وَدَعَّ عَنْكَ نَهْباً صَبِيحَ فِي حَجَرَاتِهِ وَهَلَّمَ الْخَطْبَ فِي ابْنِ أَبِي سُفْيَانَ، فَلَقَدْ أَضْحَكَنِي الدَّهْرُ بَعْدَ ابْنِكَائِهِ؛ وَلَا غَرَوْ فَيَالَهُ خَطْباً يَسْتَفْرِغُ الْعَجَبَ، وَيُكْثِرُ الْأَوْدَ حَاوِلَ الْقَوْمِ إطفاء نورِ اللَّهِ مِنْ مِصْبَاحِهِ، وَسَدَّ قَوَارِهِ مِنْ يَنْبُوعِهِ، وَجَدَحُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ شِرْباً وَبَيْتاً، فَإِنْ تَرْتَفِعَ عَنَّا وَعَنْهُمْ مَحَنُ الْبُلُوَى، أَحْمِلُهُمْ مِنَ الْحَقِّ عَلَى مَخْضِهِ، وَإِنْ تَكُنِ الْأُخْرَى، ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾.

أقول: الأصل فيه رواية الصدوق في (علله وأماليه)، والمفيد في (ارشاده)^(١) رواه الاول مسنداً عن طريق العامة. ففي العلل في باب العلة التي من أجلها ترك الناس علياً عليه السلام وقال «أبو أحمد الحسن بن عبدالله العسكري عن ابراهيم بن رعد العيشمي، عن ثبيت بن محمد، عن أبي الأحوص المصري عمن حدّثه، عن أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام، عن آبائه عليه السلام قال: بينا أمير المؤمنين عليه السلام في أصعب موقف بصفين إذ قام إليه رجل من بني دودان،

(١) رواه الصدوق في علل الشرائع ١: ١٤٥ ح ٢، وفي أماليه: ٤٩٤ ح ٥، مجلس ٩٠، والمفيد في الارشاد: ١٥٦.

فقال له: لِمَ دفعكم قومكم عن هذا الأمر، وكنتم أفضل الناس علماً بالكتاب والسنة؟ فقال عليه السلام: سألت يا أبا بني دودان، ولك حق المسألة، وذمام الصهر، فإنك لقلق الوضين، ترسل عن غير ذي مسد. إنها كانت إمرة شخت عليها نفوس قوم، وسخت عنها نفوس آخرين، ولنعم الحكم الله، والزعيم محمد ﷺ ودع عنك نهبا صيح في حجراته، وهلم الخطب في ابن أبي سفيان. فلقد اضحكني الدهر بعد ابكائه.

ولا غرو إلا جارتني وسؤالها ألا هل لنا أهل سألت كذلك
بئس القوم من خفضني، وحاولوا الإدهان في دين الله فان ترفع عنا
محن البلوى أحملهم من الحق على محضه، وان تكن الأخرى، فلا تأس على
القوم الفاسقين. إليك عني يا أبا بني دودان.

وقال الثاني: روى نقلة الآثار أن رجلاً من بني أسد وقف على أمير المؤمنين عليه السلام فقال له: يا أمير المؤمنين! العجب فيكم يا بني هاشم -كيف عدل بهذا الأمر عنكم، وأنتم الأعلون نسباً وسبباً ونوطاً بالرسول ﷺ، وفهما للكتاب، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يا ابن دودان! إنك لقلق الوضين، ضيق المخرم، ترسل غير ذي مسد، لك ذمامة الصهر، وحق المسألة، وقد استعلمت فاعلم: كانت أثرة سخت بها نفوس قوم وشخت عليها نفوس آخرين. فدع عنك نهبا صيح في حجراته، وهلم الخطب في أمر ابن أبي سفيان فلقد أضحكني الدهر بعد إبكائه ولا غرو، ويئس القوم والله من خفضي ومنيتي، وحاولوا الإدهان في ذات الله، وهيهات ذلك مني، وقد جدحوا بيني وبينهم شرباً وبيئاً فإن تنحسر عنا محن البلوى أحملهم من الحق على محضه، وان تكن الأخرى، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فلا تأس على القوم الفاسقين.

ونقل الخوئي كلام (الارشاد) لكن فيه «من خفصني وهينني»^(١) ونقله المرتضى عن (مجالس المفيد) مثل (ارشاده)^(٢).

وقال ابن أبي الحديد بعد العنوان: سألت أبا جعفر يحيى بن محمد العلوي نقيب البصرة وقت قراءتي عليه عن هذا الكلام - وكان على ما يذهب إليه من مذهب العلوية منصفاً وافر العقل - فقلت له من يعنى بقوله «كانت اثره شخت عليها نفوس قوم، وسخت عنها نفوس آخرين»؟ ومن القوم الذين عناهم الأسدي بقوله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام، وأنتم أحقّ به؟ هل المراد يوم السقيفة ويوم الشورى؟ فقال: يوم السقيفة. فقلت: إن نفسي لا تسامحني أن أنسب إلى الصحابة عصيان الرسول ﷺ ودفع النص. فقال: وأنا أيضاً لا تسامحني أن أنسب الرسول ﷺ إلى إهمال أمر الأمة، وإن يترك الناس فوضى سدى مهملين، وكان لا يغيب عن المدينة إلّا ويؤمّر عليها أميراً، وهو حيّ ليس بالبعيد عنها، فكيف لا يؤمّر، وهو ميت لا يقدر على استدراك ما يحدث.

ثم قال: لا يشك أحد من الناس أن النبي ﷺ كان عاقلاً كاملاً العقل. أمّا المسلمون فاعتقادهم فيه معلوم، وأما اليهود والنصارى والفلاسفة، فيزعمون أنّه حكيم تامّ الحكمة سديد الرأي أقام ملّة، وشرع شريعة. فاستجدّ ملكاً عظيماً بعقله وتديبره، وهذا الرجل العاقل الكامل يعرف طباع العرب، وغرائزهم وطلبهم بالثارات والذحول، ولو بعد الأزمان المتطاولة، ويقتل الرجل من القبيلة رجلاً من بيت آخر. فلا يزال أهل ذلك المقتول، وأقاربه يتطلّبون القاتل ليقتلوه حتى يدركوا ثارهم منه، فإن لم يظفروا به قتلوا بعض

(١) شرح الخوئي ج: ٢٧٨.

(٢) نقله المرتضى في الفصول المختارة ١: ٤٦، عن العيون والمحاسن للمفيد.

اقاربه وأهله. فإن لم يظفروا بأحدهم قتلوا واحداً أو جماعة من تلك القبيلة، وإن لم يكونوا رطله الدين والاسلام لم يحل طبائعهم، ولا غير هذه السجية المركوزة في أخلاقهم، والغرائز بحالها فكيف يتوهم لبيب أن هذا العاقل وتر العرب، وعلى الخصوص قريشاً، وساعده على سفك الدماء، وازهاق الأنفس وتقلد الضغائن ابن عمه الأدنى وصهره، وهو يعلم أنه سيموت كما يموت الناس ويتركه بعده، وعنده ابنته، وله منها ابنان يجريان عنده مجرى ابنين من ظهره خنواً عليهما، ومحبة لهما، ثم يعدل عنه في الامر بعده، ولا ينص عليه، ولا يستخلفه فيحقق دمه، ودم بنيه وأهله باستخلافه؟ ألا يعلم هذا العاقل الكامل أنه إذا تركه وترك بنيه وأهله سوقة ورعية فقد عرض دماءهم للاراقة بعده، بل يكون هو الذي قتلهم، وأشاط بدمائهم، لأنهم لا يعتصمون بعده بأمر يحميمهم، وإنما يكونون مضغة للآكل، وفريسة للمفترس، يتخطفهم الناس، ويبلغ فيهم الاغراض فأما اذا جعل السلطان فيهم والأمر إليهم فإنه يكون قد عصمهم وحقن دماءهم بالرياسة التي يصلون بها، ويرتدع الناس عنهم لأجلها، ومثل هذا معلوم بالتجربة. ألا ترى أن ملك بغداد أو غيرها من البلاد لو قتل الناس ووترهم وابقى في نفوسهم الأحقاد العظيمة عليه ثم أهمل أمر ولده وذريته من بعده، وفسح للناس أن يقيموا ملكاً من عرضهم، وجعل بنيه سوقة كبعض العامة؛ لكان بنوه بعده قليلاً بقاؤهم سريعاً هلاكهم، ولوثب عليهم ذوو الأحقاد والترات من كل جهة يقتلونهم ويشردونهم كل مشرد، ولو أنه عين واحداً من أولاده للملك، وقام خواصه وخدمه وخوله بأمره بعده؛ لحقنت دماء أهل بيته، ولم تطل يد أحد من الناس إليهم لناموس الملك، واتبه السلطنة، وقوة الرياسة، وحرمة الامارة افتري ذهب عن النبي ﷺ هذا المعنى أم أحب أن يستأصل أهله وذريته من بعده؟

واين موضع الشفقة على فاطمة العزيزة عنده الحبيبة إلى قلبه! تقول: انه احب ان يجعلها كواحدة من فقراء المدينة تتكفف الناس، وان يجعل علياً المكرّم المعظّم عنده الذي كانت حاله معه معلومة كأبي هريرة الدوسي، وأنس بن مالك الأنصاري يحكم الأمراء في دمه وعرضه ونفسه وولده فلا يستطيع الامتناع، وعلى رأسه مئة ألف سيف مسلول يتلظى اكباد اصحابها عليه، ويودّون ان يشربوا دمه بافواههم، وياكلوا لحمه بأسيافهم. قد قتل أبناءهم واخوانهم وآباءهم، وأعمامهم، والعهد لم يطل، والقروح لم تتعرق، والجروح لم تندمل.

قال: فقلت: لقد احسنت في ما قلت إلا أنّ لفظه عليه السلام يدل على انه لم يكن نصّ عليه. ألا تراه يقول «ونحن الأعلون نسباً، والأشدّون بالرسول نوطاً» فجعل الاحتجاج بالنسب، وشدة القرب، فلو كان عليه نصّ لقال عوض ذلك «وانا المنصوص عليّ والمخطوب باسمي».

فقال عليه السلام - انما اتاه من حيث يعلم لا من حيث يجهل. ألا ترى أنّه سأله فقال: «كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به» أي: باعتبار الهاشمية والقربى. فأجابه بجواب أعاد قبله المعنى الذي تعلّق به الأسدي تمهيداً للجواب.

فقال عليه السلام: «انّما فعلوا ذلك مع انّا اقرب إلى النبي ﷺ من غيرنا لأنهم استاثروا علينا» ولو قال له «انا المنصوص عليّ والمخطوب باسمي في حياة النبي ﷺ» لما كان قد اجابه لانه ما سأله «هل أنت منصوص عليك أم لا وهل نصّ النبي ﷺ بالخلافة على أحد أم لا» وانما قال «لم دفعكم قومكم عن الامر وانتم اقرب إلى ينبوعه ومعدنه منهم فاجابه جواباً ينطبق على السؤال ويلائمه.

وأيضاً فلو اخذ يصرح له بالنص، ويعرفه تفاصيل باطن الامر لنفر عنه واتهمه، ولم ينجذب إلى تصديقه، فكان أولى الأمور في حكم السياسة وتدبير الناس ان يجيب بما لا نفرة منه، ولا مطعن عليه فيه^(١).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: في ضمن شرح عنوان «الله بلاد فلان» بعد ذكر اخبار من طريقهم دالة على النص كخبر ابن عباس قال: خرجت مع عمر إلى الشام في إحدى خرجاته. فاتفرد يوماً، يسير على بعيره فاتبعته فقال لي: يا ابن عباس أشكو إليك ابن عمك. سألته أن يخرج معي فلم يفعل، ولا أزال أراه واجداً أقيم تظنّ موجدته؟ قلت: إنك لتعلم. قال: اظنّ لا يزال كئيّبا لفوت الخلافة. قلت: هو ذاك. إنه يزعم أنّ النبي ﷺ أراد الأمر له فقال: يا ابن عباس، وأراد النبي الأمر له فكان ماذا إذا لم يرد الله ذلك؟ ان النبي أراد ذلك وأراد الله غيره فنفذ مراد الله ولم ينفذ مراد رسوله، أو كلّ ما أراده النبي ﷺ كان؟! انه أراد اسلام عمّه ولم يرده الله فلم يسلم.

قال ابن أبي الحديد: وقد روي معنى هذا الخبر بغير هذا اللفظ وهو قوله «ان النبي ﷺ أراد أن يذكره للأمر في مرضه فصددته عنه خوفاً من الفتنة وانتشار أمر الاسلام فعلم النبي ما في نفسي فأمسك، وأبى الله إلا امضاء ما حتم»^(٢).

وكخبر الحسين بن محمد السبتي أنّ عمر نزلت به نازلة فقام لها وقعد وترنّح لها وتفطّر وقال لمن عنده، معشر الحاضرين ما تقولون في هذا الامر؟ فقالوا: أنت المفزع والممنزع فغضب وقال ﴿يا أيّها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٦، شرح الخطبة ١٦٠، والنقل بتصريف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

قولا سديداً^(١) ثم قال «اما والله اني واياكم لنعلم ابن نجدتها والخبير بها. قالوا: «كانك اردت ابن أبي طالب» قال «وانى يعدل عنه، وهل طفحت حرة مثله» قالوا: فلو دعوت به قال: «هيهات ان هناك شمخاً من هاشم، واثرة من علم، ولحمة من رسول الله ﷺ يؤتى ولا يأتي فامضوا بنا إليه فأقصفوا نحوه وأفضوا إليه فألفوه في حائط له عليه تبان وهو يتركّل على مسحاته ويقرأ ﴿أيحسب الانسان أن يترك سدى﴾^(٢) إلى آخر السورة ودموعه تهمي على خديه فأجهش الناس لبكائه فبكوا ثم سكت وسكتوا. فسأله عمر عن تلك الواقعة فأصدر جوابها فقال عمر: «اما والله لقد ارادك الحق، ولكن أبى قومك» فقال: «يا أبا حفص خفف عليك من هنا ومن هنا ان يوم الفصل كان ميقاتاً» فوضع عمر إحدى يديه على الأخرى وأطرق إلى الأرض وخرج كأنما ينظر في رماد^(٣).

وكخبّر ابن عباس قال: دخلت على عمر يوماً فقال: يا ابن عباس! لقد أجهد هذا الرجل نفسه في العبادة حتى نحلته رياءً. قلت: من هو؟ فقال: هذا ابن عمك -يعني علياً عليه السلام- قلت: وما يقصد بالرياء؟ قال: يرشح نفسه بين الناس للخلافة. قلت: وما يصنع بالترشيح قد رشحه لها النبي ﷺ فصرفت عنه قال: انه كان شاباً حدثاً فاستصغرت العرب سنّه، وقد كمل الآن ألم تعلم أن الله لم يبعث نبياً إلا بعد الأربعين. قلت: أما أهل الحجى والنهى فإنهم ما زالوا يعدّونه كاملاً منذ رفع الله منار الإسلام، ولكنهم يعدّونه محروماً محدوداً. فقال: أما إنّه سيليها بعد هياط ومياط ثم تزلّ فيها قدمه، ولا يقضي منها إربه،

(١) الاحزاب: ٧٠.

(٢) القيامة: ٣٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

ولتكونن شاهداً ذلك يا عبدالله. ثم يتبين الصبح لذي عينين، وتعلم العرب صحة رأي المهاجرين الأولين الذين صرفوها عنه بادئ بدء فليتني أراكم بعدي يا عبدالله! إنَّ الحرص محرمة، وإنَّ دنياك كظلك كلما هممت به ازداد عنك بعداً^(١).

وكخبره أيضاً كما في (امالي ابن حبيب) - قال ابن عباس: تبرم عمر بالخلافة في آخر أيامه، وخاف العجز، وضجر من سياسة الرعية. فكان لا يزال يدعو الله بأن يتوفاه. فقال لكعب الأحبار يوماً وأنا عنده: إنني قد أحببت أن أعهد إلى من يقوم بهذا الأمر، وأظن وفاتي قد دنت، فما تقول في عليّ؟ أشر عليّ في رأيك، واذكر لي ما تجدونه عندكم فإنكم تزعمون أن أمرنا هذا مسطور في كتبكم.

فقال: أمّا من طريق الرأي فإنه لا يصلح، إنه رجل متين الدين، لا يبغي على عورة، ولا يحلم عن زلة، ولا يعمل باجتهاد رأيه، وليس هذا من سياسة الرعية في شيء، وأمّا ما نجده في كتبنا فنجده لا يلي الأمر هو ولا ولده، وإنّ عليه كان هرج شديد. قال: وكيف ذاك؟

قال: لأنه أراق الدماء، ومن أراق الدماء لا يلي الملك. إن داود لما أراد أن يبني حيطان بيت المقدس أوحى الله إليه: إنك لا تبنيه، لأنك أرققت الدماء، وإنما يبنيه سليمان. فقال عمر: أليس بحق أراقها؟

قال كعب: وداود بحق أراقها يا أمير المؤمنين. قال: فإلى من يبغي الأمر تجدونه عندكم.

قال: نجده ينتقل بعد صاحب الشريعة واثنين من أصحابه إلى أعدائه الذين حاربهم وحاربوه على الدين. فاسترجع عمر مراراً، وقال: أستمع يا

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٥، شرح الخطبة ٢٢٦.

أبن عباس! أما والله لقد سمعت من النبي ما يشابه هذا، سمعته يقول: ليصعدن بنو أمية على منبري، ولقد أريتهم في منامي ينزون عليه نزو القردة، وفيهم أنزل: ﴿وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن﴾^(١).

وكخبير (أمالى أبي بكر بن الأنباري): ان علياً عليه السلام جلس إلى عمر في المسجد، وعنده ناس، فلما قام عرض واحد بذكره، ونسبه إلى التيه والعجب فقال عمر: حقٌ لمتله أن يتيه. والله لولا سيفه لما قام عمود الاسلام، وهو بعد أفضى الأمة وذو سابقتها وذو شرفها. فقال له ذلك القائل: فما منعكم يا أمير المؤمنين عنه؟ قال: كرهناه على حدائث السن وحبّه بني عبدالمطلب^(٢).

«سألت النقيب أبا جعفر يحيى، وقد قرأت عليه هذه الأخبار فقلت له: ما أراها إلا تكاد تكون دالة على النص، ولكنّي أستبعد أن تجتمع الصحابة على دفع نص النبي ﷺ على شخص بعينه كما استبعدنا من الصحابة على ردّ نصّه على الكعبة، وشهر رمضان وغيرهما من معالم الدين».

فقال: أبيت إلا ميلاً إلى المعتزلة، ثم قال: إنّ القوم لم يكونوا يذهبون إلى أنها من معالم الدين، وأنها جارية مجرى العبادات الشرعية كالصلاة الصوم، ولكنهم كانوا يجرونها مجرى الأمور الدنيوية؛ مثل تأمير الأمراء، وتدبير الحروب، وسياسة الرعية، وما كانوا بهذا الأمر وأمثاله من مخالفة نصوص النبي ﷺ إذا رأوا المصلحة في غيرها. ألا ترى كيف نصّ على إخراج أبي بكر، وعمر في جيش أسامة، ولم يخرج لهما رأياً أنّ في مقامهما مصلحة لله وله وللملّة، وحفظاً للبيضة، ودفعاً للفتنة وقد كان النبي ﷺ يخالف وهو

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٥، شرح الخطبة ٢٢٦، والآية ٦٠ من سورة الاسراء.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٥، شرح الخطبة ٢٢٦.

حيّ في أمثال ذلك فلا ينكره، ولا يرى به بأساً. أُلست تعلم أنه نزل في غزاة بدر منزلاً على أن يحارب قريشاً فيه فخالفته الأنصار، وقالت له: ليس الرأي في نزولك هذا المنزل فاتركه، وانزل في منزل كذا فرجع إلى آرائهم.

وهو الذي قال للأنصار عام قدم المدينة «لا تؤبّروا النخل» فعملوا على قوله فحالت نخلهم في تلك السنة حتى قال لهم: انتم اعرف بأمر دنياكم وأنا أعرف بأمر دينكم.

وهو الذي أخذ الفداء من أسارى فخالفه عمر فرجع إلى تصويب رأيه بعد أن فات الأمر، وخلص الأسرى، ورجعوا إلى مكة.

وهو الذي أراد أن يصلح الأحزاب على ثلث تمر المدينة ليرجعوا عنه. فأبى سعد بن معاذ، وسعد بن عباد ذلك، وخالفاه فرجع إلى قولهما، وقد كان قال لأبي هريرة: اخرج فناد في الناس «من قال لا إله إلا الله مخلصاً بها قلبه دخل الجنة فخرج أبو هريرة فأخبر عمر بذلك فدفع في صدره حتى وقع على الأرض فقال: «لا تقلها فإنك إن تقلها يتكلموا عليها ويدعوا العمل» فأخبر أبو هريرة النبي ﷺ بذلك فقال «لا تقلها وخلصهم يعملون» فرجع إلى قول عمر. وقد أطبقت إطباقاً واحداً على ترك كثير من النصوص لمّا رأوا المصلحة في ذلك كاسقطا سهم ذوي القربى، وإسقاطهم سهم المؤلفة قلوبهم، وهذان الأمران في باب الدين أدخل منهما في باب الدنيا، وقد عملوا بآرائهم أموراً لم يكن لها ذكر في السنة كحدّ الخمر. فإنّهم عملوه اجتهاداً، ولم يحّد النبي ﷺ شاربي الخمر، وقد شربها الجم الغفير في زمانه بعد نزول آية التحريم.

ولقد كان أوصاهم في مرضه أن أخرجوا نصارى نجران من جزيرة العرب: فلم يخرجوهم حتى مضى صدر من خلافة عمر، وعملوا في أيام

أبي بكر برأيهم في ذلك واستصلاحهم.

وهم الذين هدموا المسجد بالمدينة، وحولوا المقام بمكة، وعملوا بمقتضى ما تغلب في ظنونهم من المصلحة، ولم يقفوا مع موارد النصوص حتى اقتدى بهم الفقهاء. فرجّح كثير منهم القياس على النص حتى استحالت الشريعة، وصار أصحاب القياس أصحاب شريعة جديدة.

وأكثر ما كانوا يعملون بأرائهم في ما يجري مجرى الولايات والتأشير والتدمير، وتقرير قواعد الدولة، وما كانوا يقفون مع نصوص النبي ﷺ وتدابيراته إذا رأوا المصلحة في خلافها، كأنهم كانوا يقيّدون نصوصه المطلقة بقيد غير مذكور لفظاً، وكأنهم كانوا يفهمونه من قرائن أحواله، وتقدير ذلك القيد: «افعلوا كذا إن رأيتموه مصلحة».

فأمّا مخالفتهم له في ما هو محض الشرع والدين، وليس يتعلّق بأمر الدنيا وتدابيراتها فإنه يقلّ جداً، نحو أن يقول النبي ﷺ: الوضوء شرط في الصلاة فيجمعوا على ردّ ذلك، ويجيزوا الصلاة من غير وضوء، أو يقول صوم شهر رمضان واجب فيطبقوا على مخالفة ذلك ويجعلوا شوالاً عوضاً عنه. فانه بعيد إذ لا غرض لهم فيه، ولا يقدرّون على اظهار مصلحة عثروا عليها خفيت عن النبي ﷺ.

قال: والقوم الذين كانوا قد غلب على ظنونهم أنّ العرب لا تطيع علياً عليه السلام فبعضها للحسد، وبعضها للوتر والثأر، وبعضهم لا ستحداثهم سنّه، وبعضهم لاستطالته عليه السلام عليهم ورفعهم عنهم، وبعضهم لكرهية اجتماع النبوة والخلافة في بيت واحد، وبعضهم للخوف من شدّة وطأته، وشدّته في دين الله، وبعضهم لرجاء تداول قبائل العرب الخلافة إذا لم يقتصر بها على بيت واحد مخصوص فيكون رجاء كل حي لوصولهم إليها ثابتاً مستمراً،

وبعضهم يبغضه لبغضهم من قرابة النبي ﷺ وهم المنافقون من الناس، ومن في قلبه زيغ من أمر النبوة. فأصفق الكل إصفاقاً واحداً على صرف الأمر لغيره فقال رؤساؤهم: بآناً خفنا الفتنة، وعلمنا أنّ العرب لا تطيعه وتتركه، وتأولوا عند أنفسهم وقالوا: لا ننكر النص انه لنص ولكن يرى الحاضر ما لا يرى الغائب، وأعانهم على ذلك مسارعة الأنصار إلى ادّعائهم الأمر، وإخراجهم سعد بن عباد من بيته وهو مريض لينصبوه خليفة في مازعموا، واختلط الناس، وكثر الخبط، وكادت الفتنة أن تضطرم ناراً فوثب رؤساء المهاجرين فبايعوا أبابكر، وكانت فلة كما قال قائلهم، وزعموا انهم أطفأوا نائرة الأنصار. فمن سكّت من المسلمين وأغضى ولم يتعرض؛ فقد كفاهم أمر نفسه، ومن قال سرّاً أو جهراً إنّ فلاناً قد ذكره النبي ﷺ أو نصّ عليه أو أشار إليه، أسكتوه في الجواب بآناً بادرنا إلى عقد البيعة مخافة الفتنة، واعتذروا عنده ببعض ما تقدم: إمّا أنه حديث السن أو تبغضه العرب لأنه وترها وسفك دمائها أو لأنّه صاحب زهو وتيه، أو كيف تجتمع النبوة والخلافة في مغرس واحد، بل قالوا في العذر ما هو أقوى من هذا وأؤكد؛ قالوا: أبوبكر أقوى؛ منه على هذا الأمر لا سيّما وعمر يقصده ويساعده، والعرب تحبّ أبابكر، ويعجبها لينه ورفقه، وهو شيخ مجرّب للأمر لا يحسده أحد، ولا يحقد عليه أحد، ولا يبغضه أحد، وليس بذئ شرف في النسب فيشتمخ على الناس بشرفه، ولا ذئ قربي فيدلّ بقربه، ودع ذا كله فإنه فضل مستغنى عنه. قالوا: لو نصبنا عليّاً ارتدّ الناس عن الاسلام، وعادت الجاهلية كما كانت، فأيّما أصلح في الدين؛ الوقوف مع النص المفضي إلى ارتداد الخلق ورجوعهم إلى الأصنام والجاهلية، أم العمل بمقتضى الأصلح، واستبقاء الاسلام، واستدامة العمل بالدين وإن كان فيه مخالفة النص.

قال ﷺ وسكت الناس عن الإنكار لأنهم كانوا متفرقين، فمنهم من هو مبغض شائئ لعلي عليه السلام فالذي تم من صرف الأمر عنه قرّة عينه، وبرد فؤاده، ومنهم ذوو الدين، وصحة اليقين. إلا انه لما رأى كبراء الصحابة قد اتفقوا على صرف الأمر عنه ظنّ أنهم إنّما فعلوا ذلك خلاف النص من النبي ﷺ بنسخ ما كان سمعه من النص علي أمير المؤمنين عليه السلام لا سيما ما رواه ابوبكر من قول النبي ﷺ «الأئمة من قريش» فإن كثيراً من الناس توهموا أنه ناسخ للنص الخاص، وأن معنى الخبر أنكم مباحون في نصب إمام من قريش من أي بطون قريش كان فأنه يكون اماماً، وأكد أيضاً في نفوسهم رفض النص الخاص؛ ما سمعوه من قول النبي ﷺ «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن» وقوله: «سألت الله ألا يجمع أمتي على ضلال فأعطانيها» فأحسنوا الظن بعاقدي البيعة، وقالوا: هؤلاء أعرف بأغراض النبي ﷺ من كل أحد. فامسكوا وكفّوا عن الإنكار، ومنهم فرقة أخرى وهم الأكثرون أعراب وجفاة وطغام، أتباع كل ناعق، يميلون مع كل ريح. فهؤلاء مقلدون لا يسألون، ولا ينكرون، ولا يبحثون، وهم مع أمرائهم وولاتهم، لو أسقطوا عنهم الصلاة الواجبة لتركوها فلذلك امحق النص، وخفي، ودرس، وقويت كلمة العاقلين لبيعة أبي بكر، وقوّاهما زيادة على ذلك اشتغال علي عليه السلام وبني هاشم بالنبي ﷺ وإغلاق بابهم عليهم، وتخليتهم الناس يعملون ما شاءوا وأحبّوا من غير مشاركة لهم في ما هم فيه، لكنهم أرادوا استدراك ذلك بعد ما فات، وهيهات الفائت لا رجعة له، وأراد علي عليه السلام بعد ذلك نقض البيعة فلم يتم له ذلك، وكانت العرب لا ترى الغدر، ولا تنقض البيعة صواباً كانت أو خطأ، وقد قالت له الأنصار وغيرها: أيها الرجل! لو دعوتنا إلى نفسك قبل البيعة لما عدلنا بك أحداً، ولكنّا بايعنا فكيف السبيل إلى نقض البيعة بعد وقوعها.

قال النقيب: ومما جرّأ عمر على بيعة أبي بكر، والعدول عن عليّ عليه السلام مع ما كان يسمعه من النبي ﷺ في أمره أنّه أنكر مراراً على النبي ﷺ أموراً اعتمدها فلم ينكر عليه النبي ﷺ إنكاره بل رجع في كثير منها إليه، وأشار عليه بأمر كثيرة نزل القرآن فيها بموافقتها. فأطمعه ذلك في الإقدام على اعتماد كثير من الأمور التي كان يرى فيها المصلحة بما هي خلاف النص، وذلك نحو إنكاره في الصلاة على عبد الله بن أبي المنافق، وإنكاره فداء أسارى بدر، وإنكاره عليه تبرّج نسائه للناس، وإنكاره قضية الحديبية، وإنكاره أمان العباس لأبي سفيان بن حرب، وإنكاره واقعة أبي حذيفة بن عتبة، وإنكاره أمره بالنداء «من قال لا إله إلا الله دخل الجنة» وإنكاره أمر النبي ﷺ بذبح النواضح، وإنكاره على النساء بحضرة النبي ﷺ وآله هيبتهن له دون النبي ﷺ إلى غير ذلك من أمور كثيرة يشتمل عليها كتب الحديث، ولو لم يكن إلاّ إنكاره قول النبي ﷺ في مرضه «آتوني بدواة وكتاب أكتب لكم ما لا تضلّون بعدي» وقوله ما قال وسكوت النبي ﷺ عنه لكفى. وأعجب الأشياء انه قال ذلك اليوم: «حسبنا كتاب الله» فافترق الحاضرون من المسلمين في الدار وبعضهم يقول: «القول ما قال النبي» وبعضهم يقول: «القول ما قال عمر» فقال النبي ﷺ وقد كثرت اللغط وعلت الأصوات: «قوموا عنّي فما ينبغي لنبي أن يكون عنده هذا التنازع» فهل بقي للنبوّة مزية أو فضل اذا كان الاختلاف وقع بين القولين، ومثّل المسلمون بينهما فرجّح قوم هذا وقوم هذا أفليس ذلك دالّاً على أنّ القوم سوّوا بينه وبين عمر وجعلوا القولين مسألة خلاف ذهب كل فريق إلى نصرة واحد منهما كما يختلف اثنان من عرض المسلمين في بعض الأحكام فينصر قوم هذا وينصر ذاك آخرون. فمن بلغت قوّته وهمّته إلى هذا كيف ينكر منه أن يبايع أبا بكر

لمصلحة رآها، ويعدل عن النص، ومن الذي كان ينكر عليه ذلك، وهو في القول الذي قاله للنبي ﷺ في وجهه غير خائف من الانصار، ولا أنكر عليه أحد لا النبي ولا غيره، وهو أشد من مخالفة النص في الخلافة وأفظع وأشنع. قال النقيب: على أن الرجل ما أهمل أمر نفسه بل أعدّ أعذاراً وأجوبة، وذلك لأنه قال لقوم عرضوا له بحديث النص: إن النبي رجع عن ذلك باقامة أبي بكر مقامه في الصلاة، وأوهمهم أن ذلك جار مجرى النص عليه بالخلافة، وقال يوم السقيفة «أيكم يطيب نفساً أن يتقدم قدمين قدمهما النبي في الصلاة» ثم أكد ذلك بأن قال لأبي بكر وقد عرض عليه البيعة - «أنت صاحب رسول الله في المواطن كلها شدتها ورخاها رضيك لديننا أفلا نرضاك لدينانا».

قال ثم عاب علياً عليه السلام بخطبة بنت أبي جهل فأوهم أن النبي كرهه لذلك ووجد عليه، وأرضاه عمرو بن العاص، فروى حديثاً افتعله، واختلعه على النبي ﷺ قال: سمعته يقول «إن آل أبي طالب ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين» فجعلوا ذلك كالتاسخ لقول النبي ﷺ «من كنت مولاه فهذا مولاه».

قلت للنقيب: أيصح النسخ في مثل هذا؟ أليس هذا نسخاً للشيء قبل تقضي وقت فعله؟ فقال: سبحان الله من أين تعرف العرب هذا وأنتي لها أن يتصوره فضلاً عن أن يحكم بعدم جوازه فهل يفهم حذاق الأصوليين هذه المسألة فضلاً عن حمقى العرب هؤلاء قوم ينخدعون بأدنى شبهة، ويستمالون بأضعف سبب ويبني الأمر معهم على ظواهر النصوص، وأوائل الأدلة، وهم أصحاب جمل وتقليد لا أصحاب تفصيل ونظر.

قال: ثم أكد حسن ظن الناس بهم أنهم ظلفوا أنفسهم عن الأموال،

وزهدوا في متاع الدنيا وزخرفها، وسلكوا مسلك الرفض لزيتها والرجبة عنها، والقناعة بالطفيف النزر منها، وأكلوا الخشن، ولبسوا الكرابيس، ولمّا أَلَقَت الدنيا إليهم أفلاذ كبدها وقروا الأموال على الناس، وقسّموها بينهم، ولم يتدنّسوا منها بقليل ولا كثير. فمالت إليهم القلوب، وأحبّتهم النفوس، وحسنت فيهم الظنون، وقال من كان في نفسه شبهة منهم أو وقفة في أمرهم: لو كان هؤلاء قد خالفوا النص لهوى أنفسهم لكانوا أهل الدنيا، ولغلب عليهم الميل إليها، والرجبة فيها، والاستيثار بها، وكيف يجمعون على أنفسهم بين مخالفة النص؛ وترك لذات الدنيا فيخسرون الدنيا والآخرة، وهذا لا يفعله عاقل والقوم عقلاء ذوو الباب، وآراء صحيحة. فلم يبق عند أحد شك في أمرهم، ولا أرتياب لفعلهم، وثبتت العقائد على ولايتهم، وتصويب أفعالهم، ونسوا لذة الرياسة، وإنّ أصحاب الهمم العالية لا يلتفتون إلى المأكّل والمشرب والمنكح، وإنما يريدون الحكم والرياسة ونفوذ الأمر كما قال الشاعر:

وقد رغبت عن لذة المال أنفس وما رغبت عن لذة النهي والأمر

قال: والفرق بين الرجلين، وبين الثالث ما أصيب الثالث، وقتل تلك القتلة وخلعه الناس، وحصروه وضيقوا عليه بعد أن توالى إنكارهم أفعاله في وجهه، وفسّقه، وذلك لأنّه استأثر هو وأهله الأموال، وأنغمسوا فيها واستبدوا بها، فكانت طريقته وطريقتهم مخالفة لطريق الأولين، فلم تصبر العرب على ذلك، ولو كان عثمان سلك طريق عمر في الزهد، وجمع الناس، وردع الأمراء والولاة عن الأموال، وتجنّب استعمال أهل بيته، ووقّر أعراض الدنيا وملأها وشهواتها على الناس، زاهداً فيها تاركاً لها معرضاً عنها، لما ضرّه شيء قط، ولا أنكر عليه أحد قط، ولو حوّل الصلاة من الكعبة إلى بيت المقدس، بل لو أسقط عن الناس إحدى الصلوات الخمس واقتنع منهم بأربع،

وذلك لأنَّ همم أهل الدنيا مصروفة إلى الدنيا والأموال. فإذا وجدوها سكتوا، وإذا فقدوها هاجوا واضطربوا. ألسنت ترى النبي ﷺ كيف قَسَمَ غنائم هوازن على المنافقين، وعلى أعدائه الَّذِينَ يَتَمَنُّونَ قَتْلَهُ وموته وزوال دولته. فلَمَّا أعطاهم أحبَّوه إِمَّا كُلَّهم، وإِمَّا أَكْثَرهم، ومن لم يحبَّه منهم بقلبه جامله وداراه، وكفَّ عن اظهار عداوته والاجلاب عليه، ولو أنَّ علياً عليه السلام صانع أصحابه بالمال، وأعطى الوجوه والرؤساء المال؛ لكان أمره إلى الانتظام والاطراد أقرب، ولكنَّه رفض جانب التدبير الدنيوي، وآثر لزوم الدين، وتمسَّك بأحكام الشريعة، والملك أمر آخر غير الدين، فاضطرب عليه أصحابه، وهرب كثير منهم إلى عدوِّه^(١).

نقلنا الكلامين بطولهما لكون الاول متكفلاً لبيان وجوب وجود النص في العقل والحكمة، وكون الثاني متحملاً لبيان دفع الاستبعاد في مخالفة الصحابة للنص على أمير المؤمنين عليه السلام كما تعلق به الخصم بما يقنع المنصف، وإن كان في كلامه الثاني، مخلاً بين الغثِّ والسمين إِمَّا مما شاء وجدلاً، وإِمَّا لما قاله من ابن أبي الحديد عدم كون الرجل إمامياً ولا يبرأ من السلف، فذكر في كلامه الثاني أحاديث موضوعة، وألبس لباس المناقب وجعل القدر مدحاً، فلنتكلَّم على بعض فقراته دفعاً للالتباس.

أمَّا قوله أولاً «إِنَّ القوم لم يكونوا يذهبون إلى أنها من معالم الدين» فنقول: إِنَّ قول عمر يوم السقيفة لأبي بكر: «أبسط يدك أبايعك، رضيك النبي لديننا أفلا نرضاك لدينانا»، لفظه وإن دلَّ على ما ذكر من كون الخلافة رياسة دنيوية إلا أن عملهم يضاده، حيث أنَّهم حكموا بارتداد من أنكر خلافة أبي بكر، وسوَّوا بين المنكرين لخلافته والمنكرين

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٥ - ١١٩، شرح الخطبة ٢٢٦.

لأصل الإسلام كمسيمة، وطلحة والأسود العنسي. ففي (تاريخ أعثم الكوفي)، وهو من رجالهم، وقد ذكره كشف الظنون^(١): «أن في يوم دبا قتل عكرمة بن أبي جهل رجالهم وبعث بنسائهم وأسراهم إلى أبي بكر فجعل نساءهم إماء، وأراد قتل الرجال فشفع إليه عمر بأنهم يشهدون بالشهادتين، ويقيمون الصلاة فحبسهم مدة خلافته ثم أطلقهم عمر في أيامه»^(٢).

وقال ابن الاثير في (تاريخه الكامل) -في قصة مالك بن نويرة، وقتل خالد بن الوليد له - «وقيل: إن المسلمين لما غشوا مالكا وأصحابه ليلاً أخذوا السلاح، فقالوا: نحن المسلمون فقال أصحاب مالك: ونحن المسلمون. قالوا لهم: ضعوا السلاح، فوضعوه ثم قتلوا. وكان (خالد بن الوليد) يعتذر في قتله انه قال: «ما اخال صاحبكم إلا قال كذا وكذا» فقال له «او ما تعدّه لك صاحباً» ثم ضرب عنقه^(٣).

وكذلك اتباعهم هل يكفرون شيعة أمير المؤمنين عليه السلام الذي هو من النبي ﷺ بمنزلة هارون من موسى بل بمنزلة نفسه بنص الكتاب، وشيعة أهل بيته الذين هم بمنزلة سفينة نوح في عدم النجاة إلا بهم، واحد الثقلين اللذين خلفهما النبي ﷺ في أمته لئلا يضلوا إلا لرفضهم شيخيها مع انه كان مغالطة من عمر نظير مغالطته في قوله: «حسبنا كتاب الله والرجل يهجر ولا نحتاج إلى وصيته»^(٤) ومغالطته بقوله: «ان النبي ﷺ مامات وانه انما

(١) كشف الظنون ٢: ١٢٣٩.

(٢) الفتوح لابن اعثم ١: ٧٤. والنقل بتلخيص.

(٣) الكامل لابن الاثير ٢: ٣٥٩، سنة ١١.

(٤) هذا الحديث أخرجه جماعة منهم البخاري في صحيحه ١: ٣٢٢ و٧: ٢٧١، ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٩ ح ٢٢.

غاب عن قومه كما غاب موسى عن قومه»^(١) غالت كل هذه المغالطات لتنفيذ أغراضه.

وكيف لا يكون قوله: «رضيك النبيّ لديّنا أفلا نرضاك لديّنا» مغالطة وخليفة كل رجل لابدّ أن يكون نظيره حتى يتمكن من عمل أعماله، وقد قال تعالى في شموخ مقام النبوة وخليفته مثله ﴿الله أعلم حيث يجعل رسالته﴾^(٢).
وأما قوله: «الا ترى كيف نصّ على إخراج أبي بكر وعمر في جيش أسامة، ولم يخرج لهما رأياً أنّ في مقامهما مصلحة» فمن أعجب العجب ﴿واذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون﴾^(٣) فهل منشأ الاختلافات الواقعة في الاسلام، وحدوث المذاهب الباطلة فيه، وقتل النفوس، ونهب الأموال، وهتك الأعراض، وعزة المنافقين، وذلة المؤمنين كان إلّا من بقائهما في المدينة، وتصديهما لما تصديا؟ وكيف يكونان أعرف بالمصالح ممّن قال تعالى في حقه: ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلّا وحىّ يوحى﴾^(٤) وما يفعل بلعنه ﷺ للمتخلف عن الجيش؟

وكذلك إنكار الثاني وصيته ﷺ فهل كان حدوث جميع المفساد الحادثة في الاسلام إلّا لذلك الانكار، ولذا كان ابن عباس يبكي من تذكّره بكاء الثكلى ويتأسّف تأسّف الحرّى، وما يفعل بنسبته الهجر إليه ﷺ؟
وأما نزوله ﷺ في بدر منزلاً، واستصلاح الانصار منزلاً آخر فلم يكن مخالفة لقوله، كيف والأصل فيه أنّ الحباب بن المنذر كما في (الطبري).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ٢: ٢٩٠ و٣: ٩٤، وأحمد في مسنده ٣: ١٩٦، و٦: ٢١٩، وابن سعد في الطبقات ٢ ق

٢: ٥٣ - ٥٧ وغيرهم.

(٢) الانعام: ١٢٤.

(٣) البقرة: ١١.

(٤) النجم: ٣ و٤.

قال للنبي ﷺ أرأيت هذا المنزل أمّنزل أنزلكه الله فيه ليس لنا أن نتقدّمه ولا نتأخّره، أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ قال: بل هو الرأي والحرب والمكيدة فقال «يا رسول الله ﷺ فإنّ هذا ليس لك بمنزل، فانهض بالناس حتّى نأتي أدنى ما من القوم فتنزله ثم تغور ما سواه من القلب، ثم تبني عليه حوضاً فتملأه ماءً ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون» فقال النبي ﷺ لقد أشرت بالرأي^(١).

فأين هذا الأدب والمعرفة والديانة من تلك الجلافة والجسارة، وعدم الاكتراث بالله ورسوله.

وأما قوله: «وانّ النبي ﷺ قال: لا تؤبّروا النخل» - الخ - فمضمون حديث خبيث من أحاديثهم، والنبي ﷺ يجب أن يكون أعرف بأمر الدين والدنيا من جميع الناس، وعلى تسليم كون علم الدنيا خارجاً عن وظيفته فالعاقل الحكيم لا يأمر بما لا يعرف، والتعرض لمثل ذلك شأن المغفلين، ووضعوا ذلك لبيان أنّ تخلف الرجلين عن الخروج في جيش أسامة، ومنع الثاني له عن الوصية، ودفعه ودفع صاحبه وصيه عليه السلام عن مقامه ﷺ إنّما كان لكونهما أعرف من النبي ﷺ، لكن لازم ذلك كونهما أعرف من الله تعالى حيث أوحى إلى نبيه ﷺ بتلك الأمور، والله سبحانه يفضح المبطل والكاذب.

وأما ما عدّد من إنكارات الثاني على النبي ﷺ من صلاته على ابن أبي، وفداء أسارى بدر، وقصة الحديبية، وأمان أبي سفيان، وواقعة أبي حذيفة فنشأت من حوزته الخشنة وكلها من مطاعنه، ولو كان النبي ﷺ يفعل ما يراه الرجل لانقضوا من حوله، وما استقرّ للاسلام عمود.

وما ذكره من نزول القرآن بموافقته من مجعولاتهم التي أمر بوضعها معاوية كقوله بانكاره على النبي ﷺ تبرج نسائه للناس.

مع أن في جميع ذلك رواه خلافه بل رواه في الأخير عكسه، فروى الحميدي في (الجمع بين الصحيحين) من المتفق عليه مسند عائشة قالت: كان ازواج النبي ﷺ يخرجن ليلاً الى قبل المصانع فخرجت سودة بنت زمعة. فرأها عمر وهو في المجلس فقال: عرفتك ياسودة، وفي رواية فنزل الحجاب عقيب ذلك^(١) وهو كما ترى دال على أن الحجاب نزل بسبب عمل عمر وهتكه، وإنما النواصب بدّله بموافقته، كما أن في قضية الحديبية اتفقت الروايات على تصريح عمر بشكّه في الدين وكفره.

ونزيد على ما قاله النقيب من تدليسه للناس بصلاة أبي بكر: أن أصل إقامته للصلاة أيضاً كان تلبيساً. فلم يكن بأمر النبي ﷺ وإلا لم خرج النبي ﷺ بنفسه مع شدة مرضه، وتأخيره أبابكر؟! كان عمله ﷺ نهياً عملياً غير قابل للانكار، أتم به الحجة، ليهلك من هلك عن بينة، ويحيى من حي عن بينة.

وأما ما قاله من أنه عاب علياً عليه السلام بخطبته بنت أبي جهل، وأرضاه عمرو بن العاص بما افتعل له من الخبر. فأصل وقوع الخطبة أيضاً كان افتعلاً منه ولو كان صحيحاً كان طعناً على النبي ﷺ حيث أنكر حلال الله. ثم لنتكلم على الأخبار التي نقلها: أما الخبر الأول، وقول عمر «إن النبي ﷺ أراد أمراً وأراد الله غيره» فمغالطة، ولو كان ما قال عذراً لكان للناس في كل جيل أن يقولوا لأنبيائهم أنتم تريدون إيماننا والله يريد كفرنا.

(١) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤٤٥، والحديث أخرجه البخاري في صحيحه ٣: ١٧٧، ومسلم في

وفي (عيون ابن قتيبة): صاحب رجل من القدرية مجوسياً في سفر فقال له: يا مجوسي مالك لا تسلم قال: حتّى يشاء الله قال: قد شاء الله ذلك، ولكنّ الشيطان لا يدعك. قال المجوسي: فأنا مع أقواهما^(١).

وأما الخبر الثاني فناقش فيه ابن أبي الحديد وقال: أجدر بعد الخبر أن يكون موضوعاً لتضمنه إتيان عمر علياً عليه السلام والأخبار الكثيرة متضمنة بأنّه ما زال يدعوه، ولتضمنه تكنيته عليه السلام لعمر، وكتب الحديث والسّير متضمنة مخاطبته بأمر المؤمنين، ولانه لم يسند الى كتاب معيّن وراوٍ معيّن^(٢).

قلت: أمّا إنكاره إتيان عمر أمير المؤمنين عليه السلام فإنكار منه لفضل لعمر، فأنّا لا ننكر له إنصافاً في بعض المقامات، وانه كان لا تمنعه رياسته عن عمله بهذه القاعدة الفطرية أنّ «في بيته يؤتى الحكم» وفي اخبارنا إنكاره على أبي بكر في مقامات أراد إحضار أمير المؤمنين عليه السلام لكشف معضلة لهم بهذه القاعدة.

واما ما قاله من انه عليه السلام دائماً يخاطب عمر بأمر المؤمنين فلا نسلم أصله، وما قاله من الكتب لم نتحققه مع أنه غفل عن نكات قالوها في علم المعاني من اختلاف المقتضيات باختلاف المقامات. فلما كان عمر قال له عليه السلام «والله أرادك الحق، ولكن أبى قومك» كان المناسب أن يقول في جوابه «خفّض عليك أباحفص» لا «خفّض عليك أمير المؤمنين» فانه كان بارداً وفي غير مورد، وقد روى أنّ عمر قال لعلي والعباس لما حاكما إليه في ميراث النبي صلى الله عليه وآله وسلم «فجئت أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك، ويطلب هذا ميراث أمّراته من أبيها» حتّى قال عبدالرزاق الصنعاني «ألا يقول الأنوك: رسول الله»

(١) عيون الاخبار ٢: ١٤٢.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ١١٥، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بالمعنى.

نقل الخبر الحموي في (بلدانه) في «صنعاء»^(١).

وأما عدم إسناده، فربّ مرسل صحيح بالشواهد، ومسند باطل بالدلائل، مع أنّه رواه عليّ بن طاووس في كتابه: «التشريف بالمنن» عن «مجموع محمّد بن الحسين المرزبان» وفيه تفصيل تلك النازلة الّتي نزلت على عمر هكذا: «قال شريح: كنت أقضي لعمر، فأتاني يوماً رجل فقال: إنّ رجلاً أو دعني امرأتين احداهما حرّة مهرة والأخرى سرّية. فجعلتهما في دار، وقد ولدتا غلاماً وجارية، وكلتا هما تدّعي الغلام وتنّفي من الجارية - إلى أن قال بعد ذكر إتيان عمر إليه عليه السلام لكشف الأمر كما في ذاك الخبر - فأخذ عليه بيده من الأرض شيئاً ثم قال: «الحكم فيها أهون من هذا». ثم استحضر المرأتين وأحضر قدحاً ثم دفعه إلى إحداهما فقال: إحلي فيه. فحلبت ثم وزن القدح، ودفعه إلى الأخرى. فقال: إحلي فيه فحلبت ثم وزنه فقال لصاحبة اللبن الخفيف خذي أبنتك، ولصاحبة اللبن الثقيل خذي ابنك. الخبر^(٢).

وأما الخبر الثالث فنسبة عمر إليه عليه السلام الريا مع وصف الله له بصالح المؤمنين في تظاهر ابنته مع صاحبها ابنة صاحبه على رسول الله ﷺ. ووصفه له بوليّ المؤمنين بعده وبعد رسوله يكفيه خزيّاً.

ومن العجب قوله: إنّ الله لم يبعث نبياً إلّا بعد الأربعين. أو ما قرأ قوله تعالى في يحيى عليه السلام ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً﴾^(٣) وفي عيسى عليه السلام حكاية عنه في المهد ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً﴾^(٤)؟

وقوله: «وتعلم العرب صحة رأي المهاجرين الأوّلين» فرأت بالعيان

(١) معجم البلدان ٣: ٤٢٩.

(٢) رواه ابن طاووس في التشريف بالمتن وهو كتاب الملاحم والفتن: ١٨٦، والنقل بتلخيص.

(٣) مريم: ١٢.

(٤) مريم: ٣٠.

كون رأي أولئك المهاجرين موجباً لإفساد الدين، وإذلال العرب، وتحقير الأنصار واستيصال أهل بيت الرسول ﷺ، فاتخذوا عباد الله خولا، ومال الله دولا وقد قتلوا سادات العرب عامة ألم يقتلوا سعد بن عبادة باسم الجن؟ ألم يقتلوا مالك ابن نويرة باسم الارتداد؟ ألم يقتلوا حجر بن عدي باسم الإخلال في الملك؟ ولقت الأنصار أثره خاصة فوسموا على أكفهم وأذلّوهم كل اذلال، وقد اعترف بما قلنا ابنه عبدالله بن عمر فقال: لما سمعت قول سلمان يوم السقيفة «كردند ونكردند» أبغضته، لكن لما رأيت بعد ذلك مروان على منبر النبي ﷺ صدّقه^(١). أو لم يكف في فساد رأيهم وقعة الطف، وقتلهم سيد شباب أهل الجنة عطشاناً، وسبيهم بنات رسول الله ﷺ؟ أو لم يكف فيه تبديل الشجرة الطيبة بالشجرة الخبيثة، وتبديل أهل بيت الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً بالشجرة الملعونة في القرآن.

وقد شرح في بعض زياراتهم بعض مفاصد عملهم ذاك، وهذا لفظه «يا سادتي يا آل رسول الله اتّي بكم أتقرب الى الله تعالى بالخلاف على الذين غدروا بكم، ونكثوا بيعتكم، وجحدوا ولايتكم، وأنكروا منزلتكم، وخلعوا ربة طاعتكم، وهجروا أسباب مودّتكم، وتقربوا الى فراعنتهم بالبراءة منكم، والإعراض عنكم، ومنعوكم من إقامة الحدود، واستيصال الجحود، وشعب الصدع، ولمّ الشعث، وسدّ الخل، وتثقيف الأود، وإمضاء الأحكام، وتهذيب الاسلام، وقمع الآثام، وأرهبوا عليكم نفع الحروب والفتن، وانحوا عليكم سيوف الأحقاد، وهتكوا منكم الستور، وابتاعوا بخمسكم الخمر، وصرفوا صدقات المساكين الى المضحكين والساخرين، وذلك بما طرّقت لهم الفسقة الغواة، والحسدة البغاة، أهل النكث والغدر، والخلاف والمكر، والقلوب المتنّنة

(١) رواه الطوسي في تلخيص الشافعي ٣: ٩٣، والنقل يتصرف في اللفظ.

من قذر الشرك، والأجساد المشحنة من درن الكفر، أضيّبوا على النفاق، وأكبّوا على علائق الشقاق، فلما مضى المصطفى ﷺ اختطفوا الغرّة، وانتهزوا الفرصة، وانتهكوا الحرمه، وغادروه على فراش الوفاة، وأسرعوا لنقض البيعة، ومخالفة المواثيق المؤكّدة، وخيانة الأمانة المعروضة على الجبال الراسية، وأبت أن تحملها وحملها الإنسان الظلوم الجهول. ذوالشقاق والعزّة بالآثام المولمة، والأنفة عن الانقياد لحמיד العاقبة. فحشر سفلة الأعراب، وبقايا الأحزاب الى دار النبوة والرسالة، ومهبط الوحي والملائكة، ومستقر سلطان الولاية، ومعدن الوصية والخلافة والإمامة، حتى نقضوا عهد المصطفى في أخيه علم الهدى، والمبيّن طريق النجاة من طرق الردى، وجرحوا كبد خير الورى في ظلم ابنته، واضطهاد حبيبته، واهتضام عزيزته، بضعة لحمه، وفلذة كبده، وخذلوا بعلها، وصغّروا قدره، واستحلّوا محارمه، وقطعوا رحمه، وأنكروا أخوته، وهجروا مودّته، ونقضوا طاعته، وجحدوا ولايته، وأطمعوا العبيد في خلافته، وقادوه الى بيعتهم، مصلته سيوفها مقذعة أسنتها، وهو ساخط القلب، هائج الغضب، شديد الصبر، كاظم الغيظ، يدعونه الى بيعتهم التي عمّ شؤمها الإسلام، وزرعت في قلوب أهلها الآثام، وعقّت سلمانها، وطردت مقدادها، ونفت جندبها، وفتقت بطن عمّارها، وحرّفت القرآن، وبذلت الأحكام، وغيّرت المقام، وأباحّت الخمس للطلاق، وسلّطت أولاد اللعناء على الفروج، وخلطت الحلال بالحرام، واستخفّت بالإيمان والاسلام، وهدمت الكعبة، وأغارت على دار الهجرة يوم الحرّة، وأبرزت بنات المهاجرين والأنصار للنكال والسوء، وألبستهن ثوب العار والفضيحة، ورخصت لأهل الشبهة في قتل أهل بيت الصفوة، وإبادة نسله واستيصال شافته، وسبي حرمه، وقتل أنصاره، وكسر منبره، وقلب مفخره،

وإخفاء دينه، وقطع ذكره. يا موالِي فلو عاينكم المصطفى وسهام الأمة مفرقة في أكبادكم، ورماحهم مشرعة في نحوركم، وسيوفها مولعة في دمائكم. يشفي أبناء العواهر غليل الفسق من ورعكم، وغيظ الكفر من إيمانكم، وأنتم بين صريع في المحراب قد فلق السيف هامته، وشهيد فوق الجنازة قد شكّت أكفانه بالسهم، وقتيل بالعراء قد رفع فوق القناة رأسه، ومكبّل في السجن قد رضّت بالحديد أعضاؤه، ومسموم قد قطّعت بجرع السمّ أمعاؤه، وشملكم عباديد، تفنيهم العبيد، وأبناء العبيد. فهل المحن يا سادتي إلا التي لزمتمكم - الخ^(١).

ولو لم يكن رأي أولئك المهاجرين لكانت العرب لأهل بيت نبيهم ﷺ في غاية التمكن. قال عبدالله بن جعفر لمعاوية لما أراد البيعة لابنه كما في (خلفاء ابن قتيبة) - «وإم الله لو ولّوه (أي: علياً عليه السلام) بعد نبيهم لوضعوا الأمر موضعه لحقه وصدقه، ولأطيع الرحمن وعصي الشيطان، وما اختلف في الأمة سيفان^(٢)».

وأما الخبر الرابع وقول كعب الأحبار فيه «نجدّه ينتقل بعد صاحب الشريعة واثنين من أصحابه إلى أعدائه» فهل كان السبب في انتقال الأمر إلى أعداء صاحب الشريعة إلا هو وصاحبه، ولا سيما في تدبير الشورى ودستوره في رجالها. فلم استرجع؟ هل كان استرجاعه إلا أستهزاء؟

وأما الخبر الرابع وقوله فيه: «كرهناه على حداثة السنّ، وحبّه بني عبدالمطلب» فردّ منه ومنهم على الله ورسوله، ولم يكره عثمان، وعينه معينا بعده مع علمه بأنّه يولّي بني أميّة، وهم يهدمون الدين، ويدّلون المؤمنين،

(١) رواه المجلسي في بحار الأنوار ١٠٢: ١٦٥، عن مصباح الزائر والمزار الكبير ضمن زيارة طويلة.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٧٣.

ويعزّزون المنافقين، ولولا بغضه لأمير المؤمنين عليه السلام، وبهتانته على أيّ حبّ أظهر عليه السلام لبني عبد المطلب وقد عمل مع أخيه لمّا طلب منه صاعاً من البر زائداً على حقه ما عمل من إحراقه بحديدة محمّاة. تعالوا أهل العالم ابصروا كلام هذا الرجل وفهم اتباعه.

قول المصنف «ومن كلام له عليه السلام لبعض أصحابه، وقد سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحقّ به» سأل أبو زيد النحوي خليل بن أحمد العروضي. لمّ هجر الناس علياً عليه السلام وقرباه، من النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم قرباه وموضعه من المسلمين موضعه، وعناه في الاسلام عناء؟ فقال «بهر والله نوره أنوارهم، وغلبهم على صفو كل منهل، والناس الى أشكالهم أميل. أما سمعت قول الأول يقول:

وكل شكل لشكله ألف أما ترى الفيل يألف الفيلة

قال: وانشدنا الرياشي في معناه عن العباس بن أحنف:

وقائل كيف تهاجرتما فقلت قولاً فيه إنصاف

لم يك من شكلي فهاجرته والناس أشكال والاف^(١)

وسأله أيضاً في مقام آخر فقال: ما بال أصحاب النبي كأنهم بنو أمّ واحدة، وعليّ عليه السلام كأنه ابن علة؟ فقال: تقدّمهم إسلاماً، وبذّهم شرفاً، وفاقهم علماً، ورجحهم حلماً، وكثرهم هدىً؛ فحسدوه، والناس الى أمثالهم وأشكالهم أميل^(٢).

وقيل للسجّاد عليه السلام: ما أشدّ بغض قريش لجذك عليّ عليه السلام! قال: لأنّه أورد أولهم النار، وألزم آخرهم العار^(٣).

(١) رواه الصدوق في علل الشرائع ١: ١٤٥ ح ١.

(٢) رواه السروي في مناقبه ٣: ٢١٣.

(٣) رواه ابن عساكر في ترجمة عليّ عليه السلام ٢: ٢٢٩ ح ٧٤١، والسروي في مناقبه ٣: ٢٢٠، والنقل بالمعنى.

وسأل الحسن بن فضال الرضا عليه السلام: كيف مال الناس عن أمير المؤمنين عليه السلام الى غيره وقد عرفوا فضله وسابقته، ومكانه من النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال: إنما مالوا عنه الى غيره لأنه كان قتل من آباءهم وأجدادهم وأعمامهم، وأخوالهم، وأقرباءهم المحاربين لله ولرسوله عدداً كثيراً، فكان حقدهم عليه لذلك في قلوبهم فلم يحبوا ان يتولّى عليهم، ولم يكن في قلوبهم على غيره مثل ذلك لانه لم يكن له في الجهاد بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل ما كان له ^(١).

وروى الزبير بن بكار في (موقعياته) خبراً طويلاً -وقد نقله ابن أبي الحديد في عنوان قوله عليه السلام للمغيرة بن أحنس «يا ابن اللعين الابتز»- وفيه أنّ عثمان قال لابن عباس: ولقد علمت أنّ الأمر لكم، ولكن قومكم دفعوكم عنه، واختزلوه دونكم فوالله ما أدري أرفعوه عنكم أم رفعوكم عنه -الى أن قال- فقال ابن عباس: فأما صرف قومنا عنّا الأمر فعن حسد قد والله عرفته، وبغي قد والله علمته. فالله بيننا وبين قومنا، وأما قولك إنك لا تدري أرفعوه عنّا أم رفعونا عنه فلعمرى أنك لتعرف أنّه لو صار إلينا هذا الأمر ما ازددنا به فضلاً الى فضلنا، ولا قدراً الى قدرنا، وإنّا لأهل الفضل وأهل القدر، وما فضل فاضل إلّا بفضلنا، ولا سبق سابق إلّا بسبقنا، ولو لا هدينا ما اهتدى أحد، ولا أبصروا من عمى ^(٢).

وروى الواقدي في (شوراه) -وقد نقله ابن أبي الحديد أيضاً ثمة- عن ابن عباس -في خبر- قال: فقال عثمان له عليه السلام: فإن كنت تزعم أنّ هذا الأمر جعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم لك فقد رأيناك حين توفي نازعت. ثم أقررت، فإن كانا لم

(١) رواه الصدوق في علل الشرائع ١: ١٤٦ ح ٣.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٧٥، شرح الخطبة ١٣٣.

يركبا من الأمر جددا فكيف أذعنت لهما بالبيعة ونجعت بالطاعة - إلى أن قال - فقال علي عليه السلام : ... واما عتيق، وابن الخطاب فان كانا أخذنا ما جعله رسول الله ﷺ لي فأنت أعلم بذلك والمسلمون، ومالي ولهذا الأمر وقد تركته منذ حين - الخبر^(١).

قلت: يكفيهم لإتمام الحجّة عليهم ادعاؤه، ونزاعه أولاً، وأما إقراره أخيراً فكان عن اضطرار لعدم حصول أنصار له بعد تكرار الاستنصار منه. وروى الجوهرى في (سقيفته) - وقد نقله ابن أبي الحديد ثمة أيضاً - عن محمد بن قيس الأسدي عن معروف بن سويد قال: كنت بالمدينة أيام بؤيع عثمان. فرأيت في المسجد رجلاً جالساً وهو يصفق بإحدى يديه على الأخرى والناس حوله ويقول: واعجبا من قريش واستيثارهم بهذا الأمر على أهل هذا البيت معدن الفضل، ونجوم الأرض، ونور البلاد، والله إنّ فيهم لرجلاً ما رأيت رجلاً بعد رسول الله ﷺ أولى منه بالحق، ولا أقضى بالعدل، ولا أمر بالمعروف، ولا أنهى عن المنكر.

قال: فسألت عنه فقيل: هذا المقداد. فتقدّمت إليه، وقلت: أصلحك الله! من الرجل الذي تذكر؟ قال ابن عم نبيك رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب. قال: فلبثت ما شاء الله ثم إنني لقيت أباذر فحدّثته ما قال المقداد فقال: صدق. قلت: فما يمنعكم أن تجعلوا هذا الأمر فيهم؟ قال: أبى ذلك قومهم - الخبر^(٢).

وقال ابن قتيبة في (خلفائه) - بعد ذكره أنّ عدي بن حاتم الطائي دعا طيناً قومه الى نصرته عليه السلام لما أراد حرب الجمل، وقال لهم «قد أظلكم علي عليه السلام»

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٧٧، شرح الخطبة ١٣٣.

(٢) رواه الجوهرى في السقيفة: ٨١، وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٨٠، شرح الخطبة ١٣٣، واللفظ لابن أبي الحديد.

والناس معه من المهاجرين والبدرين والأنصار فكونوا أكثرهم عدداً فإنّ هذا سبيل للحَيِّ فيه الغنى والسرور، وللقَتِيل فيه الحياة والرزق» فصاحت طيء نعم. حتّى كاد أن يصمّ من صياحهم - أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَقْدَمَ عَلَى طِيءٍ أَقْبَلَ شَيْخٌ مِنْ طِيئِ هَرَمٍ مِنَ الْكَبَرِ فَرَفَعَ لَهُ مِنْ حَاجِبِيهِ، فَنَظَرَ إِلَى عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ لَهُ: أَنْتَ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ؟ قَالَ: نَعَمْ قَالَ: مَرْحَباً بِكَ وَأَهْلاً، قَدْ جَعَلْنَاكَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ اللَّهِ، وَعَدِي بْنُ حَاتِمٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ، وَنَحْنُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، لَوْ أَتَيْتَنَا غَيْرَ مُبَايَعِينَ لَكَ لِنَصْرِنَا لِقَرَابَتِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَيَّامِكَ الصَّالِحَةِ، وَلَنْ كَانَ مَا يَقَالُ فِيكَ مِنَ الْخَيْرِ حَقّاً إِنْ فِي أَمْرِكَ وَأَمْرُ قَرِيشٍ لِعَجَباً إِذْ أَخْرُوكَ وَقَدَّمُوا غَيْرَكَ، سِرَ فَوَاللَّهِ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْكَ مِنْ طِيئٍ إِلَّا عَبْدٌ أَوْ دَعِي^(١).

وقال ابن عبد ربه في (عقده): قال ابن عباس، ماشيت عمر بن الخطاب يوماً فقال لي: يا ابن عباس ما يمنع قومكم منكم، وأنتم أهل البيت خاصة؟ قلت: لا أدري قال: لكنّي أدري. أنكم فُضِّلْتُمْ بالنبوة فقالوا: إن فضّلوا بالخلافة لم يبقوا لنا شيئاً وإنّ أفضل النصيبين بأيديكم بل ما أخالها إلّا مجتمعة لكم، وإن نزلت على رغم أنف قريش^(٢).

وروى ابن ديزيل - وقد نقله ابن أبي الحديد عند قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَشَارُوا عَلَيْهِ بِالاستعداد للشام، مسنداً عن زيد بن أرقم قال: قال النبي ﷺ أَلَا أَدْلِكُمْ عَلَى مَا إِنْ تَسَالَمْتُمْ عَلَيْهِ لَمْ تَهْلِكُوا؟ إِنْ وَلِيَكُمْ اللَّهُ وَإِمَامَكُمْ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَنَاصِحُوهُ وَصَدِّقُوهُ فَإِنَّ جَبْرِئِيلَ أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ^(٣).

وقال ابن أبي الحديد بعد نقله: فإن قلت: هذا نص صريح في الإمامة فما

(١) جاء في الإمامة والسياسة ١: ٥٧ و ٥٨.

(٢) روى ابن عبد ربه في العقد الفريد ٥: ٢٢، مناظرة بين ابن عباس وعمر لكن بغير هذا المتن والمناظرة بينهما جاءت في الكتب بألفاظ مختلفة.

(٣) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٥٥، شرح الخطبة ٤٣.

الذي تصنع المعتزلة بذلك؟ قلت: يجوز أن يريد أنه إمامهم في الفتاوى والأحكام الشرعية لا في الخلافة، وقال إن قول شيوخه البغداديين إن الإمامة كانت له إن رغب فيها نازع عليها، وأمير المؤمنين لم ينازع الأئمة الثلاثة، ولا جرد السيف فدل ذلك على إقراره لهم فلذلك توليهاهم^(١).

قلت: فإن كان هذا الدين؛ فالحق للملحدين، وإن كان هؤلاء عقلاء؛ فأقولهم ضحكة المجانين. فنازع يوم السقيفة حتى أرادوا إحراقه مع امرأته وابنيه وكتب إليه معاوية «كنت تقاد لبيعة أبي بكر كما يقاد الجمل المخشوش»^(٢) ونازع يوم الشورى حتى هدّوه بقتله بالسيف حسب دستور عمر في من لم يقبل دستوره، ولم يتكلم يوم عمر لأته لم يقدر على التكلم في قبال سلطنة مستقرة، وهل يقدر رجل واحد أو بيت واحد أن يجرد السيف في وجه حكومة قاهرة؟! إلا أنهم كما أنكروا النص المتواتر لا غرو أن ينكروا نزاعه وقد عرفت خبر (كتاب شورى الواقدي) أن عثمان قال له «فإن كنت تزعم أن هذا الأمر جعله النبي لك. فلقد رأيناك حين توفي نازعت ثم أقررت» ولما أراد عثمان اغراء العامة به بأن يقول ﷺ في أبي بكر وعمر شيئاً قال ﷺ له: «مالي ولهذا الأمر وقد تركته منذ حين».

وروا أن عمر قال لابن عباس -وقد نقله ابن أبي الحديد عند شرح قوله ﷺ لله بلاد فلان- أنتم أهل رسول الله وآله وبنو عمه. فما تقول في منع قومكم منكم. قال «لا أدري علّتها، والله ما أضمرنا لهم إلا خيراً» قال: اللهم غفرا. إن قومكم كرهوا أن يجتمع لكم النبوة، والخلافة فتذهبوا في السماء

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٥٥، شرح الخطبة ٤٣.

(٢) جاء هذا المعنى في رواية ابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧، والشريف الرضي في نهج البلاغة ٣: ٣٣، الكتاب ٢٨.

وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٣٣، شرح الكتاب ٢٨، وغيرهم وأقرب الألفاظ لفظ ابن مزاحم.

شمخاً وبذخاً، ولعلكم تقولون إنّ أبابكر أوّل من أخركم، أما إنّه لم يقصد ذلك، ولكن حضر أمر لم يكن بحضرته أحزم ممّا فعل، ولو لا رأي أبي بكر فيّ لجعل لكم من الأمر نصيباً، ولو فعل ما هنا كم مع قومكم أنّهم ينظرون إليكم نظر الثور الى جازره»^(١).

وروى إبراهيم الثقفي في كتابه عن عبدالرحمن بن أبي ليلى أنّه لما كثر أقاويل الناس في أمير المؤمنين عليه السلام وفي المتقدمين عليه قال له عليه السلام: ما أدري ما أقول إذا سئلت عن المتقدمين عليك. فإن قلت: إنّهم كانوا أولى منك. فعلام نصبك النبي ﷺ في حجة الوداع، وقال ما قال، وانت كنت أنت أولى فعلام نتولّى أولئك؟ فقال عليه السلام: إنّ الله تعالى قبض نبيّه ﷺ وأنا يوم قبضه أولى بالناس منّي بقميصي هذا، وإنّه كان من النبي ﷺ إليّ عهد لو خزمتوني بأنفي لأقررت سمعاً وطاعة - إلى أن قال - فقال عبدالرحمن له عليه السلام: أنت يا أمير المؤمنين كما قال الأول.

لعمرى لقد أيقظت من كان نائماً وأسمعت من كانت له أذنان^(٢)
«فقال يا أخا بني أسد» كان الرجل من دودان بن أسد بن خزيمة. فقد عرفت أنّ المفيد نقله «يا ابن دودان» والصدوق نقله «يا أخا بني دودان»^(٣)
وبنو أسد في العرب اثنان أحدهما من مضر وهو «أسد بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر» والآخر من ربيعة وهو «أسد بن ربيعة بن نزار».
هذا، وفي (عيون ابن قتيبة) قال المساور أي: العبسي للمرار أي:
الأسدي.

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) رواه عن الثقفي المفيد في اماليه: ٢٢٣ ح ٢، مجلس ٢٦، والنقل بتلخيص.

(٣) الارشاد: ١٥٦، وعلل الشرائع ١: ١٤٦، وامالي الصدوق: ٤٩٥.

ما سرّني أنّ أمّي من بني أسد وأنّ ربّي يتّجيني من النار
وأنّهم زوّجوني من بناتهم وأنّ لي كلّ يوم ألف دينار
فأجابه المرار:

فلمست للأُم من عبس ومن أسد وإنّما أنت دينار ابن دينار
وان تكن أنت من عبس وأمّهم فإنّ أمّكم من جارة الجار
قال دينار ابن دينار عبد ابن عبد وجارة الجار الاست والجار الفرّج^(١).
«أنّك لقلق الوضين» قال في النهاية بعد نقل كلامه عليه السلام أراد أنّه سريع
الحركة يصفه بالخفة، وقلة الثبات كالحزام إذا كان رخواً وهو بطن منسوج
بعضه على بعض يشدّ به الرجل على البعير كالحزام للسرّج^(٢).

«ترسل في غير سدد» قالوا: أي: تطلق الدابة في غير استقامة، وقد عرفت
أنّ الصدوق، والمفيد روياه «ترسل غير ذي مسد»^(٣) والمسد حبل من ليف أو
خوص، وقد يكون من جلود الابل أو أوبارها - أي تطلق مركباً غير ذي حبل
فلا تقدر على أخذه إذا أردت أخذه - والمراد تتكلم في موضع لا ينبغي التكلّم
فيه لعدم قدرتك على جبران ما يحدث منه لأنّه عليه السلام كان في أصعب موقف
بصفين كما عرفت من رواية الصدوق، وأكثر أصحابه كانوا غير
مستبصرين فيه، وكيف وكانت منهم الخوارج الذين أحدثوا في أمره بمجرد
رفع معاوية المصاحف على القناة. فأجبروه على التحكيم ثم كفّروه فكيف
امكنه عليه السلام الشكاية منهم، ونسبة الظلم الى صديقهم وفارقهم.

ذاكر رجل مع الباقر عليه السلام شيئاً من أمرهما فقال عليه السلام «ضربوكم على دم

(١) عيون الاخبار ٤: ١٣.

(٢) النهاية ٥: ١٩٩، مادة وضن والنقل بتصرف.

(٣) كذا في الارشاد: ١٥٦، ولفظ اللعل ١: ١٤٦، «ترسل في غير سدد» ولفظ الامالي: ٤٩٥، «ترسل عن ذي مسد».

عثمان ثمانين سنة، وهم يعلمون أنه كان ظالماً فكيف إذا ذكرتم صنمهم^(١).
«ولك بعد ذمامة» أي: حرمة.

«الصهر» قال ابن أبي الحديد ويروى «ماتة الصهر» أي: وسيلته قال:
قال عليه السلام ذلك لأن زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ كانت أسدية، وهي بنت
جحش بن رباب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن أسد
بن خزيمة وأمها اميمة بنت عبدالمطلب فهي بنت عمة النبي ﷺ،
والمصاهرة المشار إليها هي هذه، ولم يفهم الرواندي فقال «كان عليه السلام تزوج
في بني أسد»^(٢) ولم يصب فإنه عليه السلام لم يتزوج فيهم. ثم ذكر ابن أبي الحديد
أولاده عليه السلام وأمّهاتهم لبيان عدم تزوجه فيهم^(٣).

قلت: إن مدّعاؤه وإن كان صحيحاً إلا أن دليله أعم فللخصم أن يقول
تزوج بأسدية لم تكن ذات ولد. ثم يمكن أن يريد عليه السلام بالمصاهرة ما ذكره من
زينب زوج النبي ﷺ وهي أول من مات من أزواجه ﷺ بعده، وكانت
قبله عند زيد بن حارثة مولاه، ويمكن أن يريد عليه السلام بالمصاهرة كون أن
جحشاً وهو أسدي تزوج عمته عليه السلام اميمة، ويمكن أن يريد عليه السلام بالمصاهرة
كون أم كلاب الثالثة وكلاب جدّ عبدمناف جدّ جدّه عليه السلام - هند بنت دودان بن
أسد، وأمّ لؤي بن غالب الثالثة ولؤي أبو جدّ كلاب - تماضر بنت الحارث بن
ثعلبة بن دودان بن أسد، وأمّ تلك رهم بنت كاهل بن أسد بن خزيمة كما صرح
به كاتب الواقدي في (طبقاته) في أمّهات آباء النبي ﷺ^(٤)، والصهر يعمّ
أقرباء الزوجين. قال الجوهرى: «وكّل شيء من قبل الزوج مثل الأب والأخ فهم

(١) رواه الكليني في الكافي ٨: ١٨٩ ح ٢١٥.

(٢) شرح الراوندي ٢: ١٢٣.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٤، والنقل بتصرف يسير.

(٤) طبقات ابن سعد ١ ق ١: ٣٤.

الأحماء، وكلّ شيء من قبل المرأة فهم الاختان والصهر يجمع هذا كلّ»^(١).
ورعاية ذمامة الصهر كرعاية ذمامة الرحم قال تعالى: ﴿وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً﴾^(٢) وكانت عداوة يزيد بن عبد الملك مع يزيد ابن المهلب لأنّه كان عذّب أصهاره آل أبي عقيل، فكانت عنده بنت محمّد بن يوسف أخي الحجاج بن يوسف، وهي أمّ ابنه الوليد. فعذبهم أيّام سليمان بن عبد الملك بعداوة سليمان مع الحجاج لأنّه كان حمل الوليد أخاه على خلعه، فكان يزيد بن عبد الملك حلف لئن أمكن من يزيد بن المهلب ليقطعنّ منه طابقاً. فكان ذلك سبباً لفراره من سجن عمر بن عبد العزيز، وخروجه حتّى قتل مع أهل بيته.

وفي (الطبري) أنّ النبي ﷺ لما قسّم سبايا بني المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث لثابت بن قيس أو لابن عم له، فكاتبته على نفسها وذكر أنّها جاءت الى النبي ﷺ، واستعانت به على كتابتها وأنّ النبي ﷺ قال لها: فهل لك في خير من ذلك؟ أقضي كتابتك، وأتزوجك قالت: نعم قال: قد فعلت، وخرج الخبر الى الناس أنّ النبي ﷺ تزوج جويرية بنت الحارث. فقال الناس اصهار النبي ﷺ فأرسلوا ما بأيديهم. فاعتق بتزوجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق. فما علم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها^(٣).

«وحقّ المسألة» روى (الكافي) عن الصادق عليه السلام قال: قرأت في كتاب علي عليه السلام أنّ الله تعالى لم يأخذ على الجهّال عهداً بطلب العلم حتّى أخذ على

(١) صحاح اللغة ٢: ٧١٧، مادة صهر.

(٢) الفرقان: ٥٤.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٢٦٣، ستة ٦، والنقل بتلخيص.

العلماء عهداً ببذل العلم للجّهال لأنّ العلم كان قبل الجهل^(١).

«وقد استعلمت فاعلم اما الاستبداد» أي: التقدم.

«علينا بهذا المقام» أي: الخلافة والسلطنة.

«ونحن الاعلون نسباً» ممّن تقدم علينا قال الباقر عليه السلام: كان للنبي صلّى الله عليه وآله

صديقان يهوديان قد آمنّا بموسى عليه السلام وأتيا النبي صلّى الله عليه وآله سمعا منه وكانا قد قرءا التوراة. وصحف ابراهيم وموسى عليه السلام وعلمّا علم الكتب الأولى. فلما قبض الله تعالى رسوله أقبلا يسألان عن صاحب الأمر بعده، وقالّا: إنّه لم يمت نبيّ قط الأوّل خليفة يقوم بالأمر في أمّته بعده، قريب القرابة إليه من أهل بيته، عظيم الخطر جليل الشأن. فقال أحدهما لصاحبه: هل تعرف صاحب هذا الأمر من بعد النبيّ. قال الآخر: لا أعلمه إلّا بالصفة التي أجدها في التوراة. هو الأصلح المصفرّ قال: فلما نظرا الى أبي بكر قالّا: ليس هذا صاحبنا، ثم قالّا له: ما قرابتك من النبيّ قال: إنّي رجل من عشيرته وهو زوج ابنتي عائشة قالّا: ليس غير هذا؟ قال: لا. قالّا: ليست هذه بقرابة. قالّا: فأخبرنا أين ربك؟ قال: فوق سبع سموات. قالّا: هل غير هذا قال: لا. قالّا: دلّنا على من هو أعلم منك. فأرشدهما الى عمر - إلى أن قال -:

فأرشدهما عمر الى عليّ عليه السلام فلما نظرا إليه قال أحدهما: إنّه الرجل الذي نجد صفة في التوراة. إنّه وصي هذا النبيّ وخليفته، وزوج ابنته وابو السبطين والقائم بالحق بعده، فلما سألاه قالّا: هذه القرابة الفاخرة والمنزلة القريبة، وهذه الصفة التي نجدها في التوراة وقال عليه السلام في جواب سؤالهما إن شئتما أنبأتكما بالذي كان على عهد نبيّكما، وإن شئتما أنبأتكما

(١) أخرجه الكليني في الكافي ١: ٤١ ح ١.

بألذي كان على عهد نبيّنا - الخبر^(١).

«والأشدّون بالرسول ﷺ نوطاً» أي: لصوقاً، ويكفي في شدّة نوطهم بالنبيّ ﷺ قوله تعالى ﴿فقلّ تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم﴾^(٢) فجعل عزّ وجلّ ابني أمير المؤمنين عليّاً أبناء النبيّ ﷺ، وامرأة أمير المؤمنين عليّاً نساء النبيّ ﷺ ونفس أمير المؤمنين عليّاً نفس النبيّ ﷺ.

قال المأمون يوماً لأبي الحسن الرضا عليّاً أخبرني بأكبر فضيلة لأمر المؤمنين عليّاً يدلّ عليها القرآن.

فقال الرضا عليّاً: هو في المباهلة قال الله تعالى ﴿فمن حاجّك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقلّ تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثمّ نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين﴾^(٣) فدعا النبيّ ﷺ الحسن والحسين عليّاً فكانا ابنيه، ودعا فاطمة عليّاً فكانت في هذا الموضع نساءه، ودعا أمير المؤمنين عليّاً فكان نفسه بحكم الله عزّ وجلّ، وقد ثبت أنّه ليس أحد من خلق الله أجلّ من النبيّ وأفضل، فوجب أن لا يكون أحد أفضل ممّن هو نفس الرسول ﷺ بحكم الله عزّ وجلّ.

فقال المأمون: أليس الله قد ذكر الأبناء بلفظ الجمع، وإنما دعا النبيّ ﷺ ابنه خاصة، وذكر النساء بلفظ الجمع وإنما دعا النبيّ ﷺ ابنته وحدها فلم لا جاز أن يذكر الدعاء لمن هو نفسه، ويكون المراد نفسه في الحقيقة دون غيره فلا يكون له ما ذكرت من الفضل.

فقال الرضا عليّاً: ليس بصحيح ما ذكرت، وذلك أنّ الداعي إنّما يكون

(١) أخرجه الصدوق في التوحيد: ١٨٠ ح ١٥، النقل بتصرف يسير.

(٢) و (٣) آل عمران: ٦١.

داعياً لغيره كما يكون الأمر أمراً لغيره، واذ لم يدع النبي ﷺ رجلاً في المباهلة إلا أمير المؤمنين عليه السلام ثبت أنه نفسه التي عناها الله تعالى في كتابه، وجعل حكمه ذلك في تنزيله.

فقال المأمون: إذا ورد الجواب سقط سؤال^(١).

«فإنها كانت أثره شحت عليها نفوس قوم» قال ابن أبي الحديد: يعني به على قولنا نفوس أهل الشورى، وعلى قول الامامية نفوس أهل السقيفة^(٢).

قلت: يشهد لقول الامامية قوله عليه السلام في كتابه الى عثمان بن حنيف في أمر فذك «فشحت عليها نفوس قوم»^(٣) فلا ريب أن الآخذين لذك إنما كانوا أهل السقيفة وهل يوم الشورى إلا فرع يوم السقيفة، ولولا أثر يوم السقيفة لم يوجد يوم شورى ومؤسس يوم الشورى أيضاً كان رجال أهل السقيفة، وهل كان يوم السقيفة يوماً لا يشكاه منه، وقد أرادوا إحراقه وإحراق أهل بيته، وهل كان يوم السقيفة يوماً تخفى سواته حتى يواريه، ولقد أجاد أبو بكر بن قريعة القاضي في أبياته في ذاك اليوم وما ترتب عليه.

يا من يسائل دائماً	عن كلّ معضلة سخيّفه
لا تكشفن مغطاً	فلربما كشفت عن جيّفه
ولربّ مستور بدا	كالطبل من تحت القطيّفه
إنّ الجواب لحاضر	لكنّني أخفيّه خيّفه
لو لا اعتداء رعيّة	ألقي سياستها الخليفه
وسيوف أعداء بها	هاماتنا أبداً تقيّفه

(١) رواء الشريف المرتضى في الفصول المختارة ١: ١٧، والنقل بتصرف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٧، والنقل بالمعنى.

(٣) نهج البلاغة ٣: ٧١، الكتاب ٤٥.

ل محمّد جملاً لطيفه	لنشرت من أسرار آ
ه مالك وأبو حنيفه	تغنّيك عمّا قد روا
أصيب من يوم السقيفه	وأريّتكم أنّ الحسين
بالليل فاطمة الشريفه	ولأنيّ حال ألجّدت
عن وطأ حجرتها الشريفه	ولما حمت شيخيكم
ماتت بغصّتها أسيفه	اوه لبنت محمّد

وهل شكاياته عليه السلام من أهل السقيفة أمر غير متحقق حتّى يتشكك فيه، ومع تقيته عليه السلام منهم أمر متواتر. روى ابن بكير الغنوي عن حكيم بن جبير قال: حدّثنا من شهد علياً عليه السلام بالرحبة يخطب فقال في ما قال: «أيّها الناس! انكم قد أبيتم إلا أن أقول. أما ورب السماء والأرض لقد عهد إليّ خليلي أنّ الأمة ستغدر بك من بعدي»^(١).

وروى إسماعيل بن سالم عن ابن أبي ادريس الأودي قال: سمعت علياً يقول: إنّ في ما عهد إليّ النبيّ الأمي ﷺ أنّ الأمة ستغدر بك من بعدي^(٢). وقد روى العباس بن عبدالله العبدى عن عمرو بن شمر عن رجاله عن عليّ عليه السلام قال في كلام: «حتّى قبض الله تعالى نبينه ﷺ فكانت الطامة الكبرى»^(٣). إلا أنّ دأب إخواننا التشكيك في البديهيات.

هذا، ومن أسباب شخّ نفوس قوم -وهم قريش- عليه السلام بنيل الأمر إليه أنّهم علموا أنّه لو صار الأمر إليه لا يرى غيره مستحقاً لكون الإمامة عنده كالنبوة أمراً من قبل الله تعالى، فلا يدع رجوع الأمر إليهم يوماً، ولذا شخّوا عليه السلام يوم الشورى أيضاً كالسقيفة فقال عليه السلام -كما في (خلفاء ابن قتيبة)- «فما كانوا لولاية أحد منهم بأكره منهم لولايتي، لأنّهم كانوا يسمعونني وأنا

احاجّ أبا بكر، فأقول: يا معشر قريش أنا احقّ بهذا الأمر منكم ما كان منا من يقرأ القرآن ويعرف السنّة، فخشوا إن وليت عليهم أن لا يكون لهم في هذا الأمر نصيب» - إلى آخره^(١).

والعجب أنّ بعض العامة كانوا يقولون: إنّ مذهب الشيعة كان سياسة من بعض الملوك مع أنّ أصل اختيار قريش لأبي بكر كان سياسة منهم حتّى يحصل لهم شركة في الأمر، فقال المغيرة بن شعبة لأبي بكر وعمر يوم السقيفة حاثاً لهما على ادعاء الامر «أتريدون أن تنظروا خيل الحبلّة من أهل هذا البيت وسعوها في قريش تنّسع»^(٢).

وقال أمير المؤمنين عليه السلام يوم السقيفة لعمر - كما في (الطبري) وغيره - «أمّرت أبا بكر اليوم ليؤمّرك غداً»^(٣) وقال عليه السلام لعبد الرحمن بن عوف يوم الشورى لما بايع عثمان مثل ذلك^(٤)، ولما كان عمار يوم السقيفة يحضّ عليه عليه السلام انتهره بنو مخزوم وسبّوه، وقالوا له: ما أنت والدخالة في أمر قريش وهنا قول المقداد يوم السقيفة صافقاً إحدى يديه على الأخرى: واعجباً من قريش واستيثارهم بهذا الأمر على أهل هذا البيت معدن الفضل ونجوم الأرض - الخ^(٥) ومزّ قول عمر وعثمان لابن عباس أتدري ما منع قومكم منكم^(٦).

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٥٥.

(٢) رواء الجوهرى في السقيفة: ٦٨.

(٣) جاء في الإمامة والسياسة ١: ١١، وفي السقيفة: ٦٠، وغيرها، لكن لم يوجد الحديث في اخبار السقيفة في تاريخ الطبري.

(٤) رواء الطبري في تاريخه ٣: ٢٩٧، سنة ٢٣، والمفيد في الارشاد: ١٥٢.

(٥) رواهما الجوهرى في السقيفة: ٨١ و ٨٥، والأمران وقعا في يوم الشورى لا السقيفة.

(٦) مر كلاهما في هذا العنوان.

وانّما مذهب لا يجامع السياسة مذهب الشيعة حيث لا يرون لغير أمير المؤمنين عليه السلام وأحد عشر من عترته حقاً ولا أهل حق والسياسة ليست قائمة بحق، فمذهب الشيعة بالضد ممّا قالوا لم يمنع من نشره إلا السياسة، ولما أنشأ المعتضد كتاباً بلعن معاوية مستدلاً فيه بالكتاب والسنة والحجج الجليلة وأراد نشره؛ قال له قاضيه يوسف بن يعقوب: أخاف أن تضطرب العامة فقال المعتضد: ان تحرّكت العامة أو نطقت وضعت فيهم سيفي. قال له: «فما تصنع بالطالبيين الذين هم في كل ناحية يخرجون ويميل إليهم كثير من الناس بقرابتهم من النبي ﷺ وبمآثرهم، وفي هذا الكتاب اطراؤهم، وإذا سمع الناس ذلك كانوا إليهم أميل وكانوا أبسط ألسنة، وأثبت حجة منهم اليوم» - فأمسك المعتضد عن جوابه ولم يردّ عليه شيئاً، ولم يأمر في الكتاب بشيء^(١).

وملوك آل بويه كانوا شيعة متدينين، وكانوا متمكنين من خلع العباسيين ونصب العلويين كالرضي والمرتضى، ولم يفعلوا ذلك سياسة. وكيف لا يشحّون عليه عليه السلام فمع علمهم بأنّه لو صار الأمر إليه عليه السلام لم يدع صيرورته إليهم أبداً؛ علموا أنّهم لو صرفوا النظر عن وصول الأمر إليهم لم يدعهم إذا وصل الأمر إليه وهو أهم لتتمّره في ذات الله كما أفصحت عنه سيّدة نساء العالمين فقالت: مانقموا منه عليه السلام إلا تنمّره في ذات الله^(٢).

وقد كان عمر بن عبدالعزيز مع انه انما كان صالحاً بالنسبة الى بني أمية لا بالنسبة الى الواقع لم يقدر سليمان بن عبد الملك على نصبه لهواه فيه حتّى دبّر في أمره بجعل أخيه يزيد بن عبد الملك بعده، ولما أراد

(١) رواء الطبري في تاريخه ٨: ١٨٩، سنة ٢٨٤.

(٢) رواء عن السقيقة للجوهري الاربلي في كشف الغمة ٢: ١١٨، ورواه جماعة أخرى ايضاً.

العمل بالحق في الجملة، قتلوه.

قال الطبري في الخارجة الذين خرجوا على عمر بن عبدالعزيز في سنة (١٠٠) وأرسلوا رجلين لمناظرته فقالا له: أخبرنا عن يزيد لم تقره خليفة بعدك قال: صيّرته غيري. قالوا: أفرأيت لو ولّيت مالاً لغيرك ثم وكلته الى غير مأمون عليه أترك كنت أدّيت الأمانة الى من أنتمنك؟ فقال: أنظراني ثلاثاً فخرجاً من عنده وخاف بنو مروان أن يُخرج ما عندهم، وما في أيديهم من أموال، وأن يخلع يزيد؛ فدسّوا إليه من سقاه سمّاً فلم يلبث بعد خروجهما من عنده إلا ثلاثاً حتّى مات^(١).

وكما أنّ السياسة أخفت مذهب الشيعة مع كون حقيقته كالشمس في رابعة النهار فهل خليفة النبيّ إلا من كان مثله علماً وحلماً وفضلاً وتقوى؟ أم بالضد نشرت وشهرت مذهب السنة مع كون بطلانه واضحاً لاشتماله على الجمع بين الضدين وانكار المتواترات، وغير ذلك من خلاف مقتضى العقول. قال الطبري: قال الرشيد لعبدالله بن مصعب الزبيرى، ما تقول في الذين طعنوا عليه ففترقوا عنه فهم أنواع الشيع وأهل البدع، وأنواع الخوارج، أمّا الذين كانوا معه فهم أهل الجماعة الى اليوم فقال له: ما أحتاج أن أسأل بعد هذا اليوم عن هذا.

وسأله أيضاً عن منزلة أبي بكر وعمر من النبيّ ﷺ فقال له: كانت منزلتهما في حياته منه منزلتهما في مماته فقال: كفيتني ما أحتاج إليه^(٢). أفلم يكن هارون عارفاً بحقيقة الأمر؟ أكان عامياً يغفل بمثل هذه الكلمات؟ إلا أنّه لو كان لم يقبل قوله يقال له: وما أنت وهذا الأمر

(١) تاريخ الطبري ٥: ٣١١، سنة ١٠٠.

(٢) تاريخ الطبري ٦: ٥٣٤، سنة ١٩٣.

فكان مضطراً إلى قبول قوله.

ثم كيف سمى المتفرقين عن عثمان أهل الشيع وأهل البدع وأبوه أي أبو مصعب الزبيري - قائل الكلام وهو حواريتهم، وصاحبه طلحة أحد عشرتهم وستتهم، كانا ممن تفرق عنه بل من المؤلّبين عليه، وابن عوف حكم عمر الذي نصبه مات متهاجراً له.

وكيف سمّاهم أهل البدع، وعمار - المتفق على جلاله حتى من أعدائه - أحد قتلته. قال له عمرو بن العاص في صفين: ما ترى في قتل عثمان؟ فقال عمار: قتله فتح لكم باب كل سوء قال عمرو: فعليّ قتله؟ قال عمار: بل الله ربّي عليّ قتله، وعليّ معه. قال له عمرو: أكنت في من قتله؟ قال: كنت مع من قتله، وأنا اليوم أقاتل معهم. قال له عمرو: لِمَ قتلتموه؟ قال عمار: أراد أن يغيّر ديننا فقتلناه. فقال عمرو لأهل الشام: ألا تسمعون؟ قد اعترف بقتل عثمان قال عمار: وقد قالها قبلك فرعون لقومه: ألا تستمعون^(١).

وكذلك استدلاله للأول والثاني، ومنزلتهما بقرب قبريهما، ألم يعلم هارون أن النبي ﷺ أمر في مرضه بإخراجهما من المدينة بتأكيد في تجهيز جيش أسامة لئلا يشهدا موته فيحدثا فتنة؟ ألم يمنعه الثاني من الوصية لئلا يضلّوا بعده، وقال إنه ليهجر، ولم يخرج في جيش أسامة مع لعنه المتخلف وإعراضه عنهما لما حضراه في احتضاره؟

«وسخت عنها نفوس آخرين والحكم الله» قال ابن أبي الحديد: «سخت:

يعني جادت»^(٢) قلت: «سخت به» بمعنى جادت، واما «سحا عنه» كما هنا

فبمعنى تركه. قال الجوهري: «سخت نفسي عن الشيء» إذا تركته^(٣).

(١) رواه ابن مزامح في وقعة صفين: ٣٣٨، والنقل بتصرف يسير، والآية ٢٥ من سورة الشعراء.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٤.

(٣) صحاح اللغة ٦: ٢٣٧٣، مادة سحا.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: «يعني عليه السلام بقوله وسخت عنها نفوس آخرين: نفسه» وتبعه الخوئي أيضاً^(١).

قلت: بل أراد عليه السلام بقوله «نفوس آخرين» نفوس المهاجرين والأنصار غير الشيخين واتباعهما، كما أن المراد بقوله عليه السلام: «شخت عليها نفوس قوم» الشيخان واتباعهما من قريش.

ونظير كلامه عليه السلام هذا: قول زوجته سيّدة نساء العالمين عليها السلام لما انصرفت من مجلس أبي بكر: هذا ابن أبي قحافة قد ابتزني نحلة أبي، وبلغه أبنّي والله لقد اجدّ في ظلامتي، وألّد في خصامي حتّى منعتني قيلة نصرها، والمهاجرة وصلها، وغضّت الجماعة دوني طرفها، فلا مانع ولا دافع^(٢) والحكم بيننا وبين الشاحين عليها والساخين عنها الله الذي يجري كل نفس بما كسبت.

«والمعود إليه يوم القيامة» هكذا في (ابن أبي الحديد)^(٣) و(المصرية)، ولكن في (ابن ميثم والخطبة)^(٤): «والمعود إليه القيامة».

وفي كلام الصّديقة لأبي بكر في ذلك برواية أحمد بن أبي طاهر البغدادي في (بلاغاته) أبتزّارث أبي، أفي الكتاب أن ترث أباك، ولا أرث أبي؟ لقد جنّت شيئاً فرياً، فدونها مخطومة مرحولة، تلقاك يوم حشرك، فنعم الحكم الله، والزعيم محمّد، والموعود القيامة وعند الساعة يخسر المبطلون، ولكلّ نبأ مستقر وسوف تعلمون^(٥).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٤، وشرح الخوئي ٤: ٢٧٥.

(٢) رواه الطبرسي في الاحتجاج ١: ١٠٧، والنقل يتصرف في اللفظ.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٤.

(٤) لفظ شرح ابن ميثم ٣: ٢٩٢، أيضاً نحو المصرية.

(٥) بلاغات النساء: ٢٦.

«ودع عنك نهباً صريحاً في حجراته» إقتصر في (المصرية) من هذا البيت، وهو بيت امرئ القيس على صدره هذا، وفيها سقط، فالنهج كان مشتملاً على عجزه وهو. «ولكن حديثاً ما حديث الرواحل»^(١) لاشتغال (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢) عليه وأما قول ابن أبي الحديد: روي أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يستشهد إلا بصدره فقط وأتمه الرواة^(٣)؛ فلم يدل إلا على أن النهج وإن كان مشتملاً عليه إلا أن أصل كلامه عليه السلام كان خالياً منه، وإنما زاده الرواة فأخذ منهم المصنّف، وقد عرفت أن روايه الصدوق كانت خالية منه، ورواية المفيد كانت خالية من أصله^(٤).

قال ابن أبي الحديد: وكان من قصّة هذا الشعر أن امرأ القيس لما تنقّل في أحياء العرب بعد قتل أبيه نزل على رجل من جديلة طي يقال له: طريف بن مل فأجاره وأكرمه وأحسن إليه؛ فمدحه وأقام عنده، ثم انه لم يوله نصيباً في الجبلين أجاً وسلمى فخاف أن لا يكون له منعة؛ فتحول ونزل على خالد بن سدوس بن أسمع النبهاني فأغارت بنو جديلة على امرئ القيس وهو في جوار خالد بن سدوس فذهبوا بإبله. وكان الذي أغار عليه منهم باعث بن حويص، فلما أتى امرأ القيس الخبر ذكر ذلك لجاره فقال له: أعطني رواحك ألحق عليهم القوم فأردّ عليك إبلك، ففعل فركب خالد في أثر القوم حتى أدركهم فقال: يا بني جديلة! أغرتم على إبل جاري. فقالوا: ما هو لك بجار. قال: بلى، وهذه رواحله. قالوا: كذلك؟ قال: نعم. فرجعوا إليه فانزلوه عنهن وذهبوا بهن وبالأبل وقيل بل انطوى خالد على الأبل فذهب بها فقال

(١) في ديوان امرئ القيس: ٩٣، «دع عنك...» بلا واو.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٤، وشرح ابن ميثم ٣: ٢٩٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٥.

(٤) كذا في اللعل ١: ١٤٦، والامالي: ٤٩٥، والارشاد: ١٥٦.

امرؤ القيس دع عنك نهبا... البيت^(١).

قلت: والذي رواه أبو الفرج في (الآغانى) هكذا: نزل امرؤ القيس في أرض طيء برجل من بني جديلة يقال له المعلّى بن تيم فقال فيه:

كأنّى إذ نزلت على المعلّى نزلت على البواذخ من شمام
فما ملك العراق على المعلّى بمقتدر ولا ملك الشام

فلبث عنده، وأخذ إبلاً هناك فعدا قوم من بني جديلة يقال لهم بنوزيد فطردوا الإبل وكانت لامرئ القيس رواحل مقيّدة عند البيوت خوفاً من أن يدهمه امرؤ ليسبق عليهن، فخرج حينئذٍ فنزل ببني نبهان من طيء فخرج نفر منهم فركبوا الرواحل ليطلبوا له الإبل فأخذتهن جديلة فرجعوا إليه بلا شيء، فقال:

وأعجبني مشي الحزقة خالد كمشي اتان حُلّت بالمناهل
فدع عنك نهباً صيح في حجراته ولكن حديثاً ما حديث الرواحل
ففرقت عليه بنو نبهان فرقاً من معزى يحلبها - الخبر^(٢).

ورواه ابن الأثير في (كامله) هكذا: «نزل (امرؤ القيس) على المعلّى بن تيم الطائي فأقام عنده وأخذ إبلاً هناك. فعدا قوم من جديلة يقال لهم بنوزيد عليها فأخذوها فأعطاه بنو نبهان معزى يحلبها فقال:

إذا ما لم يكن إبل فمعزى كأنّ قرون جلتها العصي^(٣)

وفي (اشتقاق ابن دريد): أن من رجال طيء في الجاهلية باعث بن حويص، وهو الذي أغار على إبل امرئ القيس فقال:

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٥.

(٢) الآغانى ٩: ٩٤، والنقل بتلخيص.

(٣) كامل ابن الأثير ١: ٥١٨.

تلاعب باعث بزيمة خالد واودى دثار في الخطوب الاوائل
ودثار راعي امرئ القيس^(١).

وأما لغة البيت: فحجرات بالفتح جمع حجرة مثل جمرة وجمرات ومعنى حجراته نواحيه، وأما تركيبه فقال ابن أبي الحديد: ما في «حديثاً ما» يحتمل أن تكون ابهامية، وهي التي إذا اقترنت باسم نكرة زادته إبهاماً وشياعاً كقولك أعطني كتاباً ما. تريد أيّ كتاب كان، ويحتمل أن تكون صلة مؤكدة كالتّي في قوله تعالى ﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾^(٢) -إلى أن قال- وجاز أن يجعل «ما» موصولة بمعنى الذي، وصلتها الجملة، أي: الذي هو حديث الرواحل، ثم حذف صدر الجملة كما حذف في: (تماماً على الذي أحسن) ويجوز أن يجعل ما استفهامية بمعنى أيّ^(٣).

وتبعه الخوئي^(٤) وقد أخذ ابن أبي الحديد من الزمخشري في قوله تعالى: ﴿مثلاً ما﴾^(٥) والتحقيق أنّ ما هذه إبهامية لكنّها لا تزيد النكرة إبهاماً، بل تقلّل إبهامها حتّى تقرّبها الى المعرفة، لأنّها في المعنى الوصف لها، والوصف إمّا حقير كما في قوله تعالى ﴿إنّ الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها﴾^(٦) وإمّا عظيم كما في المثل: «لأمرٍ ما جدع قصيرٌ أنفه»^(٧) وكما هنا، وأما الصلة المؤكدة مثل ما في ما قال: فلا وجه له، لأنّ شرطه أن يستغني المعنى عنه. فيصح أن يقال في: ﴿فبما نقضهم ميثاقهم﴾^(٨)

(١) الاشتقاق: ٣٨٤.

(٢) النساء: ١٥٥.

(٣ و ٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٦، وشرح الخوئي ٤: ٢٧٤.

(٥) الكشف للزمخشري ١: ١١٤.

(٦) البقرة: ٢٦.

(٧) اورده الميداني في مجمع الامثال ٢: ١٩٦، والزمخشري في المستقصى ٢: ٢٤٠.

(٨) النساء: ١٥٥.

«فبنقضهم ميثاقهم» وهنا لا يستغني عن ما لأنّه يفوت بفوتها الوصف المحتاج إليه، وأما الموصولة فلا يصحّ من حيث أنّه معرفة فكيف يكون وصفاً للنكرة لأنّه في تقدير «حديثاً الذي» وأما الاستفهامية فإنّما تصح لو كان قال أولاً «حديث الرواحل» ثم يقول «ما حديث الرواحل» كقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾^(١) ثم جميع ما أوردناه على ابن أبي الحديد يرد على الزمخشري الذي هو الأصل للكلامه.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: في «ولكن حديثاً انتصب حديثاً» بإضمار فعل. أي: هات حديثاً أو حدّثني حديثاً ويروى «ولكن حديث» أي: ولكن مرادي أو غرضي حديث فحذف المبتدأ^(٢).

وتبعه الخوئي^(٣) أيضاً. قلت: مع النصب يجوز أن يكون اسم لكن فقد جَوَزَ يونس والأخفش عمل لكن مخففاً. فلا يحتاج الى تقدير فعل، ومع الرفع يجوز أن يكون مبتدأ وسوّغ الابتداء به الوصف المقدر الذي يفهم من (ما) كما عرفت و«حديث الرواحل» خبره أو بالعكس ولا يحتاج الى تقدير أيضاً.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً بجواز نصب «حديث الرواحل» بكونه بدلاً من «حديثاً ما»^(٤) وهو كما ترى فإنه يخرج الكلام عن كونه تاماً مع أنّ ظاهر السياق كون الإسناد بين الحديثين، ويحوجه الى تقدير مخالف للأصل.

والرواحل: جمع الراحلة، والراحلة الإبل المختصة بالركوب، وعن النبي ﷺ: «الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة»^(٥).

(١) الحاقة: ١ - ٢.

(٢ و ٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٦، وشرح الخوئي ٤: ٢٧٤.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٦.

(٥) أخرجه بهذا اللفظ القاضي القضاعي في الشهاب: ٦٦ ح ١٥٥ وباختلاف يسير في اللفظ، مسلم في صحيحه ٤:

١٩٧٣ ح ٢٣٢، وغيره.

«وهلم» أي: تعال. قال الجوهري: قال الخليل: أصله لم من قولهم «لم الله شعثه» أي: جمعه كأنه أراد لم نفسك إلينا أي: أقرب، وها للتنبية وإنما حذف ألفها لكثرة الاستعمال جعلاً اسماً واحداً يستوي فيه والواحد والجمع والتأنيث في لغة أهل الحجاز قال تعالى: ﴿وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾^(١).
«الخطب» قالوا: الخطب سبب الأمر.

«في ابن أبي سفيان» في مقابلته مع كونه ممن حارب النبي ﷺ إلى أن أسره الاسلام بفتح مكة.

ونظير كلامه عليه السلام كلام ابنه الحسن عليه السلام ففي (مقاتل أبي الفرج): «كتب الحسن عليه السلام إلى معاوية -بعد ذكره عليه السلام- محاجة قريش العرب بأنهم أقرب من العرب إلى النبي ﷺ - فلما صرنا أهل بيت محمد ﷺ وأوليائه إلى محاجتهم وطلب النصف منهم باعدونا واستولوا بالاجتماع على ظلمنا ومرأغمتنا والعنت منهم لنا فالموعد الله، وهو الولي النصير، وقد تعجبنا لتوثب المتوثبين علينا في حقنا، وسلطان نبينا، وإن كانوا ذوي فضيلة وسابقة في الاسلام. فأمسكنا عن منازعتهم مخافة على الدين أن يجد المنافقون والأحزاب بذلك مغمراً يثلمونه به، أو يكون لهم بذلك سبب لما أرادوا به من فساد. فالיום فليعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمر لست من أهله لا بفضل في الدين معروف ولا أثر في الاسلام محمود، وأنت ابن حزب من الأحزاب، وابن أعدى قريش لرسول الله ﷺ، ولكن الله خيبك^(٢). ويقال لأمر المؤمنين عليه السلام أن الأمر وإن كان كما ذكرت من كون الخطب في ابن أبي سفيان، إلا أن تصدّي تيم وعدي وتديير الثاني لابن أبي

(١) صحاح اللغة ٥: ٢٠٦٠، مادة (هلم)، والآية ١٨ من سورة الأحزاب.

(٢) مقاتل الطالبين: ٣٥.

العاص هو الذي أطمع ابن أبي سفيان في الأمر. كما قال الفرزدق في ولاية ابن هبيرة:

ولقد علمت لئن فزارة أُمّرت أن سوف تطمع في الإمارة أشجع
من خلق ربك ما هُمّ ولمثلهم في مثل ما نالت فزارة يطمع
وكما قال دعبل في تولّي ابراهيم بن المهدي المغنّي للخلافة.

فلئن صلحت لإبراهيم فلتصلحن من بعده لمخارق
وقد كتب معاوية الى الحسن عليه السلام جواب كتابه بأنّ مثلي مثل أبي بكر
في تقدّمه عليكم بقوّته على هذا الأمر^(١).

وقال ابن أبي الحديد في موضع آخر بعد نقل مكاتبات بينه عليه السلام وبين معاوية: «أعجب وأطرف ما جاء به الدهر، وإن كانت عجائبه وبدائعه جمّة، أن يفضي أمر علي عليه السلام إلى أن يصير معاوية ندّاً له ونظيراً مماثلاً يتعارضان الكتاب والجواب - إلى أن قال - فليت محمداً صلى الله عليه وآله وسلم كان شاهد ذلك ليرى عياناً لا خبراً أنّ الدعوة التي قام بها وقاسى أعظم المشاقّ في تحملها، وكابد الأهوال في الذبّ عنها، وضرب السيوف عليها لتأييد دولتها، وشيّد أركانها، وملأ الآفاق به خلصت صفواً عفواً لأعدائه الذين كذبوه لمّا دعا إليها، وأخرجوه عن أوطانه لمّا حضّ عليها رموا وجهه، وقتلوا عمّه وأهله، فكأنّه كان يسعى لهم، ويدأب لراحتهم. كما قال ابوسفيان في أيام عثمان وقد مرّ بقبر حمزة وضربه برجله وقال: يا أبا عمار! إنّ الأمر الذي أجتلدنا عليه بالسيف أمس؛ في يد غلماننا اليوم يتلعبون به - الخ^(٢).

قلت: الأمر كما ذكر ابن أبي الحديد لكن أيّ تعبير لمعاوية:

(١) مقاتل الطالبين: ٣٧، والنقل بالمعنى.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٥١؛ شرح الكتاب ٣٢.

بأبه اقتدى عدى في الكرم ومن يشابهه أبه فما ظلم
 اقتدى معاوية بصديقهم وفاروقهم كما صرح به معاوية نفسه في
 جواب كتابه الى محمد بن أبي بكر وأفصح فيه عن الحقيقة إذ قال فيه مخاطباً
 محمد بن أبي بكر: «ذكرت فيه فضل ابن أبي طالب، وقديم سوابقه، وقربته
 الى النبي ﷺ ومواساته إياه في كل هول وخوف - إلى أن قال -.

وقد كنّا وأبوك فينا نعرف فضل ابن أبي طالب، وحقّه لازماً لنا،
 مبروراً علينا، فلما أختار الله لنبيه ﷺ ما عنده، وأتمّ له ما وعده، وأظهر
 دعوته وأبلغ حجّته وقبضه الله إليه. فكان أبوك وفاروقه أوّل من أبتّره حقّه
 وخالفه على أمره، على ذلك اتّفقا وأنسقا، ثم إنهما دعواه إلى بيعتهما فأبطأ
 عنهما، وتلكاً عليهما، فهما به الهموم، وأرادا به العظيم، ثم إنه بايع لهما وسلّم
 لهما، وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلعانه على سرّهما، حتى قبضهما
 الله - إلى أن قال في قيامه بالامر في قبالة عليّ -

أبوك مهّد مهاده، وبنى لملكه وساده، فإن يكن ما نحن فيه صواباً
 فأبوك استبدّ به ونحن شركاؤه، ولولا ما فعل أبوك من قبل ما خالفنا ابن أبي
 طالب، ولسلّمنا إليه، ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك به من قبلنا فأخذنا بمثله، فعب
 أباك بما بدالك أو دع ذلك.

وكتاب معاوية في جواب محمد بن أبي بكر هو الكتاب الذي اعتذر
 الطبري في (تاريخه) عن نقله بانه كتاب لا تحتمله العامة ونقله المسعودي
 وغيره^(١) ويقال للطبري: ان هذا الكتاب لا يحتمله إلا من أنسلخ عن الانسانية.
 ثم هل زمان ذي نوريهم الذي قال فيه أبو سفيان ما قال كان أحسن من

(١) رواه المسعودي في مروج الذهب ٣: ١٢، وابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٩، والبلاذري في انساب الاشراف ٢:

٣٩٦، وأشار اليه الطبري في تاريخه ٣: ٥٥٧، سنة ٣٦.

زمان معاوية بل يزيد أيضاً، فكيف يقبل عثمان بالإمامة ولا يقبل معاوية؟
فهل السلطان في زمان عثمان إلا مروان وأبوسفيان وغلطان بني أمية؟ ولم
يُصلَّ عامل من عمّال معاوية، ويزيد صلاة الفجر بالناس في حال السكر
أربعاً مع إنشاد أبيات في العريضة فيها.

ومن العجب أن عامّة العامة قتلوا النسائي أحد أئمة حديثهم، وصاحب
أحد صحاحهم الستة لأنه أنكر فضل معاوية قال ابن خلكان: سئل النسائي
عن معاوية وفضائله فقال: ما أعرف له فضيلة إلا قول النبي ﷺ فيه: «لا
أشبع الله بطنك» فما زالوا يدفعون في حضنيه وداسوه ثم حمل إلى الرملة
فمات بها^(١).

ومما يضحك الثكلى، ويبدّل البكاء بالضحك عجباً أن المتسمّين بالعلم
منهم جعلوا من لم يكن فساد في الأرض الآ عمل به حتى كفره من نصبه،
واستباحوا دمه، وحرّموا تجهيزه؛ أفضل ممّن قال رسول ربّ العالمين في
حقه: «لو لا أن تقول الناس فيك بالألوهية لقلت فيك ما إن لا تمرّ في طريق إلا
أخذوا التراب من تحت قدميك»؟^(٢)

فهل للجزاف حدّ؟ وهل يتفوّه أحد بأفضلية الظلمات من النور، وفي
تاريخ بغداد قال ابو عبيد القاسم بن سلام: فعلت بالبصرة فعلتين أرجو بهما
الجنة؛ أتيت يحيى القمّان وهو يقول أبوبكر وعمر وعليّ فقلت: معي شاهدان
من أهل بدر يشهدان أن عثمان أفضل من عليّ. قال: بمن؟ قلت: أنت حدّثتنا عن
شعبة عن عبد الملك بن ميسرة عن النزّال بن سبرة قال: خطبنا عبد الله بن

(١) وفيات الاعيان ١: ٧٧، والنقل بتلخيص.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم في علل الحديث ١: ٣١٣، والتقي في المعرفة، وعنه إغلام الوري: ١٨٦، والصدوق في
امالية: ٨٦ ح ١، مجلس ٢٦، وغيرهم عن جابر، وروي عن عليّ عليه السلام وابن رافع أيضاً والنقل بالمعنى.

مسعود فقال: أميرنا خير من بقي وَلَمْ نَأُلْ قال: ومن الآخر؟ قلت: «الزهري عن حميد بن عبد الرحمن، عن المسور بن مخرمة قال: سمعت عبد الرحمن بن عوف يقول: شاورت المهاجرين الأولين وأمرء الأجناد وأصحاب النبي ﷺ فلم أر أحداً يعدل بعثمان» قال: فترك قوله وقال ابوبكر وعمر وعثمان^(١).

فتبّح الله ديناً هذا أساسه، مع أنّ شاهده من أهل بدر وما رواه عنهما رواية لم تعلم صحتها، والذي نعلم بالدراية أنّ ذينك الشاهدين هجراه وفجراه وكفراه. وقوله في خبره الثاني: «شاورت المهاجرين وأمرء الأجناد» فلا بدّ أنّه أراد بالمهاجرين الأولين مثل المغيرة بن شعبه جعله فاروقهم من المهاجرين الأولين لمّا أراد منع زياد عن أداء شهادته في زناه حتى يبطل حدّ الله فيه، كما أنّه لا بدّ من أراده معاوية بن أبي سفيان بأمرء الأجناد.

ومن الغريب أنّ إمامهم الثالث وذا نوريهم يقول لأمير المؤمنين عليه السلام في خبر إخراج له لابي ذر من المدينة الى الربذة ومشايعته عليه السلام لأبي ذر مع حظر عثمان عن مشايعته، وإرادة مروان منعه عليه السلام عن ذلك وشتمه له عليه السلام - «لم لا يشتبك كائنك خير منه»^(٢) فأنكر أن يكون من كان بمنزلة نفس النبي ﷺ خيراً من ذاك اللعين ابن اللعين على لسان النبي ﷺ.

ونقل ابن قتيبة في (مختلف) أخباره في جملة ما ذكره متكلّموهم في محدّثيهم أنّهم يقدحون في الشيخ يسوي بين عليّ وعثمان أو يقدّم عليّاً عليه^(٣).

(١) تاريخ بغداد ١٢: ٤٠٩.

(٢) رواه الجوهري في السقيفة: ٧٨، والمسعودي في مروج الذهب ٢: ٣٤٢.

(٣) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة: ١٠.

هذا، ونظير كلامه عليه السلام في الأدب أنه لما ولي خالد بن عبدالله القسري بعد ابن هبيرة الفزاري الذي قال فيه الفرزدق مخاطباً يزيد بن عبدالملك الذي ولّاه:

أوليت العراق ورافديه فزاريا أخذ يد القميص
قال شاعر أسدي:

عجب الفرزدق من فزارة أن رأى عنها أمية بالمشارك تنزع
فلقد رأى عجباً وأحدث بعده أمر تضجّ له القلوب وتفزع
بكت المنابر من فزارة شجوها فاليوم من قسرٍ تذوب وتجزع
وملوك خندف أسلمونا للعدى لله درّ ملوكنا ما تصنع
كانوا كتاركة بنيتها جانباً سفهاً وغيرهم تصون وترضع

«فلقد اضحكني الدهر» في قيام ابن أبي سفيان في قبالي.

«بعد ابكانه» بقيام الاولين.

ومما يبذل البكاء بالضحك عجباً في أمر معاوية أن بعض النصاب حرّف قول النبي ﷺ فيه: «إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه» من القتل بقوله: «فاقبلوه» من القبول! أو لم ير أن الحسن البصري الذي رواه قال بعد الخبر: «فما فعلوا ولا أفلحوا»، وروى أيضاً بلفظ «إذا رأيتم معاوية على منبري فاضربوا عنقه»^(١).

وكيف وروى نصر بن مزاحم في (صفين): أن النبي ﷺ قال: «إن معاوية في تابوت في الدرك الاسفل من النار ولو لا كلمة فرعون «انا ربكم الأعلى» ما كان أحد أسفل من معاوية»^(٢).

(١) أخرجه عن طريق الحسن، ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢١٦ و ٢٢١، وجماعة أخرى، وروى عن ابن مسعود وابي سعيد وحذيفة وابن جذعان أيضاً.

(٢) وقعة صفين: ٢١٧، والحديث موقوف عن ابن عمر ولم يرفعه الى النبي ﷺ.

وروى عن النبي ﷺ أيضاً قال: «شر خلق الله خمسة: إبليس، وابن آدم الذي قتل أخاه، وفرعون ذو الأوتاد، ورجل من بني إسرائيل ردّهم عن دينهم، ورجل من هذه الأمة يبايع على كفره عند باب لد»^(١)، وروى أن رجلاً شامياً سمع ذلك من النبي ﷺ فلما رأى معاوية بويع عند باب لد؛ ذكر قول النبي ﷺ فلحق بعلي عليه السلام^(٢).

«ولا غرو» أي: لا عجب.

«فياله خطبا» في (المصباح): الخطب: الأمر الشديد ينزل^(٣).

«يستفرغ العجب» قال ابن أبي الحديد: أي: يستنفذه ويفنيه. يقول: قد صار العجب لا عجب لأنّ هذا الخطب استغرق التعجب فلم يبق منه ما يطلق عليه لفظ التعجب، وهذا من باب الاغراق والمبالغة في المبالغة - إلى أن قال - قال ابن هاني المغربي:

قد سرت في الميدان يوم طرادهم فعجبت حتى كدت أن لا أعجبا^(٤)
قلت: لم يعلم استعمال الاستفراغ بمعنى الافراغ، وما قاله ركيك، وإنما معنى «يستفرغ العجب» لا يدّخر منه شيئاً من قولهم «فرس مستفرغ» لا يدّخر من عدّوه قال الشاعر «مستفرغ كاهله اشتم»^(٥).

روى ابن عبد ربه في (عقده) عن الشعبي قال: دخلت بكارة الهلاليه على معاوية بالمدينة وكانت قد استنت وعشي بصرها، وضعفت قوّتها. فقال لها معاوية: قد غيّرك الدهر! قالت: كذلك هو ذو غير، من عاش كبر، ومن مات قبر فقال عمرو بن العاص: هي والله القائلة:

(١) و ٢) وقعة صفين: ٢١٧.

(٣) المصباح المنير ١: ٢١٠، مادة خطب.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٥٦.

(٥) اورده في اساس البلاغة: ٣٤٠، مادة فرغ.

يا زيد دونك فاحتقر من درانا
قد كنت أنخره ليوم كريمة
فقال مروان وهي القائلة:
أترى ابن هند للخلافة مالكا
هيها ذاك وان أراد بعيد
أغراك عمرو للشقا وسعيد
ممتلك نفسك في الخلاء ضلالة

فقال سعيد بن العاص هي القائلة:

قد كنت أطمع أن اموت ولا أرى
فإنه أخر مدتي فتطاولت
فوق المنابر من أمية خاطباً
حتى رأيت من الزمان عجائباً
في كل يوم للزمان خطيبهم
بين الجميع لآل أحمد عائباً^(١)

وفي السير: لما دخل المعتضد برأس صاحب الزنج بغداد دخل في جيش لم يرمثه، واشتق أسواق بغداد، والرأس بين يديه. فلما صار بباب الطريق صاح قوم من درب من تلك الدروب «رحم الله معاوية» وزاد حتى علت اصوات العامة بذلك، فتغير وجه المعتضد، وقال للعلاء بن صاعد: ألا تسمع؟ ما اعجب هذا! وما الذي اقتضى ذكر معاوية في هذا الوقت؟ والله لقد بلغ أبي الى الموت، وما أفلت أنا إلا بعد مشارفته، ولقينا كل جهد وبلاء حتى أنجينا هؤلاء الكلاب من عدوهم وحصنا حرمهم وأولادهم، فتركوا أن يترحموا على العباس، وعبدالله بن العباس، ومن ولد من الخلفاء، وتركوا الترحم على علي بن ابي طالب، وحمزة وجعفر والحسن والحسين، والله لا برحت أو أوثر في تأديب هؤلاء أثراً لا يعودون بعد هذا اليوم لفعل مثله.

ثم أمر بجمع النقاطين ليحرق الناحية فقيل له: أيها الأمير إن هذا اليوم من أشرف أيام الإسلام فلا تفسده بجهل عامة لاخلاق لهم

ولم يزل يدارونه حتى سار^(١).

وقال الطبري: تقدّم (المعتضد) الى الشرّاب والذين يسقون الماء في الجامعين ان لا يترحموا على معاوية، ولا يذكروه بخير - الى آخر ما ذكر^(٢) - .
فهل عجب فوق هذا؟ هل كان السقاّة والشرّاب يترحمون عليه لأنّ جروه قتل سيد شباب أهل الجنة عطشاناً؟

«ويكثر» من الاكثار.

«الاود» أي: الاعوجاج.

«حاول القوم» أي: أرادوا.

«اطفاء نور الله من مصباحه» أي: سراه.

روى (قرب اسناد الحميري) عن البنظري قال: قال لي الرضا عليه السلام: إن الناس قد جهدوا على إطفاء نور الله حين قبض الله تعالى رسوله، وأبى الله إلا أن يتمّ نوره، وقد جهد عليّ بن أبي حمزة على إطفاء نور الله حين مضى أبو الحسن عليه السلام فأبى الله إلا أن يتمّ نوره، وقد هداكم الله لأمر جهله الناس - الخبر^(٣).

وروى (أمالى) محمّد بن محمّد بن النعمان عن أبي الحسن عليّ بن محمد البصري، عن أبي بشر أحمد بن ابراهيم، عن زكريا بن يحيى الساجي، عن عبد الجبار، عن سفيان، عن الوليد بن كثير، عن ابن الصياد، عن سعيد بن المسيّب قال: لما قبض النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ارتجّت مكة بنعيه، فقال أبو قحافة: ما هذا؟ قالوا: قبض رسول الله، قال: فمن ولي الناس بعده؟ قالوا: إبنك. قال: فهل

(١) رواه الآبي في نثر الدرّ عنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٤٠، شرح الخطبة ١٢٦.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٨: ١٨٢، سنة ٢٨٤.

(٣) قرب الاسناد: ١٥١.

رضيت بنو عبد شمس وبنو المغيرة؟ قالوا: نعم. قال: لا مانع لما أعطى الله، ولا معطي لما منع الله. ما أعجب هذا الأمر تنازعون النبوة، وتسلمون الخلافة إن هذا لشيءٌ يراد^(١).

وفي (مروج المسعودي) عن (موفقيات الزبير بن بكار) الذي صنفه للموفق عن المدائني قال: قال مطرف بن المغيرة بن شعبة: وفدت مع أبي إلى معاوية فكان أبي يأتيه يتحدث عنده ثم ينصرف إليّ فيذكر معاوية ويذكر عقله ويعجب مما يرى منه، إذ جاء ذات ليلة فأمسك عن العشاء، فرأيته مغتما فانتظرته ساعة وظننت أنه لشيءٍ حدث فينا أو في عملنا فقلت له: ما لي أراك مغتما منذ الليلة؟ قال: يا بني! جئت من عند أخبت الناس. قلت له: وما ذاك؟ قال: قلت له - وقد خلوت به - إنك قد بلغت ممّا يا أمير المؤمنين، فلو أظهرت عدلا وبسطت خيراً فإنك قد كبرت، ولو نظرت إلى إخوتك من بني هاشم فوصلت أرحامهم. فوالله ما عندهم اليوم شيء تخافه فقال لي: هيهات هيهات! ملك أخو تيم فعدل وفعل ما فعل فوالله ما عدا أن هلك، فهلك ذكره إلا أن يقول قائل أبوبكر، ثم ملك أخو عديّ فاجتهد وشمر عشر سنين. فوالله ما عدا أن هلك فهلك ذكره إلا أن يقول قائل عمر، ثم ملك أخونا عثمان فملك رجل لم يكن أحد في مثل نسبه فعمل ما عمل وعمل به. فوالله ما عدا أن هلك فهلك ذكره وذكر ما فعل به. وإنّ أخا هاشم يُصرخ به في كل يوم خمس مرّات: أشهد أنّ محمداً رسول الله. فأبى عمل يبقى مع هذا لا أمّ لك؟ والله إلّا دفناً دفناً^(٢).

وصرح في كتابه إلى محمد بن أبي بكر أنّ المؤسس له ذلك، الصديق وفاروقه، ولم يكن المقام مقام افتراء، وإلاّ لكذب محمد بن أبي بكر، مع أنّه

(١) أمالي المفيد: ٩٠ ح ٧. المجلس ١٠.

(٢) مروج الذهب ٣: ٤٥٤.

يشهد له الاعتبار الذي كالعيان.

«وسد قواره» مصدر فار الماء؛ نبع وجري.

«من ينبوعه» والينبوع: عين الماء. قال تعالى: ﴿حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً﴾^(١).

روى أخطب خوارزم في (مناقبه): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَعَلِّي عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اتَّقِ الضَّغَائِنَ الَّتِي لَكَ فِي صَدُورٍ مِنْ لَا يَظْهَرُهَا إِلَّا بَعْدَ مَوْتِي، أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ثُمَّ بَكَى النَّبِيُّ ﷺ فَقِيلَ لَهُ مِمَّ بَكَاءُكَ قَالَ: أَخْبَرَنِي جَبْرِئِيلُ أَنَّهُمْ يَظْلَمُونَهُ، وَيَمْنَعُونَهُ حَقَّهُ، وَيَقَاتِلُونَهُ، وَيَقَاتِلُونَ وَلَدَهُ وَيَظْلَمُونَهُمْ بَعْدَهُ - الْخَبَرُ^(٢).

وفي (عيون ابن قتيبة) - بعد ذكر جعل معاوية جعالة لمن قتل العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم - قال عليّ عليه السلام: (والله لو دّ معاوية أَنَّهُ ما بقي من هاشم نافخ ضُرمة إِلَّا طعن في نيطة إطفاء لنور الله، ويأبى الله إِلَّا أَنْ يَتَمَّ نوره ولو كره الكافرون)^(٣).

«وجدحوا بيني وبينهم شرباً وبيئاً» في (النهاية): الجدح أن يحرك السويق بالماء، ويخوض حتى يستوي، وكذلك اللبن ونحوه، والمجدح: عود مجتّح الرأس تساط به الأشربة، وربما يكون له ثلاث شععب. ومنه حديث عليّ عليه السلام «جدحوا بيني، وبينهم شرباً وبيئاً»^(٤).

وفي (المصباح): «الوباء بالهمز؛ مرض عام يمدّ ويقصر، ويجمع الممدود على أوبئة مثل متاع وأمتعة، والمقصور على أوباء مثل سبب

(١) الاسراء: ٩٠.

(٢) يوجد بلفظ قريب منه في مناقب الخوارزمي: ٢٦.

(٣) عيون الاخبار ١: ١٨٠.

(٤) النهاية ١: ٢٤٢، مادة جدع.

وأسباب»^(١)، وعن أبي عبيدة «الشرب بالفتح مصدر، وبالحفص والرفع اسمان من شربت»^(٢).

روى ابن بابويه عن النضر بن مالك قال: قلت للحسين عليه السلام حدثني عن قوله تعالى: ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾^(٣) قال: نحن وبنو أمية اختصمنا في الله تعالى قلنا: صدق الله، وقالوا: كذب الله، فنحن وإياهم الخصمان يوم القيامة^(٤).

وروى الشيخ عن قيس بن سعد بن عباد، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: أنا أول من يجثو بين يدي الله عز وجل - يوم القيامة للخصومة^(٥).
«فان ترتفع عنا وعنهم محن البلوى» حسب سنة الله تعالى في امتحان عباده.

روى محمد بن بابويه في خصاله عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن محمد بن الحنفية قال: أتى رأس اليهود علي بن أبي طالب عليه السلام عند منصرفه من وقعة النهروان وهو جالس في مسجد الكوفة فقال له: إنني أريد أن أسألك عن أشياء لا يعلمها إلا نبي أو وصي نبي. قال: سل عما بدا لك يا أخا اليهود. قال: أنا نجد في الكتاب أن الله عز وجل إذا بعث نبياً أوحى إليه أن يتخذ من أهل بيته من يقوم بأمر أمته بعده وأن يعهد إليهم فيه عهداً يحتذى عليه، وأن الله عز وجل يمتحن الأوصياء في حياة الأنبياء وبعد وفاتهم، فأخبرني كم يمتحن الله

(١) المصباح المنير ٢: ٣٦٢، مادة وبأ.

(٢) رواه عنه ابن منظور في لسان العرب ١: ٤٨٧، مادة شرب.

(٣) الحج: ١٩.

(٤) أخرجه الصدوق في الخصال ١: ٤٢ ح ٢٥، باب الاثنين.

(٥) رواه أبو علي الطوسي في أماليه ١: ٨٣، جزء ٣، والبخاري في صحيحة ٣: ٥ و ١٦١، والحاكم في المستدرک ٢:

٣٨٦، وغيرهم.

الأوصياء في حياة الأنبياء، وكم يمتحنهم بعدهم، وإلى ما يصير آخر أمر الأوصياء إذا رضي محتنتهم؟ فقال عليه السلام: لئن أجبتك لتسلمن. قال: نعم. فقال عليه السلام له: إن الله يمتحن الأوصياء في حياة الأنبياء في سبعة مواطن ليبتلي طاعتهم، فإذا رضي طاعتهم ومحتنتهم أمر الأنبياء أن يتخذوهم أولياء في حياتهم وأوصياء بعد وفاتهم، ويصيروا طاعة الأوصياء في أعناق الأمم ممن يقول بطاعة الأنبياء، ثم يمتحن الأوصياء بعد وفاة الأنبياء في سبعة مواطن ليبتلي صبرهم، فإذا رضي محتنتهم ختم لهم بالسعادة ليلحقهم بالأنبياء وقد أكمل لهم السعادة. قال: صدقت.

فأخبرني كم امتحنك الله في حياة محمد، وكم أمتحنك بعد وفاته، وإلى ما يصير آخر أمرك؟

قال: فأخذ علي عليه السلام بيده وقال: إنهض بنا أنبتك بذلك. فقام إليه جماعة من أصحابه فقالوا: أنبتنا بذلك معه. فقال: إنني أخاف أن لا تحتمله قلوبكم. قالوا: ولم؟ قال: لأمرٍ بدت لي من كثير منكم. فقام إليه الأشتر فقال: أنبتنا بذلك، فوالله إننا لنعلم ما على ظهر الأرض وصي نبي سواك، وإننا لنعلم أن الله لا يبعث بعد نبينا صلى الله عليه وآله وسلم نبياً سواه، وأن طاعتك في أعناقنا موصولة بطاعة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم فجلس علي عليه السلام وأقبل على اليهودي فقال:

يا أبا اليهود! إن الله عز وجل أمتحنني في حياة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم في سبعة مواطن - فوجدني فيهن من غير تزكية لنفسي بنعمة الله - له مطيعاً. أما أولهن: فإن الله تعالى أوحى إلى نبيتنا وأنا أحدث أهل بيتي سنّاً أخدمه بين يديه وأسعى في قضاء أمره، فدعا صغير بني عبدالمطلب وكبيرهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله فامتنعوا من ذلك، وهجروه، وناذروه، واعتزلوه، وسائر الناس مقصين له، ومخالفين عليه، قد استعظموا ما أورده عليهم ممّا لم تحتمله

قلوبهم، ولم تدركه عقولهم فأجبت نبيتنا وحدي الى ما دعا إليه مسرعاً مطيعاً لم يتخالجني في ذلك شك. فمكثنا بذلك ثلاث حجج وما على وجه الأرض خلق يصلي أو يشهد للنبي ﷺ بما أتاه غيره وغير ابنة خويلد رحمها الله، وقد فعل، ثم أقبل عليهما على أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليهما: وأما الثانية: فإن قريشاً لم تزل تجيل الآراء وتعمل الحيل في قتل النبي ﷺ حتى كان آخر ما اجتمعت في ذلك؛ يوم دار الندوة، وإبليس حاضر في صورة أعور ثقيف. فلم تزل تضرب أمرها ظهراً لبطن حتى اجتمعت آراؤها على أن ينتدب من كل فخذ من قريش رجل، ثم يأخذ كل رجل منهم سيفه. ثم يأتي النبي ﷺ وهو نائم على فراشه، فيضربونه بأسيا فهم جميعاً ضربة واحد فيقتلوه، وإذا قتلوه منعت قريش رجالها، ولم تسلمها، فيمضي دمه هدرأ. فهبط جبرئيل على النبي ﷺ فأنبأه بذلك، وأخبره بالليلة التي يجتمعون فيها، والساعة التي يأتون فراشه فيها، وأمره بالخروج في الوقت الذي خرج فيه الى الغار. فأخبرني النبي ﷺ، وأمرني أن أضطجع في مضجعه، وأقيه بنفسي، فأسرعت الى ذلك مطيعاً له، مسروراً بأن أقتل دونه. فمضى النبي ﷺ لوجهه، وأضطجعت في مضجعه، وأقبلت رجالات قريش موقنة في أنفسها أن تقتل النبي ﷺ. فلما استوى بي وبهم البيت الذي أنا فيه؛ ناهضتهم بسيفي فدفعتهم عن نفسي ما قد علمه الله وعلمه الناس. ثم أقبل عليهما على أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليهما: وأما الثالثة يا أخا اليهود: فإن أبني ربيعة وابن عتبة وكونوا فرسان قريش - دعوا إلى البراز يوم بدر فلم يبرز لهم خلق، فأنهضني النبي ﷺ مع صاحبي رضي الله عنهما، وقد فعل وأنا أحدث أصحابي سناً، وأقلهم للحرب تجربة، فقتل الله بيدي وليداً وشيبة، سوى من قتلت من

جحاجة قريش في ذلك اليوم، وسوى من أسرت، وكان منّي أكثر ممّا كان من أصحابي، وأستشهد ابن عمي رحمة الله عليه في ذلك اليوم. ثم التفت عليه السلام إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليه السلام: وأما الرابعة يا أخا اليهود: فإن أهل مكّة أقبلوا إلينا على بكرة أبيهم، قد استجلبوا من يليهم من قبائل العرب وقريش، طالبين بئار مشركي قريش في يوم بدر، فهبط جبرئيل على النبي ﷺ فأنبأه بذلك، فذهب النبي ﷺ وعسكر بأصحابه في سدّ أحد، وأقبل المشركون إلينا فحملوا حملة رجل واحد، واستشهد من المسلمين من استشهد، وكان من بقي من المنهزمة، وبقيت مع النبي ﷺ، ومضى المهاجرون والأنصار إلى منازلهم من المدينة كل يقول: قتل النبي، وقتل أصحابه. ثم ضرب الله تعالى وجوه المشركين، وقد جرحت بين يدي النبي ﷺ نيفاً وسبعين جراحة منها هذه وهذه، ثم ألقى عليه السلام رداءه وأمرّ يده على جراحاته، وكان منّي في ذلك ما على الله عزّ وجلّ ثوابه إن شاء. ثم التفت عليه السلام إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليه السلام: وأما الخامسة يا أخا اليهود: فإنّ قريشاً والعرب تجمّعت وعقدت بينها عقداً وميثاقاً لا ترجع من وجهها حتّى تقتل النبي ﷺ، وتقتلنا معه معاشر بني عبدالمطلب، ثم أقبلت بحدّها وحديدها حتّى أناخت علينا بالمدينة، واثقة بأنفسها في ما توجّهت له. فهبط جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فأنبأه بذلك. فخذق على نفسه ومن معه. فقدمت قريش فأقامت على الخندق محاصرة لنا، ترى في أنفسها القوّة وفيها الضعف، ترعد وتبرق، والنبي ﷺ يدعوها إلى الله عزّ وجلّ ويناشدها بالقرابة والرحم فتأبى، ولا يزيدها ذلك إلّا عتوّاً، وفارسها وفارس العرب يومئذ عمرو بن عبد ود يهدر

كالبعير المغتلم. يدعو الى البراز ويرتجز، ويخطر برمحه مرّة، وبسيفه مرّة لا يُقدم عليه مقدم، ولا يطمع فيه طامع. فأنهضني إليه النبي ﷺ وعمّمني بيده، وأعطاني سيفه هذا - وضرب بيده الى ذي الفقار - فخرجت إليه ونساء أهل المدينة تائنين إشفاقاً عليّ من ابن عبد ود فقتله الله بيدي، والعرب لا تعدّها فارساً غيره، وضربني هذه الضربة - وأوماً بيده الى هامته - فهزم الله قريشاً والعرب بذلك وبما كان منّي فيهم من النكاية. ثم التفت عليّ الى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال: وأما السادسة يا أخا اليهود: فإنّا وردنا مع النبي ﷺ مدينة أصحابك خبير على رجال من اليهود وفرسانها؛ فتلقونا بأمثال الجبال من الخيل والرجال والسلاح، كلّ ينادي ويبادر الى القتال، فلم يبرز إليهم من أصحابي أحد إلا قتلوه، حتّى إذا أحمرّت الحديق، ودعيت الى النزال، وأهمت كلّ امرئ نفسه، وألتفت بعض أصحابي الى بعض، وكلّ يقول: يا أبا الحسن! انهض، فأنهضني النبي ﷺ الى دارهم؛ فلم يبرز إليّ أحد منهم إلا قتلته، ولا يثبت لي فارس إلا طحنته، ثم شددت عليهم شدّة الليث على فريسته حتّى أدخلتهم جوف مدينتهم مسدداً عليهم، فاقتلعت باب حصنهم بيدي حتّى دخلت عليهم مدينتهم وحدي؛ أقتل من يظهر فيها من رجالها، وأسبي من أجد من نسائها، حتّى أفتحتها وحدي، ولم يكن لي فيها معاون إلا الله وحده. ثم التفت عليّ الى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليّ: وأما السابعة يا أخا اليهود: فإنّ النبي ﷺ لما توجه لفتح مكّة أحبّ أن يعذر إليهم، ويدعوهم الى الله عزّ وجلّ آخرأ كما دعاهم أولاً. فكتب إليهم كتاباً يحذّره فيهم، وينذرهم عذاب الله، ويعدّهم الصفح، ويمنيهم مغفرة ربّهم، ونسخ لهم في آخره سورة براءة ليقرأها عليهم. ثم عرض على

جميع أصحابه المضى به. فكلهم يرى التناقل فيه، فلما رأى ذلك ندب منهم رجلاً فوجه به. فأتاه جبرئيل فقال: يا محمد! لا يؤذي عنك إلا أنت أو رجل منك فأنبأني النبي ﷺ بذلك، ووجهني بكتابه ورسالته الى أهل مكة، فأتيت مكة، وأهلها من قد عرفتم ليس منهم أحدٌ إلا ولو قدر أن يضع على كل جبل منى إرباً لفعّل، ولو أن يبذل في ذلك نفسه وأهله وولده وماله. فبلغتهم رسالة النبي ﷺ وقرأت عليهم كتابه، فكلهم يلقاني بالتهديد والوعيد، ويبيدي لي البغضاء، ويظهر الشحنة من رجالهم ونسائهم، فكان مني في ذلك ما قد رأيتم. ثم التفت عليّ الى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليّ: يا أخا اليهود! هذه المواطن التي أمتحنني فيها ربي عز وجل مع نبيه ﷺ فوجدني فيها كلّها بمنه مطيعاً، ليس لأحد فيها مثل الذي لي، ولو شئت لوصفت ذلك، ولكن الله عز وجل نهى عن التزكية فقالوا: صدقت والله يا أمير المؤمنين، لقد أعطاك الله عز وجل الفضيلة بالقرابة من نبيّنا ﷺ، وأسعدك بأن جعلك أخاه تنزل منه بمنزلة هارون من موسى، وفضلك بالمواقف التي باشرت بها، والأهوال التي ركبتها، وذخر لك الذي ذكرت وأكثر منه مما لم تذكره، مما ليس لأحد من المسلمين مثله. يقول ذلك من شهدك منّا مع نبيّنا ﷺ، ومن شهدك بعده. فأخبرنا بما أمتحكك الله عز وجل بعد نبيّنا ﷺ فاحتملته وصبرت، فلو شئنا أن نصف ذلك لوصفناه علماً منّا به، إلا أنا نحب أن نسمع منك ذلك كما سمعنا منك ما أمتحكك الله به في حياته فأطعته فيه.

فقال عليّ: يا أخا اليهود إن الله عز وجل أمتحنني بعد وفاة نبيّ ﷺ في سبعة مواطن فوجدني فيهنّ من غير تزكية لنفسي - بمنه ونعمته صبوراً. أما أولهنّ يا أخا اليهود: فإنّه لم يكن لي خاصّة دون المسلمين عامة أحد

آنس به أو أعتمد عليه أو أستنيم إليه أو أتقرب به غير رسول الله ﷺ .
 رباني صغيراً وبؤاني كبيراً، وكفاني العيلة وجبرني من اليتيم، وأغناني عن
 الطلب، ووقاني المكسب، وعال لي النفس والولد والأهل. هذا في تصارييف أمر
 الدنيا مع ما خصني به من الدرجات التي قادتني الى معالي الحق عند الله عزّ
 وجلّ فنزل بي من وفاة رسول الله ﷺ ما لم أكن أظنّ الجبال لو حملت
 عنوة كانت تنهض به، فرأيت الناس من أهل بيتي بين جازع لا يملك جزعه، ولا
 يضبط نفسه، ولا يقوى على حمل فادح ما نزل به، قد أذهب الجزع صبره
 وأذهل عقله، وحال بينه وبين الفهم والافهام، والقول والاستماع، وسائر
 الناس من غير بني عبدالمطلب بين معزّ يأمر بالصبر وبين مساعد باكٍ
 لبكائهم جازع لجزعهم، وحملت نفسي على الصبر عند وفاته بلزوم الصمت،
 والاشتغال بما أمرني به من تجهيزه، وتغسيله وتحنيطه، والصلاة عليه
 ووضعه في حفرته، وجمع كتاب الله وعهده الى خلقه، لا يشغلني عن ذلك
 بارز دمة، ولا هائج زفرة، ولا لاذع حرقة، ولا جليل مصيبة، حتى أدت في
 ذلك الحق الواجب لله تعالى ولرسوله عليّ، وبلغت منه الذي أمرني به،
 واحتملته صابراً محتسباً. ثم التفت عليّ الى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا:
 بلى فقال عليّ .

وأما الثانية يا أخا اليهود: فإنّ رسول الله ﷺ أمرني في حياته على جميع
 أمّته، وأخذ على جميع من حضره منهم البيعة، والسمع والطاعة لأمري،
 وأمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب ذلك، فكنت المؤدّي عن النبي ﷺ أمره أنّي
 الأمير على من حضرني منهم إذا فارقت، لا تخلج في نفسي منازعة أحد من
 الخلق لي في شيء من الأمر في حياة النبي ﷺ، ولا بعد وفاته، ثمّ أمر
 النبي ﷺ بتوجيه الجيش الذي وجّهه مع أسامة بن زيد عند الذي أحدث الله

به المرض الذي توفاه فيه، فلم يدع النبي ﷺ أحداً من أفناء العرب، ولا من الأوس والخزرج وغيرهم من ساير الناس ممن يخاف عليّ نقضه ومنازعته، ولا أحداً ممن يراني بعين البغضاء ممن قد وترته بقتل أبيه أو أخيه أو حميمه؛ إلّا وجهه في ذلك الجيش، لتصفو قلوب من يبقى معي، ولئلا يقول قائل شيئاً ممّا أكرهه، ولا يدفعني دافع من الولاية، والقيام بأمر رعيته من بعده، ثم كان آخر ما تكلم به في شيء من أمر أمته أن يمضي جيش أسامة، ولا يتخلف عنه أحد ممن أنهض معه، وتقدّم في ذلك أشدّ التقدّم، وأوعز فيه أبلغ الإيعاز، وأكد فيه أكثر التأكيد، فلم أشعر بعد أن قبض النبي ﷺ إلّا برجال من بعث أسامة وأهل عسكره قد تركوا مراكزهم، وأخلّوا مواضعهم، وخالفوا أمر النبي ﷺ في ما أنهضهم له وأمرهم به، وتقدّم إليه من ملازمة أميرهم، والسير معه تحت لوائه حتّى ينفذ لوجهه الذي أنفذه إليه، فخلّفوا أميرهم مقيماً في عسكره، وأقبلوا يتبادرون على الخيل ركضاً إلى حلّ عقدة عقدها الله عزّ وجلّ لي ولرسوله ﷺ في أعناقهم فحلّوها، ونبذ عهد عاهدوا الله ورسوله عليه فنكثوه، وعقدوا لأنفسهم عقداً ضجّت به أصواتهم، واختصّت به آراؤهم، من غير مناظرة لأحد منّا بني عبدالمطلب، أو مشاركة في رأي، أو استقالة لما في أعناقهم من بيعتي. فعلوا ذلك وأنا بالنبي ﷺ مشغول، وبتجهيزه عن سائر الأشياء مصدود، فإنّه كان أهمّها وأحقّ ما بدئ به منها، فكان هذا -يا أخا اليهود- أقرح ماورد على قلبي من الذي أنا فيه من عظيم الرزية، وفاجع المصيبة، وفقد من لاخلف منه إلّا الله تعالى، فصبرت عليها إذ أتت بعد أختها، على تقاربها وسرعة اتّصالها. ثم التفت إليّ إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليّ: وأما الثالثة يا أخا اليهود: فإنّ القائم بعد النبي ﷺ كان

يلقاني معتذراً في كل أيامه، ويلوم غيره ما ارتكبه من أخذ حقّي، ونقض بيعتي، ويسألني تحليله فكننت أقول: تنقضي أيامه ثم يرجع إليّ حقّي الذي جعله الله لي عفواً هنيئاً من غير أن أحدث في الإسلام، مع حدوثه وقرب عهده بالجاهلية، حدثاً في طلب حقّي بمنازعة لعلّ فلاناً يقول فيها: نعم، وفلاناً يقول فيها: لا. فيؤول ذلك من القول الى الفعل، وجماعة من خواص أصحاب محمد ﷺ أعرفهم بالنصح لله ولرسوله ولكتابه ودينه يأتوني عوداً وبدءاً، وعلانية وسراً، فيدعونني إلى أخذ حقّي، ويبذلون أنفسهم في نصرتي ليؤدّوا إليّ بذلك بيعتي في أعناقهم، فأقول: رويداً وصبراً قليلاً لعلّ الله يأتيني بذلك عفواً، بلا منازعة ولا اراقة دماء فقد ارتاب كثير من الناس بعد وفاة النبي ﷺ، وطمع في الأمر بعده من ليس له بأهل. فقال كل قوم: منّا أمير، وما طمع القائلون في ذلك إلّا لتناول غيري الأمر، فلمّا دنت وفاة القائم وانقضت أيامه صيّر: الأمر بعده لصاحبه، وكانت هذه اخت اختها، ومحلّها منّي مثل محلّها، وأخذاً منّي ما جعله الله لي، فاجتمع إليّ من أصحاب محمد ممّن مضى وممّن بقي ممّن أخره الله من اجتمع. فقالوا لي فيها مثل الذي قالوا في اختها، فلم يعد قولي الثاني قولي الأوّل، صبراً واحتساباً، واشفاقاً من أن تفنى عصبه تألفهم النبي ﷺ باللين مرة، وبالشدة أخرى، وبالإذار مرّة، وبالسيف أخرى، حتّى لقد كان من تألفه أحسن الناس في المسكن، والشبع والزّي واللباس، والوطاء والدثار، ونحن أهل بيت محمد ﷺ لا سقوف لبيوتنا، ولا أبواب ولا ستور إلّا الجرائد وما أشبهها، ولا وطاء لنا ولا دثار علينا، يتداول الثوب الواحد في الصلاة أكثرنا، ونطوي اللّيالي والأيام عامتنا، وربّما أتانا الشيء ممّا أفاءه الله علينا وصيّر له لنا خاصّة دون غيرنا ونحن على ما وصفت من حالنا فيؤثر به النبي ﷺ أرباب النعم والأموال تألفاً منه

لهم فكنت أحقّ من لم يفرّق هذه العصبة التي ألّفها النبي ﷺ، ومن لم يحملها على الخطّة التي لاخلص لها منها دون بلاغها أو فناء آجالها، لأنّي لو نصبت نفسي فدعوتهم إلى نصرتي كانوا منّي وفي أمري على إحدى منزلتين: إمّا متّبع مقاتل، وإمّا مقتول ان لم يتّبع الجميع، وإمّا خاذل يكفر بخذلانه إن قصّر في نصرتي أو أمسك عن طاعتي، وقد علم الله أنّي منه بمنزلة هارون من موسى يحلّ بهم مخالفتي والإمسك عن نصرتي ما أحلّ قوم موسى بأنفسهم في مخالفة هارون وترك طاعته. فرأيت تجرّع الغصص، وردّ أنفاس الصعداء، ولزوم الصبر حتّى يفتح الله لي، أو يقضي بما أحبّ: أزيد لي في حظّي، وارفق بالعصاة التي وصفت أمرهم، وكان أمر الله قدراً مقدوراً، ولو لم أتّق هذه الحالة ثم طلبت حقّي لكنت أولى ممّن طلبه لعلم من مضى من أصحاب النبي ﷺ، ومن حضرته منهم بأنّي كنت أكثر عدداً، وأعزّ عشيرة، وأمنع رجالاً، وأطوع أمراً، وأوضع حجّة، وأكثر في هذا الدّين مناقب وآثاراً، لسوابقي وقرباتي ووراثتي فضلاً عن استحقاقي ذلك بالوصية التي لا مخرج للعباد منها، والبيعة المتقدّمة في أعناقهم ممّن تناولوها، وقد قبض محمد ﷺ وإنّ ولاية الأمة في يده وفي بيته لا في يد الألى تناولوها ولا في بيوتهم، وأهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، أولى بالأمر من بعده من غيرهم في جميع الخصال. ثم التفت إليّ أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

قال: واما الرابعة يا أخا اليهود: فإنّ القائم بعد صاحبه كان يشاورني في الأمور فيصدرها عن أمري، ويناظرني في غوامضها فيمضيها عن رأيي، لا أعلمه أحداً ولا يعلمه أصحابي، يناظره في ذلك غيري، ولا يطمع في الأمر بعده سواي. فلمّا أتته منيته على فجأة بلا مرض كان قبله، ولا أمر كان أمضاه

في صحّة من بدنه لم أشك أنّي قد استرجعت حقّي في عافية بالمنزلة التي كنت أطلبها، والعاقبة التي كنت ألتمسها، وأنّ الله سيأتي بذلك على أحسن ما رجوت، وأفضل ما أملت، وكان من فعله أن ختم أمره بأن سمّي قوماً أنا سادسهم، ولم يسوّني بواحد منهم، ولا ذكر لي حالاً في وراثة الرسول، ولا قرابة ولا صهر ولا نسب، ولا لواحد منهم مثل سابقة من سوابقي، ولا أثر من آثاره، وصيّرها شورى بيننا، وصيّر ابنه فيها حاكماً علينا، وأمره أن يضرب أعناق النفر الستّة الذين صيّر الأمر فيهم إن لم ينفذوا أمره، وكفى بالصبر على هذا يا أخا اليهود صبراً، فمكث القوم أيّامهم كلّها كلّ يخطب نفسه، وأنا ممسك حتّى سألوني عن أمري فناظرتهم في أيّامي وأيّامهم، وآثاري وآثارهم، وأوضحت لهم ما لم يجهلوه من وجوه استحقاقي لها دونهم، وذكّرتهم عهد رسول الله ﷺ إليهم، وتأكيده ما أكّده من البيعة لي في أعناقهم، فدعاهم حبّ الإمارة، وبسط الأيدي والألسن في الأمر والنهي، والركون الى الدنيا، والافتداء بالماضين قبلهم؛ الى تناول ما لم يجعل الله لهم، فإذا خلوت بواحد ذكّرتهم أيّام الله، وحدّرتهم ما هو قادمٌ عليه وصائر إليه، التمس متّي شرطاً أن أصيّرها له بعدي فلمّا لم يجدوا عندي إلّا المحجّة البيضاء، والحمل على كتاب الله عزّ وجلّ ووصيّة النبي ﷺ وإعطاء كلّ امرئٍ منهم ما جعله الله له، ومنعه مما لم يجعله الله له، أزالها عنّي الى ابن عفّان طمعاً في الشحيح.

ثم لم أعلم القوم أمسوا من يومهم ذلك حتّى ظهرت ندامتهم، ونكصوا على أعقابهم، وأحال بعضهم على بعض، كلّ يلوم نفسه ويلوم أصحابه، ثم لم تطل الأيام بالمستبدّ بالأمر حتّى أكفروه، وتبرّءوا منه. فكانت هذه يا أخا اليهود أكبر من أختها وأقطع فنالني منها الذي لا يبلغ وصفه، ولم يكن عندي إلّا الصبر على ما هو أمضّ منها، ولقد أتاني الباكون من الستّة من يومهم كلّ

راجع عما كان ركب متي يسألني خلع ابن عفان، والثوب عليه وأخذ حقي، ويعطيني صفقته وبيعته على الموت تحت رايتي، أو يرد الله عز وجل علي حقي، فوالله يا أخا اليهود! ما منعني منها إلا الذي منعني من أختيها قبلها، ورأيت الإبقاء على من بقي من الطائفة أبهج لي وأنس لقلبي من فنائها، وعلمت أنني إن حملتها على دعوة الموت ركبته. فأما نفسي فقد علم من حضر ممن ترى ومن غاب من أصحاب محمد ﷺ أن الموت عندي بمنزلة الشربة الباردة في اليوم الشديد الحر من ذي العطش الصدي، ولقد كنت عاهدت الله عز وجل أنا وعمي حمزة وأخي جعفر وابن عمي عبيدة عهداً وفينا به الله عز وجل ولرسوله، فتقدمني أصحابي وتخلّفت بعدهم لما أراد الله عز وجل فأنزل الله تعالى فينا ﴿رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً﴾^(١) حمزة وجعفر وعبيدة من قضى نحبه وأنا والله المنتظر، وما بدلت تبديلاً وما سكّنتني عن ابن عفان وحثّني على الإمساك عنه إلا أنني عرفت من وأخي جعفر وابن عمي عبيدة عهداً وفينا به الله عز وجل ولرسوله، فتقدمني أصحابي وتخلّفت بعدهم لما أراد الله عز وجل فأنزل الله تعالى فينا ﴿رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً﴾^(٢) حمزة وجعفر وعبيدة من قضى نحبه وأنا والله المنتظر، وما بدلت تبديلاً وما سكّنتني عن ابن عفان وحثّني على الإمساك عنه إلا أنني عرفت من أخلاقه في ما اختبرت منه بما لن يدعه حتى يستدعي الأبعد إلى قتله وخلعه، فضلاً عن الأقارب، وأنا في عزلة. فصبرت حتى كان ذلك، لم أنطق فيه بحرف من «لا» ولا «نعم» ثم أتاني القوم وأنا -علم الله- كارّة، لمعرفتي بما تطامعوا به من اعتقاد الأموال والمرح في الأرض،

وعلمهم بأنّ تلك ليست لهم عندي وشديد عادة منتزعة فلما لم يجدوا عندي تعلّوا الأعالي. ثم التفت عليّ إلى أصحابه. فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليّ وأما الخامسة: فإنّ المتابعين لي لما لم يطمعوا في تلك منّي، وثبوا بالمرأة عليّ، وأنا وليّ أمرها والوصي عليها، فحملوها على الجمل، وشدّوها على الرحال، وأقبلوا بها تخطب الفياقي وتقطع البراري، وتنبج عليها كلاب الحوآب. وتظهر لهم علامات الندم في كلّ ساعة، وعندي كلّ حال، في عصبية قد بايعوني ثانية بعد بيعتهم الأولى في حياة النبي ﷺ، حتّى أتت أهل بلدة قصيرة أيديهم، طويلة لحاهم، قليلة عقولهم، عازبة آراؤهم. فأخرجتهم يخطبون بسيوفهم من غير علم، ويرمون بسهامهم بغير فهم، فوَقَعْتُ من أمرهم على اثنتين كلتاها في محله المكروه، ممّن إن كففت لم يرجع ولم يعقل، وإن كنت أقمت قد صرت إلى التي كرهت، فقدّمت الحجة بالإعذار والإنذار، ودعوت المرأة إلى الرجوع إلى بيتها، والقوم الذين حملوها إلى الوفاء ببيعتهم لي والترك لنقض عهد الله عزّ وجلّ فيّ، وأعطيتهم من نفسي كلّ الذي قدرت عليه، وناظرت بعضهم فرجع، وذكرته فذكر، ثم أقبلت على الناس بمثل ذلك، فلم يزدادوا إلّا جهلاً وتمادياً وغياً، فلما أبوا إلّا هي ركبتهـا منهم فكانت عليهم الدبرة وبهم الهزيمة، ولهم الحسرة، وفيهم الفناء والقتل، وحملت نفسي على التي لم أجد بداً منها وأظهرته آخراً مثل الذي وسعني منه أوّلاً من الأغضاء بالإمساك، ورأيتني إن أمسكت كنت معيناً لهم عليّ بإمساكي على ما صاروا إليه وطمعوا فيه، من تناول الأطراف، وسفك الدماء، وقتل الرعية، وتحكيم النساء النواقص العقول والحظوظ على كلّ حال، كعادة بني الأصفر ومن مضى من ملوك سبأ والأمم الخالية. فأصير إلى ما كرهت أوّلاً وآخرأ، وقد أهملت المرأة وجندها يفعلون ما وصفت بين الفريقين من

الناس، ولم أهجم على الأمر إلا بعدما قدمت وأخرت، وتأنيت وراجعت، وأرسلت وسافرت، وأعذرت وأنذرت، وأعطيت القوم كل شيء يلتمسوه بعد أن عرضت عليهم كل شيء لم يلتمسوه، فلما أبوا إلا تلك أقدمت عليها، فبلغ الله بي وبهم ما أراد، وكان بي عليهم بما كان مني إليهم شهيداً. ثم التفت عليه السلام إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليه السلام: وأما السادسة يا أبا اليهود: فمحاربة ابن آكلة الأكباد، وهو طليق ابن طليق، معاند لله عز وجل ولرسوله وللمؤمنين، منذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم إلى أن فتح الله عليه مكة عنوة، فأخذت بيعته وبيعة أبيه لي معه في ذلك اليوم وفي ثلاثة مواطن بعده، وأبوه بالأمس أول من سلم عليّ بإمرة المؤمنين، وجعل يحثني على النهوض في أخذ حقي من الماضين قبلي، يجدد لي بيعته كلما أتاني، وأعجب العجب أنه لما رأى ربي تعالى قد رد إليّ حقي وأقره في معدنه، وأنقطع طعمه أن يصير في دين الله رابعاً، وفي أمانة الله حاكماً، كزّ على العاصي ابن العاص طمعه فاستماله فمال عليّ، ثم أقبل به بعد أن أطعمه مصر، وحرام عليه أن يأخذ من ألفيء دون قسمه درهماً، وحرام على الراعي إيصال درهم إليه فوق حقه، فأقبل يخطب البلاد بالظلم، ويطأها بالفتن، فمن تابعه أرضاه، ومن خالفه ناواه ثم توجه إليّ ناكثاً علينا، مغيراً في البلاد شرقاً وغرباً ويميناً وشمالاً، والأنباء تأتيني، والأخبار ترد عليّ بذلك، فأتاني أعور ثقيف فأشار عليّ أن أوليّه البلاد التي هو بها لأداريه بما أوليّه منها، وفي الذي أشار به الرأي في أمر الدنيا لو وجدت عند الله عز وجل في توليته لي مخرجاً، وأصبت لنفسني في ذلك عذراً. فأعملت الرأي في ذلك، وشاورت من أثق بنصيحته الله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم ولي وللمؤمنين؛ فكان رأيه في ابن آكلة الأكباد كرايي، ينهاني عن توليته، ويحذرنى أن أدخل

في أمر المسلمين يده، ولم يكن الله ليراني متخذ المضلّين عضداً. فوجّهت إليه أخا بجيلة مرّة، وأخا الأشعريّين أخرى، كلاهما ركن إلى الدنيا، وتابع هواه في ما أَرْضاه، فلمّا لم أره يزداد في ما انتَهك من محارم الله إلّا تمادياً؛ شاورت من معي من أصحاب محمد ﷺ البدريّين، والذين ارتضى الله عزّوجلّ أمرهم ورضي عنهم بعد بيعتهم، وغيرهم من صلحاء المسلمين والتابعين، فكلّ يوافق رأيَه رأيي في غزوته ومحاربتَه ومنعه ممّا نالت يده، وإنّي نهضت إليه بأصحابي، وأنفذ إليه من كلّ موضع كُتبي، وأوجّه إليه رسلي أدعوه إلى الرجوع عمّا هو فيه والدخول في ما فيه الناس معي. فكتب يتحكم عليّ ويتمنّى عليّ الأماني، ويشترط عليّ شروطاً لا يرضاها الله تعالى ورسوله ولا المسلمون، ويشترط في بعضها أن أدفع إليه أقواماً من أصحاب محمد ﷺ أبراراً فيهم عمار بن ياسر وأين مثل عمار! والله لقد رأيتنا مع النبي ﷺ وما يعدّ ممّا خمسة إلّا كان سادسهم، ولا أربعة إلّا كان خامسهم، اشترط دفعهم إليه ليقتلهم ويصلبهم بما أنتحل دم عثمان، ولعمر الله ما ألّب على عثمان ولا جمع الناس على قتله إلّا هو وأشباهه من أهل بيته أغصان الشجرة الملعونة في القرآن، فلمّا لم أجب إلى ما اشترط من ذلك؛ كرّ مستعلياً في نفسه لطفيّاته وبغيه، بحمير لا عقول لهم ولا بصائر، فمؤّه لهم أمراً فاتّبعوه، وأعطاهم من الدنيا ما أمالهم به إليه، ففاجزناهم، وحاكمناهم إلى الله عزّوجلّ بعد الإغذار والإنذار. فلمّا لم يزد ذلك إلّا تمادياً وبغيّاً؛ لقيناه بعادة الله التي عودناه من النصر على أعدائه، وراية النبي ﷺ بأيدينا، لم يزل الله يفل حزب الشيطان بها حتّى يقضي الموت، وهو مُعلّم رايات أبيه التي لم أزل أقاتلها مع النبي ﷺ في كلّ المواطن. فلم يجد من الموت منجى إلّا الهرب. فركب فرسه، وقلب رايته، لا يدري كيف يحتال. فاستعان برأي ابن العاص فأشار

عليه بإظهار المصاحف، ورفعها بأعلى الأعلام والدعاء إلى ما فيها وقال: إِنَّ ابن أبي طالب وحزبه أهل بصائر ورحمة، وقد دعوك إلى كتاب الله أولاً وهم مجيبوك إليه آخراً، فأطاعه في ما أشار به عليه، إذ رأى أَنَّهُ لا منجى له من القتل أو الهرب غيره، فرفع المصاحف يدعو إلى ما فيها بزعمه، فمالت إلى المصاحف قلوب من بقي من أصحابي بعد فناء أخيارهم، وجهدهم في جهاد أعداء الله على بصائرهم، وظنوا أَنَّ ابن آكلة الأكباد له الوفاء بما دعا إليه، فأصغوا إلى دعوته، وأقبلوا بأجمعهم في إجابته، فأعلمتهم أَنَّ ذلك مكرٌّ منه ومن ابن العاص، وأنهما إلى النكت أقرب منهما إلى الوفاء، فلم يقبلوا قولي، ولم يطيعوا أمري، وأبوا إلا إجابته، كرهت أم هوييت، شئت أو أبيت، حتَّى أخذ بعضهم يقول لبعض: إن لم يفعل فالحقوه بآبن عقان أو ادفعوه إلى ابن هند برمته، فجهدت - عَليمَ الله - جهدي، ولم أدع غلّة في نفسي إلا بلغتْها في أن يخلّوني ورائي فلم يفعلوا، وراودتهم على الصبر على مقدار فواق الناقة أو ركضة الفرس، فلم يجيبوا، ما خلا هذا الشيخ - وأشار بيده إلى الأستر - وعصبة من أهل بيتي، فوالله ما منعني أن أمضي على بصيرتي إلا مخافة أن يقتل هذان - وأوماً بيده إلى الحسن والحسين عليهما السلام - فيقطع نسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذريته من أمّته، ومخافة أن يقتل هذا وهذا - وأوماً بيده إلى عبد الله بن جعفر ومحمّد بن الحنفية - فإنني أعلم لولا مكاني لم يقفا ذلك الموقف، فلذلك صبرت على ما أراد القوم، مع ما سبق فيه من علم الله عزّ وجلّ.

فلما رفعنا عن القوم سيوفنا؛ تحكّموا في الأمور، وتخيروا الأحكام والآراء، وتركوا المصاحف، وما دعوا إليه من حكم القرآن، وما كنت أحكّم في دين الله أحداً إذ كان التحكيم في ذلك الخطأ الذي لا شكّ فيه ولا امتراء، فلما أبوا إلا ذلك أردتُ أن أحكّم رجلاً من أهل بيتي، أو رجلاً ممّن أَرْضَى رأيَه وعقله،

وأثق بنصيحته ومودته ودينه، وأقبلت لأسمي أحداً إلا امتنع منه ابن هند، ولا أدعوه إلى شيء من الحق إلا أدبر عنه، وأقبل ابن هند يسومنا عسفاً، وما ذلك إلا باتباع أصحابي له على ذلك، فلما أبوا إلا غلبتي على التحكيم؛ تبرأت إلى الله تعالى منهم، وفوضت ذلك إليهم، فقلدوه امرأ، فخدعه ابن العاص خديعة ظهرت في شرق الأرض وغربها، وأظهر المخدوع عليه ندماً.

ثم أقبل عليه السلام على أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

قال عليه السلام: وأما السابعة يا أخا اليهود: فإن النبي ﷺ كان عهد إلي أن أقاتل في آخر الزمان من أيامي قوماً من أصحابي يصومون النهار، ويقومون الليل، ويتلون الكتاب، يمرقون بخلافهم علي، ومحاربتهم إيتاي من الدين مروق السهم من الرمية، فيهم ذو الثدية، يختم لي بقتلهم بالسعادة. فلما أنصرفت إلى موضعي هذا أقبل بعض القوم على بعض باللائمة في ما صاروا إليه من تحكيم الحكمين، فلم يجدوا لأنفسهم من ذلك مخرجاً إلا أن قالوا: كان ينبغي لأميرنا أن لا يبايع من أخطأ، وأن يقضي بحقيقة رأيه على نفسه وقتل من خالفه متاً، فقد كفر بمتابعته إيتانا وطاعته لنا في الخطأ، وأحل لنا بذلك قتله وسفك دمه فتجمعوا على ذلك، وخرجوا راكبين رؤوسهم ينادون بأعلى أصواتهم: لا حُكْمَ إلا لله، ثم تفرقوا فرقة بالنخيلة، وأخرى بحروراء، وأخرى راكبة رأسها تخبط الأرض شرقاً حتى عبرت دجلة، فلم تمر بمسلم إلا امتحنته، فمن تابعها استحيته، ومن خالفها قتلته، فخرجت إلى الأوليين واحدة بعد أخرى، أدعوهم إلى طاعة الله عز وجل والرجوع إليه، فأبى إلا السيف، فلما أعييت الحيلة فيهما حاكمتهما إلى الله عز وجل فقتل الله هذه وهذه، وكانوا يا أخا اليهود - لولا ما فعلوا لكانوا ركناً قوياً وسداً منيعاً، فأبى الله إلا ما صاروا إليه، ثم كتبت إلى الفرقة الثالثة ووجهت رسلي تترى وكانوا من

جَلَّةُ أَصْحَابِي، وَأَهْلُ التَّعَبُّدِ مِنْهُمْ وَالزَّهْدِ فِي الدُّنْيَا، فَأَبَتْ إِلَّا اتِّبَاعَ أُخْتَيْهَا، وَالِاحْتِذَاءَ عَلَى مِثَالِهِمَا، وَأَسْرَعَتْ فِي قَتْلِ مَنْ خَالَفَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَتَتَابَعَتْ إِلَيَّ الْأَخْبَارَ بِفَعْلِهِمْ، فَخَرَجْتُ حَتَّى قَطَعْتُ إِلَيْهِمْ دَجْلَةَ، أَوْجَهَ السَّفَرَاءَ وَالنَّصَحَاءَ، وَأَطْلَبَ الْعَتَبِي بِجَهْدِي، بِهَذَا مَرَّةً وَبِهَذَا مَرَّةً وَأَوْماً بِيَدِهِ إِلَى الْأَشْثَرِ وَالْأَحْنَفِ بْنِ قَيْسٍ وَسَعِيدِ بْنِ قَيْسِ الْأَرْحَبِيِّ وَالْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسِ الْكَنْدِيِّ - فَلَمَّا أَبَوْا إِلَّا تِلْكَ؛ رَكِبْتُهَا مِنْهُمْ فَقَتَلْتُهُمْ اللَّهُ يَا أَخَا الْيَهُودِ عَنْ آخِرِهِمْ، وَهُمْ أَرْبَعَةُ آلَافٍ أَوْ يَزِيدُونَ، حَتَّى لَمْ يَفْلِتْ مِنْهُمْ مَخْبِرٌ، فَاسْتَخْرَجْتُ ذَا النُّدْيَةِ مِنْ قَتْلَاهُمْ بِحَضْرَةِ مَنْ تَرَى لَهُ تُدْيِي كُنْدِي الْمَرْأَةَ.

ثم التفت إلى أصحابه فقال: أليس كذلك؟ قالوا: بلى.

فقال عليه السلام: فقد وفيت سبعا وسبعاً، وبقيت الأخرى وأوشك بها. فقالوا: أخبرنا بالأخرى. فقال: أن تخضب هذه - وأوماً بيده إلى لحيته - من هذه - وأوماً بيده إلى هامته - وأرتفعت أصوات الناس بالضجة والبكاء حتى لم يبق بالكوفة دار إلا خرج أهلها فزعاً، وأسلم رأس اليهود على يديه من ساعته، ولم يزل مقيماً معه عليه السلام حتى قتل عليه السلام وأخذ ابن ملجم، فأقبل رأس اليهود فقال للحسن عليه السلام: أقتله قتله الله، فإنني رأيت في الكتب التي أنزلت على موسى عليه السلام: أن هذا أعظم جرماً من ابن آدم قاتل أخيه، ومن قidar عاقر ناقة ثمود ^(١).

قلت: وهو خبر متين لكن كأنه وقع في بعض مواضعها تقديم وتأخير وفي بعضها خلط. فلم يذكر في التاريخ إرساله عليه السلام أشعرياً إلى معاوية. «احملهم من الحق على محضه» قال المفيد: وقوله عليه السلام «فان ترتفع عنا وعنهم محن البلوى أحملهم من الحق على محضه» أدل دليل على أنه عليه السلام لم

(١) أخرجه الصدوق في الخصال ٢: ٣٦٤ ح ٥٨، باب السبعة، بالسند المذكور وبسنده عن جابر الجعفي عن الامام الباقر عليه السلام، والنقل بتصريف في اللفظ.

يستقرّ به الأمر، ولم يتمكن من إنفاذ حكم من الأحكام^(١).

قلت: وقد أقر عمر بكونه عليه السلام لو كان له تمكن يحمل الناس على محض الحق فقال حين وفاته مخاطباً له عليه السلام من ستّة الشورى «وأنتك أحرى القوم إن وليتها أن تقيم على الحقّ المبين والصراط المستقيم»^(٢).

«وان تكن الأخرى» ولم ترتفع المحن، ولم أتمكن من حملهم على الحق.
﴿ فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إنّ الله عليم بما يصنعون ﴾ اقتباس من قوله تعالى في الآية الثامنة من سورة فاطر.

روى (الكافي): أنّه عليه السلام خطب الناس بالمدينة. فقال: أيّها الأمة التي خُذعت فانخدعت، وعرفت خديعة من خدعها، فأصرت على ما عرفت، وآتبت أهواءها وضربت في عشواء غوايتها، وقد استبان لها الحق فصدت عنه، والطريق الواضح فتنبّته - إلى أن قال - عمّا قليل تحصدون جميع ما زرعتم، وتجدون وخيم ما اجترتم وما اجتلبتم - الخبر^(٣).

وفي (تاريخ اليعقوبي): أتى قيس بن سعد بن عبادة معاوية. فقال له معاوية: بايع، فقال قيس: إن كنت لأكره مثل هذا اليوم يا معاوية! لقد حرصت أن أفرق بين روحك وجسدك قبل ذلك، فأبى الله يا ابن أبي سفيان إلّا ما أحبّ. ثم أقبل قيس على الناس فقال: (يا معشر الناس! لقد اعتضمت الشرّ من الخير، واستبدلتم الذلّ من العزّ، والكفر من الايمان، فأصبحتم بعد ولاية أمير المؤمنين، وسيّد المرسلين، وابن عمّ رسول ربّ العالمين، قد وليكم الطليق ابن الطليق، يسومكم الخسف، ويسير فيكم بالعسف، فكيف تجهل ذلك

(١) نقله عن العيون والمحاسن للمفيد الشريف المرتضى في الفصول المختارة ١: ٤٧، والنقل يتصرف يسير.

(٢) جاء في الامامه والسياسة ١: ٢٥، وغيره.

(٣) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٣٢ ح ٥، في ضمن الخطبة الطالوتية.

أنفسكم؟ أم طبع الله على قلوبكم وأنتم لا تعقلون). فجئنا معاوية على ركبتيه ثم أخذ بيده وقال: أقسمت عليك. ثم صفق على كفه ونادى الناس بايع قيس فقال: كذبتم والله ما بايعت^(١).

هذا، وقال البحثري في قتل بني حميد:

ولا عجب للأسد أن ظفرت بها كلاب الأعادي من فصيح وأعجم
فحربة وحشي سقت حمزة الردي وموت علي من حسام ابن ملجم
والظاهر أن قوله «من فصيح وأعجم» متعلق بقوله «ولا عجب».

٨

الكتاب (٦٤)

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جوابا:

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّا كُنَّا نَحْنُ وَأَنْتُمْ عَلَى مَا ذَكَرْتَ مِنَ الْأَلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ، فَفَرَّقَ
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَمْسِ أَنَا آمَنَّا وَكَفَرْتُمْ، وَالْيَوْمَ أَنَا اسْتَقَمْنَا وَفُتِنْتُمْ، وَمَا أَسْلَمَ
مُسْلِمُكُمْ إِلَّا كَرْهَا، وَبَعْدَ أَنْ كَانَ أَنْفُ الْإِسْلَامِ كُلُّهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ
حَرْبًا. وَذَكَرْتَ أَنِّي قَتَلْتُ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ، وَشَرَّدْتُ بَعَائِشَةَ، وَنَزَلْتُ بَيْنَ
الْمِصْرَيْنِ، وَذَلِكَ أَمْرٌ غِبْتُ عَنْهُ، فَلَا عَلَيْكَ، وَلَا الْعُذْرُ فِيهِ إِلَيْكَ.
وَذَكَرْتَ أَنَّكَ زَايَرِي فِي جَمْعِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَقَدْ انْقَطَعَتِ
الْهَجْرَةُ يَوْمَ أُسِرَ أَخُوكَ، فَإِنْ كَانَ فِيكَ عَجَلٌ فَاسْتَرْفِهِ، فَإِنِّي إِنْ أَرَزَكَ
فَذَلِكَ جَدِيرٌ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ إِنَّمَا بَعَثَنِي إِلَيْكَ لِلنِّقْمَةِ مِنْكَ، وَإِنْ تَزُرْنِي
فَكَمَا قَالَ أَخُو بَنِي أَسَدٍ:

مُسْتَقْبِلِينَ رِيَّاحَ الصَّيْفِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ بَيْنَ أَغْوَارٍ وَجَلْمُودٍ
وَعِنْدِي السَّيْفُ الَّذِي أَعْضَضْتُهُ بِجَدِّكَ وَحَالِكَ وَأَخِيكَ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ.

(١) تاريخ يعقوبي ٢: ٢١٦، والنقل بتلخيص.

فَإِنَّكَ وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ الْأَغْلَفُ الْقَلْبُ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلُ، وَالْأَوْلى أَنْ يُقَالَ
لَكَ: إِنَّكَ رَقِيتَ سُلْمًا أَطْلَعَكَ مَطْلَعُ سُوءٍ عَلَيْكَ لَا لَكَ، لِأَنَّكَ نَشَدْتَ
غَيْرَ ضَالَّتِكَ، وَرَعَيْتَ غَيْرَ سَائِمَتِكَ، وَطَلَبْتَ أَمْرًا لَسْتَ مِنْ أَهْلِهِ وَلَا
فِي مَعْرِنِهِ، فَمَا أَبْعَدَ قَوْلَكَ مِنْ فِعْلِكَ! وَقَرِيبُ مَا أَشْبَهْتَ مِنْ أَعْمَامٍ
وَأَخْوَالٍ حَمَلَتْهُمْ الشَّقَاوَةُ وَتَمَنَّى الْبَاطِلُ، عَلَى الْجُحُودِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ، فَصُرِّعُوا مَصَارِعَهُمْ حَيْثُ عَلِمْتُ، لَمْ يَذْفَعُوا عَظِيمًا،
وَلَمْ يَمْنَعُوا حَرِيمًا، يَوْعِ سُيُوفٍ مَا خَلَا مِنْهَا الْوَعْيُ، وَلَمْ تُمَاشِهَا
الْهُوَيْنَى.

أقول: قال ابن أبي الحديد: كتاب معاوية الذي كان كتابه عليه السلام هذا جوابه
«من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب. أما بعد، فإننا بني عبد مناف
لم نزل ننزع من قليب واحد، ونجري في حلبة واحدة، ليس لبعضنا على بعض
فضل، ولا لقائمتنا على قاعدنا فخر. كلمتنا مؤتلفة، وألفتنا جامعة، ودارنا
واحدة، يجمعنا كرم العرق، ويحويها شرف النجار، ويحنو قويتنا على
ضعيفنا، ويواسي غنيتنا فقيرنا، فقد خلصت قلوبنا من دغل الحسد، وطهرت
أنفسنا من خبث التخية. فلم نزل كذلك. حتى كان منك ما كان من الإدهان في
أمر ابن عمك والحسد له، وتضريب الناس عليه. حتى قتل بمشهد منك. لا تدفع
عنه بلسان ولا يد، فليتك أظهرت نصره حيث أسررت خشره. فكنت كالمعلق
بين الناس بعذر وإن ضعف، والمتبري من دمه بدفع وإن وهن، ولكنك جلست
في دارك تدس إليه الدواهي وترسل إليه الأفاعي. حتى إذا قضيت وطرك منه
أظهرت شماتة، وأبديت طلاقة، وحسرت للأمر عن ساعدك، وشمرت عن
ساقك، ودعوت الناس إلى نفسك، وأكرهت أعيان المسلمين على بيعتك، ثم
كان منك بعدما كان من قتلك شيخي المسلمين أبي محمد وطلحة، وأبي

عبدالله الزبير وهما من الموعودين بالجنة والمبشّر. قاتل أحدهما بالنار في الآخرة، وتشريك بأُم المؤمنين عائشة واحلالها محل الهون. مبتذلة بين الأعراب، وفسقة أهل الكوفة؛ فمن بين منتهد لها وساخر منها. أترى ابن عمك كان بهذا لو رآه راضياً؟ أم كان يكون عليه ساخطاً، ولك عنه زاجراً؛ أن تؤذي أهله، وتشرد بحيلته، وتسفك دماء أهل ملته. ثم تركك دار الهجرة التي قال رسول الله عنها «إن المدينة لتتفي خبثها. كما ينفي الكير خبث الحديد» فلمعري لقد صدق وعده وصدق قوله، ولقد نفت خبثها، وطردت عنها من ليس بأهل أن يستوطنها، فأقمت بين المصريين، وبسعدت عن بركة الحرمين، ورضيت بالكوفة بدلاً من المدينة، وبمجاورة الخورنق والحيرة عوضاً من مجاورة خاتم النبوة، ومن قبل ذلك، ما عيّبت خليفتي رسول الله أيام حياتهما. فقعدت عنهما، وألببت عليهما وأمتنعت من بيعتهما، ورمت أمراً لم يرك الله له أهلاً، ورقيت سلماً وعراً، وحاولت مقاماً دحساً وأدعيت ما لم تجد عليه ناصراً، ولعمري لو وليتها حينئذ لما ازدادت إلاً فساداً واضطراباً، ولا أعقبت ولا يتكها إلا إنتشاراً وإرتداداً. لأنك الشامخ بأنفه، الذاهب بنفسه، المستطيل على الناس بلسانه ويده، وها أنا سائر اليك في جمع من المهاجرين والأنصار، تحفهم سيوف شامية، ورماح قحطانية، حتى يحاكموك إلى الله، فانظر لنفسك والمسلمين، وادفع إليّ قتلة عثمان. فإنهم خاصتكم وخلصاؤك، والمحدقون بك، فإن أبيت ألا سلوك سبيل اللجاج، والإصرار على الغي والضلال، فاعلم أن هذه الآية نزلت فيك، وفي أهل العراق معك: ﴿ضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون﴾^(١).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠١، والنقل بتصرف يسير، والآية ١١٢ من سورة النحل.

قلت: وروى ابن قتيبة في (خلفائه) كتاب معاوية، وجواب أمير المؤمنين عليه السلام مع اختلاف. فقال: لما استقام أمر الشام على معاوية، وبايعوه كتب إلى علي عليه السلام «أما بعد! فإننا كنا نحن وإياكم يداً جامعة وألفاً أليفة، حتى طمعت يا ابن أبي طالب. فتغيرت، وأصبحت تعدّ نفسك قوياً على من عاداك بطغام أهل الحجاز، وأوباش أهل العراق، وحمقى الفسماط، وغوغاء السواد وأيم الله لينجلين عنك حمقاها، ولينقشعن عنك غوغاؤها انقشاع السحاب عن السماء. قتلت عثمان بن عفان ورقيت سلماً. أطلعك الله عليه مطلع سوء عليك لا لك، وقتلت الزبير وطلحة، وشردت بأمرك عائشة، ونزلت بين المصريين. فمتيت وتميت، وخيل لك أن الدنيا قد سخرت لك بخيلها ورجلها، وأنما تعرف امنيتك لو قد زرتك في المهاجرين من أهل الشام بقية الإسلام، فيحيطون بك من ورائك، ثم يقضي الله علمه فيك، والسلام على أوليائه».

فأجابه علي عليه السلام «أما بعد فقدّر الأمور تقدير من ينظر لنفسه دون جنده، ولا يشتغل بالهزل من قوله. فلعمري لئن كانت قوتي بأهل العراق أوثق عندي من قوتي بالله، ومعرفتي به. ليس عنده بالله تعالى يقين من كان على هذا، فناج نفسك مناجاة من يستغني بالجد دون الهزل، فإن في القول سعة، ولن يعذر مثلك في ما طمح إليه الرجال، وأما ما ذكرت من أنا كنا وإياكم يداً جامعة. فكنا كما ذكرت. ففرّق بيننا وبينكم أن الله بعث رسوله منّا؛ فأمّا به وكفرت. ثم زعمت أنني قتلت طلحة والزبير. فذلك أمرٌ غبت عنه، ولم تحضره، ولو حضرته لعلمته. فلا عليك، ولا العذر فيه اليك، وزعمت أنك زائري في المهاجرين وقد انقطعت الهجرة حين أسر أخوك. فإن يك فيك عجل فاسترقه وكان أزرِك فجدير أن يكون الله بعثني عليك للنقمة منك»^(١).

وأما قوله عليه السلام في الكتاب «وانك والله ما علمت إلا غلف القلب. المقارب العقل» فجزء كتاب آخر منه عليه السلام رواه المدائني، وكذلك قوله عليه السلام «وقريب ما أشبهت من أعمام وأخوال» إلى آخره كما تراه في شرح (٣٢) من الكتب^(١).

والظاهر أنّ المصنّف جمع بينهما وبين ما في الكتاب لكونها في موضوع واحد، وإن كان احتمال وقوفه على رواية جامعة للجميع أيضاً غير بعيد.

قول المصنّف «ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية جواباً» هكذا في (المصرية) وفيها سقط. فزاد (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢) بعده «عن كتابه».

«أما بعد فإنا كنّا نحن وأنتم على ما ذكرت من الألفة والجماعة» الأصل في ذكر معاوية كونهم على الألفة والجماعة حتّى فرّق هو بينهم، قول أبي جهل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فإنّه كان يقول: إنّ قريشاً كانوا بجميع طوائفهم على الألفة حتّى فرّق بينهم محمّد.

«ففرّق بيننا وبينكم أمس أنا آمنّا وكفرتم، واليوم أنا استقمنا وفُتنتم» لمّا غلط معاوية. لمّا أراد أن يجعل نفسه في عداده عليه السلام بأنّ بني هاشم وبني أمية كلّهم بنو عبد مناف، ولم يكن بينهم فرق إلى أن كان الإدهان منه في أمر عثمان كما عرفت من كتابه، والأصل في مغالطته قول عمر يوم الشورى لمّا أراد أن يسوّي بين عثمان الذي كانت سوابقه أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم الدفاع عن بني أمية أعداء الله، وأعداء رسوله ودينه كما كانت لواحقه في أيامه أحداثه التي ألجأت المسلمين إلى قتله، وبين أمير المؤمنين عليه السلام الذي كان بمنزلة نفس

(١) يأتي في العنوان ٤ من الفصل الثاني والعشرين.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠٠، لكن لم توجد الزيادة في شرح ابن ميثم ٥: ٢٠٧.

النبي ﷺ بنص القرآن، وبمشاهدة العيان - بكونهما من بني عبد مناف ولا يلحقهما ابن عوف الذي من زهرة - بين علياً عن مغالطة معاوية بأنه فرق بينهما أن الله تعالى بعث نبيّه من بني هاشم فاتّبعه أهل بيته، وفي رأسهم هو علياً فأمن به ساعة بعثه، وعاداه بنو أمية، وفي رأسهم أبوه وهو. كما تبعهما بعد ذلك ذوه مع تصديهم لعنوان خلافة النبي ﷺ.

وفي (الطبري): أن أبا بكر الهذلي قال للمنصور: أن الفرزدق حضر الوليد بن يزيد، وقد اصطاح مع ندمائه. فقال لابن عائشة: تغرّ بشعر ابن الزبيري في أحد:

ليت أشياخي ببدرٍ شهدوا جزع الخرج من وقع الأسل
وقتلنا الضعف من ساداتهم وعدلنا ميل بدر فاعتدل
فقال: لا أغني. فقال: غنّه، وإلا جدّعت لهواتك، فغنّاه، فقال: أحسنت والله
أنه لعلّ دين ابن الزبيري يوم قال هذا الشعر^(١).

والأصل في كلام الوليد ابنه يزيد يوم جيء إليه برأس سيّد شباب أهل
الجنة أبي عبدالله علياً. فتمثّل بأبيات ابن الزبيري وزاد عليها:

لعبت هاشم بالملك فلا خبرٌ جاء ولا وحيّ نزل
لست من خندف إن لم أنتقم من بني أحمد ما كان فعل
ويقال لمعاوية: على قولك، وقول فاروقكم الذي هيّا لك ذاك المقام لا
فرق بين النبي ﷺ وبين أبي سفيان لكون كلّ منهما من بني عبد مناف بل
كون أبي سفيان أشرف من النبي ﷺ لكونه أوقر في صدور قريش.
وأما قول معاوية في نسبة الإدهان إليه علياً في أمر عثمان حتى قتل
بمشهد منه، ولم يدفع عنه بيد ولا لسان فلا ننكره، ويكفي ذلك عثمان خزيًا،

وكونه شاهداً على إباحة دمه.

وكيف ينكر وقاتلوه كانوا خواصه عليه السلام ويجهرون بكونه كافراً ومباح الدم، ومنه يظهر أن ما قالوا إنه عليه السلام أرسل ابنه الحسن عليه السلام للدفاع عن عثمان، وأنه عليه السلام لما سمع بقتله جاء، وسب ابنه وباقي الحاضرين لم لم يدافعوا عنه، بهتان وافتراء.

وكيف ويقول معاوية في كتابه «فليتك أظهرت نصره حيث أسرت خشره» إلى آخر ما مر، ويقول عمرو بن سعيد في قتل الحسين عليه السلام «يوم بيوم عثمان» وتمثل لما سمع الصرخة من بيوت بني هاشم:

ضجّت نساء بني زياد ضجةً كضجيج نسوتنا غداة الأرنب

وليس كلام معاوية ذاك تتعلّق به شبهة كما تتعلّق بقوله له عليه السلام «وأكرهت أعيان المسلمين على بيعتك» مع انثيال الناس عليه عليه السلام شوقاً إلى بيعته حتّى شقوا عطفه لأنّ في بيعته عليه السلام كان مقام شبهة لمعاوية حيث إنّ طلحة والزبير، وإن بايعاه طوعاً إلّا أنّهما لم يكونا راضيين ببيعته قلباً، ولم يمكنهما إظهار ذلك لما رآيا إقبال الناس عليه عليه السلام بتلك الكيفية، وأدعيا بعد ذلك الإجبار بخلاف أمر عثمان فلم يكن فيه موضع شبهة، وإنه كان عنده عليه السلام مباح الدم، وإلّا لم يكن يداهن قاتليه، كيف ولم يداهن قاتل هرمزان العجمي، وهو عبيد الله بن عمر في خلافة عثمان، وامضاء عثمان لفعله، فهدّد عبيد الله حتى اضطر إلى الخروج من المدينة^(١)، فكيف يداهن في أيّام خلافته قاتلي عثمان لو لم يكن قتله بحق.

«وما أسلم مسلمكم إلّا كرهاً. وبعد ان كان أنف الإسلام كلّه لرسول الله ﷺ

حرباً» أنف الإسلام: أي: أوله. قال الجوهري: وأنف كلّ شيء أوله، و«روضة

(١) رواه البلاذري في انساب الاشراف ٥: ٢٤، وغيره.

أنف» بالضم: أي: لم يرعها أحد و «كأس أنف» لم يشرب بها قبل ذلك، والاستيناف الابتداء وكذلك الايتناف، وقلت كذا آنفاً وسالفاً^(١) وفي الأساس «وجارية أنف» لم تطمث وقال طريح الثقي:

أيام سلمى غريرة أنف
وكأس أنف قال الحطيئة:

ويحرم سرّ جارتهم عليهم ويأكل جارههم أنف القصاع^(٢)
وهو ظرف متعلّق بـ: «حرباً» بالراء خبر كان واسمه ضمير مسلمكم ومعنى الكلام ما أسلم يا معاوية مسلمكم هو وأبوه، وأخوه وأمه وذووه إلّا كرهاً لا اختياراً وعن رضى، بفتح مكّة، وإلا بعد أن كان في صدر الإسلام كلّه محارباً للنبي ﷺ.

وهكذا فهم الكلام ابن أبي الحديد فقال هنا: وكان أبو سفيان وأهله من بني عبدشمس أشدّ الناس على النبي ﷺ في أوّل الهجرة إلى أن فتح مكّة^(٣).

وقرأ «ثم» «أنف الإسلام» بالرفع اسماً لكان وقرأ «حرباً» بالراء «حزباً» بالزاي، وأسقط العاطف من قوله «وبعد» فقال المعنى: «ومسلم أهل معاوية لم يسلم إلّا كرهاً بعد أن اشتدّ الإسلام وصار للرسول ﷺ حزب قوي من أشرف العرب، واستعار لفظ أنف الاسلام لهم باعتبار كونهم اعزّاء أهله»^(٤). وهو كما ترى بلا معنى، وإنما يصحّ استعارة الأنف للأشراف لا استعارة أنف للإسلام. قال الحطيئة «قوم هم الأنف، والأذنان غيرهم» وأنما

(١) صحاح اللغة ٤: ١٣٣٢، مادة أنف والنقل بتقطيع.

(٢) أساس البلاغة: ١١، مادة أنف.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠٢.

(٤) شرح ابن ميثم ٥: ٢٠٧ و٢٠٩، لكن مع العاطف.

أنف الإسلام أوله وصدره.

وقال عليه السلام في إسلام معاوية وأبيه وباقي بني أمية في كلام آخر «ما أسلموا ولكن استسلموا، وأسروا الكفر فلما وجدوا عليه أعواناً رجعوا إلى عدوانهم منّا»^(١).

وكونهم كما قال عليه السلام من إسرارهم كفرهم وإظهارهم له في موقع لا يخافون أمر معلوم، فقد قال أبو سفيان يوم نال عثمان الخلافة بتدبير عمر له في مجلسه مخاطباً لعثمان، وباقي بني أمية «تداولوا الأمر والسلطنة بينكم تداول الكرة فما من جنة ولا نار»^(٢).

ولما قال المغيرة بن شعبة لمعاوية بأنه نال مراده من نيل الخلافة فليخفف من شدته على الشيعة، ويترك سب أمير المؤمنين عليه السلام. قال له معاوية إنه يتأسف على عدم قدرته على محو اسم محمد^(٣).

ومع أن أبا بكر وعمر كانا يعرفان ذلك منهما مهذا لهم الأمر بتولية يزيد بن أبي سفيان أولاً على الشام ثم معاوية. ثم شيد عمر لمعاوية وجميع بني أمية. خلافة النبوة بالتدبير لخلافة عثمان في كيفية الشورى، وجعل ابن عوف حكماً، فالأفعال التي فعلها معاوية، والأقوال التي قالها لأمر المؤمنين عليه السلام في هذا الكتاب، وكتبه الأخرى، ومقامات أخرى كعمل جروحه مع عترة نبيه ﷺ إنما هي في الحقيقة أفعال عمر وأقواله وأعماله.

«وذكرت أنني قتلت طلحة والزبير، وشردت بعائشة، ونزلت بين المصريين وذلك أمر غبت عنه فلا عليك، ولا العذر فيه اليك» قال ابن أبي الحديد اعرض عليه السلام

(١) رواء ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢١٥.

(٢) رواء الجوهرى في السقيفة: ٨٦ و ٣٧، وابن عبد البر في الاستيعاب ٤: ٨٧، وغيرها.

(٣) رواء الزبير بن بكار في الموقفيات عنه في البحار: ٥١٨.

عنه بهذا الجواب هو أنابه.

والجواب المفصل هو أن طلحة والزبير قتلنا نفسيهما ببغيهما ونكثهما - إلى أن قال - ولعلي عليه السلام أن يقلب الكلام عليه فيقول: أفترأه لو عاش أكان يرضى لحليلته أن تؤذي أخاه ووصيه؟ وأيضاً أترأه لو عاش أكان يرضى لك يا ابن أبي سفيان أن تتنازع علياً الخلافة وتفرق جماعة هذه الأمة؟ وأيضاً أترأه لو عاش كان يرضى لطلحة والزبير أن يبايعا ثم ينكثا لا لسبب بل قالاً جنناً نطلب الدراهم فقد قيل لنا إن بالبصرة أموالاً كثيرة^(١).

قلت: بل الأولى الإعراض عن جوابه كما فعل عليه السلام، فالمكابر ليس له جواب فكلام معاوية في أهل الجمل وأنه عليه السلام قتل طلحة والزبير نظير قوله لمّا قيل له إن النبي ﷺ قال: «إنّ عماراً تقتله الفئة الباغية»^(٢) «وقد قتلتموه فأنتم الفئة الباغية» إنّما ما قتلناه، بل عليّ قتله حيث جاء به إلى حربنا.

ولمّ قال ابن أبي الحديد إنّ له عليه السلام أن يقلب على معاوية الكلام فهو أمر كان واقعاً فإنّ الله قال لعائشة في خطابها لأزواج النبي ﷺ ﴿وقرن في بيوتكنّ ولا تبرّجن تبرج الجاهلية الأولى﴾^(٣) والنبي ﷺ قال لها «تنبحك كلاب الحوآب»^(٤) كما قال للزبير «تقاتل علياً وأنت له ظالم»^(٥) وأمير المؤمنين عليه السلام وأصحابه قالوا لهم ذلك.

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠٢.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه ٤: ٢٢٣٦ و٢٢٣٧ ح ٧٠ - ٧٣، والترمذي في سننه ٥: ٦٦٩ ح ٣٨٠٠، وأحمد في مسنده ٢: ١٦٤ و٦: ٢٨٩ و٣٠٠ وجماعة أخرى.

(٣) الاحزاب: ٣٣.

(٤) هذا الحديث أخرجه أحمد في مسنده ٦: ٩٧، والحاكم في المستدرک ٣: ١٢٠، والطبري في تاريخه ٣: ٤٧٥، سنة

٣٦، وغيرهم.

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣: ٣٦٦، وأبو يعلى وابن أبي شيبه وابن راهويه وابن منيع في مسانيدهم، وعنهم

المطالب العالية ٤: ٣٠١ - ٣٠٣، وغيرهم.

لكن لعمر الله على مباني عقيدة إخواننا من صحة خلافة الثلاثة. تكون أقوال معاوية كلّها صحيحة. فصحة خلافة صديقهم وفاروقهم تستلزم صحة خلافة ذي نوريهم، وصحة خلافة ذي نوريهم تستلزم وجوب الخروج على أمير المؤمنين عليه السلام وقتاله وقتله. حيث إنّه رضي بقتل ذي نوريهم، وآوى قتلته، ودافع عنهم.

قال ابن أبي الحديد وأما قول معاوية له عليه السلام «التويت على أبي بكر وعمر» الخ - فإنّ عليّاً عليه السلام لم يكن يحدد ذلك ولا ينكره، ولا ريب أنّه كان يدّعي الأمر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه على الجملة إما لنص كما تقوله الشيعة، أو لأمر آخر كما يقوله أصحابنا^(١).

قلت: إذا كان أصحابه يعتقدون أنّه عليه السلام يدّعي الأمر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأمر غير النصّ ثم جمعوا بينه عليه السلام وبينهم في إسم الإمامة والخلافة. فكان الواجب عليهم إمّا أن يتولّوه عليه السلام ويتبرأوا من الثلاثة كما فعلت الشيعة، وإمّا أن يتولّوهم، ويتبرأوا منه عليه السلام كما فعلت الأموية والعثمانية، ولعمر الله إنّ الجمع بينه عليه السلام، وبينهم كالجمع بين الله تعالى والأصنام.

قال ابن أبي الحديد: وأما قول معاوية له عليه السلام «لأنك الشامخ بأنفه الزاهب بنفسه» فقد أسرف في وصفه بما وصفه به ولا شك أنّ عليّاً عليه السلام كان عنده زهو لكن لا هكذا، وكان عليه السلام مع زهوه أطف الناس خلقاً^(٢).

قلت: العجب من هذا الرجل الذي يدّعي المعرفة؛ ينسب الزهو - وهو الكبر - إليه عليه السلام ولا يفرّق بين الكبر والعزة، وقد جعل الله تعالى العزة لكلّ مؤمن ذي حقيقة، وهو أميرهم بالحقيقة، ووصف غيره بذلك كوصف الأصنام بالألوهية. قال تعالى في ردّ المنافقين الذين يدعون العزة لأنفسهم

(١) و (٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠٣.

﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾^(١).

وكان عليه السلام كما قال تعالى في وصف المؤمنين ﴿أذلة على المؤمنين أعزّة على الكافرين﴾^(٢) كان عليه السلام يترفع على المنافقين مثل معاوية وأمثاله، ويتواضع للمؤمنين، ومع تواضعه للمؤمنين كان الله تعالى اعطاه مهابة تقشعرّ منها الجلود. فلما طلب معاوية من ضرار بن ضمرة أحد شيعته وصفه له فاستعفاه ولم يعفه، قال له في وصفه له عليه السلام في جملة ما قال: «كان فينا كأحدنا يجيبنا إذا سألناه وينبئنا إذا استنبأناه، ونحن والله مع تقريبه إيانا وقربه منا أشدّ ما يكون صاحب لصاحبه هيبة لا نبتدئه بالكلام لعظمته»^(٣).

ولما قال معاوية لقيس بن سعد بن عبادة «كان أبو الحسن هشاً بشاً ذا فكاة» قال له قيس: «أراك تسرحسوا في ارتغاء تعييه بذلك أما والله لقد كان مع تلك الفكاة والطلاقة أهيب من ذي لبدتين قد مسّه الطوى، تلك هيبة التقوى، ليس كما يهابك طعام أهل الشام»^(٤).

ثم لم عاب معاوية في قوله له عليه السلام: «لأنك الشامخ بأنفه الذاهب بنفسه» بأنّه أسرف، والأصل في كلام معاوية كلام فاروقهم. فقال لابن عباس: إنّ قومكم كرهوا ان يجتمع لكم النبوة والخلافة فتذهبوا في السماء شمخاً وبذخاً^(٥).

وقال فاروقهم أيضاً لابن عباس: «إنّ صاحبكم إن وليّ هذا الأمر

(١) المنافقون: ٨.

(٢) المائدة: ٥٤.

(٣) أخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب ٣: ٤٣، والمسعودي في مروج الذهب ٢: ٤٢١، والصدوق في أماليه: ٤٩٩ ح ٦.

المجلس ٩١ وغيرهم والنقل يتصرف يسير.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٨: ٨، المقدمة، والنقل يتصرف يسير.

(٥) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

أخشى عجه بنفسه أن يذهب به، فليتني أراكم بعدي...» وقد نقلهما ابن أبي الحديد نفسه في موضع آخر^(١).

«وذكرت أنك زائري في المهاجرين الأنصار، وقد انقطعت الهجرة يوم اسر أخوك» قال ابن أبي الحديد يعني عليه السلام بأخيه يزيد بن أبي سفيان اسر يوم الفتح في باب الخدمة، وكان خرج في نفر من قريش يحاربون، ويمنعون من دخول مكة. فقتل منهم قوم، وأسر يزيد، أسره خالد بن الوليد فخلّصه أبو سفيان منه، وأدخله داره فأمن لأنّ النبي صلى الله عليه وآله قال يومئذٍ من دخل دار أبي سفيان فهو آمن^(٢).

قلت: قد عرفت ان (خلفاء ابن قتيبة) نقله «يوم اسر أبوك»^(٣) وكذلك نقله «ثم» عن النهج ونسخته من النهج كانت بخط مصنفه، وقال في تفسيره سمى عليه السلام أخذ العباس لأبي سفيان إلى النبي صلى الله عليه وآله غير مختار وعرضه على القتل اسراً.

ونسب «ثم» لفظ «اسر أخوك» إلى الرواية، وأراد به نقل ابن أبي الحديد وحملها على أسر عمرو بن أبي سفيان يوم بدر وقال «ويكون المعنى حينئذٍ بأنّ من شأنه وشأن أهله أن يؤسروا ولا يسلموا، فكيف يدعون مع ذلك الهجرة»^(٤).

قلت: ما ذكره أخيراً تكلف بارد، والصحيح رواية «أبوك» بعد الإتفاق عليه في (الخلفاء) و (النهج) على ما عرفت، ونقل ابن أبي الحديد تحريف للتشابه الخطي بين لفظ «أبوك» و «أخوك».

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٦ شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠٣.

(٣) لفظ الإمامة والسياسة ١: ٨١، «حين اسر أخوك».

(٤) شرح ابن ميثم ٥: ٢١٠.

وأيضاً الأنسب بتبكيك معاوية أن يقول عليه السلام له يوم أسر أبوك، وأراد عليه السلام بالأسر أنه كان للنبي ﷺ أسر أبي سفيان، ولديه يزيد ومعاوية، وباقي قريش، وإنما من عليهم فسمّاهم الطلقاء^(١)، بل لازم كونهم طلقاء استرقاقهم بعد أسرهم. ثم المنّ عليهم بالإطلاق. فكان النبي ﷺ في تلك التسمية أسرهم واسترققهم ثم منّ، عليهم وأطلقهم.

وفي السير: أن النبي ﷺ لما بلغ يوم الفتح مَرَّ الظهران قال العباس: وا سوء صباح قريش، إن دخل النبي ﷺ مكة عنوة إنه لهلاك قريش آخر الدهر. فأخذ بغلة النبي ﷺ وركبها ليلتمس رجلاً يبعثه إلى قريش يشير عليهم أن يلقوا النبي ﷺ قبل أن يدخل مكة عليهم عنوة، فسمع صوت أبي سفيان - وكانت قريش بعهوه يتجسّس لهم الأخبار - فقال له العباس: ويحك! هذا النبي وهو مصبحكم في عشرة آلاف. فقال له: فهل لي من حيلة. قال: نعم. تركب عجز هذه البغلة. فأذهب بك إلى النبي ﷺ فأنه إن ظفر بك دون ذلك ليقتلنك. وجاء به إلى النبي ﷺ وقال له: قد أجزته. فقال له النبي ﷺ: فقد أجزناه. فليبت عندك حتى تغدو به علينا إذا أصبحت. فغدا به على النبي ﷺ. فلما رآه النبي ﷺ قال له: ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله؟ قال: قد كان يقع في نفسي إن لو كان مع الله إله آخر لأعنى قال: ألم يأن لك أن تعلم أنني رسول الله؟ قال: أمّا هذه فوالله إن في النفس منها لشيئاً بعد. فقال له العباس: ويحك قل: لا إله إلا الله ومحمد رسول الله قبل أن تقتل. فقال له^(٢).

وفي السير أيضاً أن النبي ﷺ لما دخل مكة كانت رايته مع سعد بن عبادة. فنادى سعد يا أبا سفيان! اليوم يوم الملحمة. اليوم تسبى الحرمة اليوم

(١) رواه ابن هشام في السيرة ٤: ٤١، والطبري في تاريخه ٢: ٢٣٧، سنة ٨.

(٢) رواه ابن هشام في السيرة ٤: ٣٢، والواقدي في المغازي ٢: ٨١٥ و٨١٦، والنقل بتصريف يسير.

أذلّ الله قريشاً، فنادى أبو سفيان: يا رسول الله أمرت بقتل قومك. فقال عثمان: لا نأمن سعداً أن يكون له في قريش صولة. فأخذ النبي ﷺ اللواء من سعد. وأعطاه أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ثم قال العباس لأبي سفيان: ويحك أدرك قومك من قبل أن يدخل عليهم النبي ﷺ. فخرج حتى انتهى إلى امرأته هند بنت عتبة. فقالت: ما وراءك قال: هذا محمد في عشرة آلاف عليهم الحديد، وقد جعل لي من دخل داري فهو آمن، ومن ألقى سلاحه فهو آمن فقالت: قبّحك الله من رسول قوم، وجعلت تقول: ويحكم أقتلوه قبّحه الله وافد قوم فيقول ابو سفيان: ويحكم لا تغرنكم هذه. فإني رأيت ما لم تروا محمداً في عشرة آلاف أسلموا تسلموا. فأمسكت هند برأسه، وقالت: بشس طليعة القوم عليكم يا أهل مكّة عليكم الحميت الدسم فاقتلوه^(١).

ومن أراد تفصيل الواقعة أبسط يراجع السير وأنما سمى عليّ عليه السلام منهم أباه مع كون جميعهم في حكم الأسير لكونه رئيسهم والأنسب بتبكيته معاوية.

وما أصلب وجه معاوية حيث سمى المنافقين والطلاقاء، والفجرة المهاجرين والأنصار، وسمى المهاجرين، والأنصار الذين كانوا معه عليّ عليه السلام الطغام. ولما خرج النعمان بن بشير في صفين إلى قيس بن سعد بن عباد بن عامر معاوية لرد قيس عن ذكر مساوي معاوية. قال قيس له. في ما قال: انظر يا نعمان هل ترى مع معاوية إلا طليقاً أو اعرابياً أو يمانياً مستدرجاً بغرور. انظر أين المهاجرون والأنصار والتابعون باحسان الذين رضى الله عنهم. ثم انظر هل ترى مع معاوية غيرك وغير صويحك (أي مسلمة بن مخلد) ولستما والله ببدرين ولا أحدين، ولا لكما سابقة في الإسلام، ولا آية في القرآن، ولعمري

(١) روى هذا المعنى ابن هشام في السيرة ٤: ٣٦، والواقدي في المغازي ٢: ٨٢١.

لئن شغبت علينا لقد شغب علينا أبوك (يعني يوم السقيفة في بيعة أبي بكر) ^(١). هذا، ونظير قوله عليه السلام هنا لمعاوية «وقد انقطعت الهجرة يوم أسر أبوك» قول عدي بن حاتم لابن الزبير لما قال له «متى فقئت عينك» - وكانت فقئت يوم الجمل - «يوم قتل أبوك وهربت عن خالتك، وأنا للحق ناصر وأنت له خاذل».

«فإن كان فيك عجل فاستترفه» من قولهم «في رفاهة من العيش» أي في سعة ^(٢).

«وان تزرني فكما قال أخو بني أسد:

مستقبلين رياح الصيف تضربهم بحاصب بين أغوار وجلود»
قال ابن دريد: ريح حاصب تقشر الحصى عن وجه الأرض، وأرض جلدة ذات حجارة الغار المنخفض من الأرض ^(٣).

وقال ابن أبي الحديد كنت أسمع قديماً أن هذا البيت من شعر بشر بن أبي حازم الأسدي والآن فقد تصفحت شعره فلم أجده، ولا وقفت بعد على قائله ^(٤).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً: إنه يمكن أن يكون جلود عطفاً على حاصب وعلى أغوار والأول أليق ^(٥).

قلت: كونه عطفاً على حاصب لا يصح إلا أن يكون معنى «بين أغوار» بين غور وغور.

«وعندي السيف الذي أعضضته بجذك وخالك وأخيك في مقام واحد» روى

(١) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٤٤٩.

(٢) أسقط الشارح هنا شرح فقرة «فإني إن أزرك فذلك جدير أن يكون الله بعثني إليك للنعمة منك».

(٣) جمهرة اللغة ١: ٢٢٣ و ٣: ٢٥٠ و ٢٢٣.

(٤ و ٥) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢١٩.

نصر بن مزاحم أنه عليه السلام لما أراد الشخوص إلى الشام تكلم أصحابه كل بكلام. فقام عبدالله بن بديل الخزاعي، وقال له عليه السلام: إن القوم لو كانوا يريدون الله أو الله يعملون ما خالفونا، ولكن القوم إنما يقاتلون فراراً من الأسوة، وحباً للأثرة، وضناً بسلطانهم، وكرهاً لفراق دنياهم التي في أيديهم، وعلى إحن في أنفسهم، وعداوة يجدونها في صدورهم. لوقائع أوقعها يا أمير المؤمنين بهم قديمة قتلت فيها آباءهم وإخوانهم - ثم التفت إلى الناس فقال - فكيف يبايع معاوية أمير المؤمنين عليه السلام وقد قتل أخاه حنظلة، وخاله الوليد، وجده عتبة في موقف واحد، والله ما أظن أن يفعلوا، ولن يستقيموا لكم دون أن تقصد فيهم الممران، وتقطع على هامهم السيوف، وتنثر حواجبهم بعمد الحديد^(١).

وفي (سيرة ابن هشام): بقرت هند عند كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها، ثم علت على صخرة مشرفة. فصرخت بأعلى صوتها فقالت:

نحن جزيناكم بيوم بدر	والحرب بعد الحرب ذات سعر
ما كان عن عتبة لي من صبر	ولا أخى وعمي وبكري
شفيت نفسي وقضيت نذري	شفيت وحشي غليل صدري
فأجابتها هند بنت أثاة بن عباد بن المطلب:	

يا بنت وقّاع عظيم الكفر	صَبَّحَك الله غداة الفجر
ملهاشمين الطوال الزهر	بكل قطاع حسام يفري
حمزة ليثي وعليّ صقري	إذ رام شيب وأبوك غدري
فخضبا منه ضواحي النحر	ونذرك السوء فشرّ نذر ^(٢) .

(١) وقعة صفين: ١٠٢.

(٢) سيرة ابن هشام ٣: ٣٦ و ٣٧، والنقل بحذف بعض الايات.

قولها «ملهاشميين» أي: من الهاشميين. هذا، وقال أشجع:

تعَضُّ بأنياب المنايا سيوفه وتشرب من أخلاف كل وريد

هذا وكما قال عليه السلام لمعاوية: سيف يوم بدر معه، قال عدي بن حاتم من أصحابه عليه السلام لمعاوية: سيف يوم صفين التي حاربوه بها معهم. ففي (المروج): دخل عدي بن حاتم على معاوية. فقال له معاوية: ما فعلت الطرفات يبعني أولاده؟ قال: قُتِلُوا مع علي عليه السلام، قال: ما أنصفك علي! قُتِلَ أولادك وبقي أولاده. فقال عدي: ما أنصفت علياً عليه السلام إذ قُتِلَ وبقيت بعده. فقال معاوية: أما إنَّه بقيت قطرة من دم عثمان ما يحوها إلا دم شريف من أشرف اليمن. فقال عدي «والله إنَّ قلوبنا التي أبغضناك بها لفي صدورنا، وإنَّ أسيافنا التي قاتلناك بها لعلى عواتقنا، ولئن أدنيت إلينا من الغدر فترا، لندنين إليك من الشر شبراً، وإن حَزَّ الحلقوم، وحشرجة الحيزوم لأهون علينا من أن نسمع المساءة في علي عليه السلام فسَلَّم السيف يا معاوية لباعث السيف. فقال معاوية: هذه كلمات جَكم فاكتبوها. وأقبل على عدي محادثاً له كأنَّه ما خاطبه بشيء^(١).

هذا، ومما قيل في الجواب بالسيف قول أبي تمام:

السيف أصدق أنباء من الكتب في حدِّه الحدَّ بين الجدِّ واللعب

«وانك والله ما علمت» أي: الذي علمت.

«الأغلف القلب» أي: أغشى قلبك غلافاً. فلا يفهم شيئاً.

«المقارب العقل» هكذا في النسخ^(٢)، ولعلَّ المقارب محرّف المتقارب. ففي

الأساس «تقاربت إبل فلان»: أي: قَلَّت. قال جندل:

(١) مروج الذهب ٣: ٤.

(٢) كذا في نهج البلاغة ٣: ١٢٣، وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٠١، وشرح ابن ميثم ٥: ٢٠٧.

غَرَّكَ أَنْ تَقَارِبْتَ أَبَاعِرِي وَأَنْ رَأَيْتَ الدَّهْرَ ذَا دَوَائِرِ^(١)
أَوْ مَحَرَّفَ الْمَعَازِبَ فَفِي (الْأَسَاس): «وَأَعَزَبَ حَلْمَهُ» كَقَوْلِكَ «أُضِلَّ
بَعِيرُهُ وَأَعَزَبَ اللَّهُ عَقْلَكَ»^(٢).

وكيف كان فنظير قوله عليه السلام هنا قوله عليه السلام في كتاب إليه «يا ابن صخر
اللعين! زعمت أن يزن الجبال حلمك، ويفصل بين أهل الشكِّ علمك، وأنت
الجلف المنافق، الأغلف القلب القليل العقل، الجبان الرذل»^(٣).

«والأولى أن يقال، لك أنك رقيت سلماً أطلعك مطلع سوء عليك لا لك» مرَّ عن
(خلفاء ابن قتيبة) أنَّ معاوية كتب إليه عليه السلام: «ورقيت سلماً أطلعك الله عليه
مطلع سوء عليك لا لك»^(٤) لأنَّه كالمؤسِّسين له مصداق قوله تعالى: ﴿إِنَّا
عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ
مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٥).

والخلافة عهد الله تعالى، ولا ينال عهده الظالمين، وإنَّما يصلح لمن كان
بمنزلة النبي ﷺ.

«لأنَّك نشدت غير ضالتك، ورعيت غير سائمتك، وطلبت أمراً لست من أهله
ولا في معدنه» في (صفيين نصر بن مزاحم): لما خرج شمر بن أبرهة الحميري
في ناس من قرَّاء أهل الشام إلى عليِّ عليه السلام قال عمرو بن العاص لمعاوية: إنَّكَ
تريد أن تقاتل بأهل الشام رجلاً له من محمَّد صلى الله عليه وسلم قرابة قريبة،
ورحم ماسَّة، وقدم في الإسلام لا يعتدُّ أحد بمثله، ونجدة في الحرب لم تكن

(١) أساس البلاغة: ٣٦٠، مادة (قرب).

(٢) أساس البلاغة: ٣٠٠، مادة (غرب).

(٣) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ٥: ٥١، شرح الكتاب ٣٢.

(٤) الإمامة والسياسة ١: ٨٠.

(٥) الاحزاب: ٧٢.

لأحد من أصحاب محمد ﷺ، وإنه قد سار إليك بأصحاب محمد ﷺ المعدودين وفرسانهم وقرائهم وأشرفهم، وقدمائهم في الإسلام، ولهم في النفوس مهابة. فبادر بأهل الشام مخاشن الوعر، ومضايق الغيظ، وأحملهم على الجهد، وأتهم من باب الطمع قبل أن ترقههم، فيحدث عندهم طول المقام مللاً. فيظهر فيهم كآبة الخذلان، ومهما نسيت. فلا تنس أنك على باطل^(١).

«فما أبعد قولك» في وصفك الحق.

«من فعلك» الباطل وفي كتاب آخر له عليه السلام إلى معاوية «ومن العجب أن تصف يا معاوية الإحسان، وتخالف البرهان، وتنكث الوثائق التي هي لله عز وجلّ طلبية، وعلى عباده حجة مع نبد الإسلام، وتضييع الأحكام، وطمس الاعلام، والجري في الهوى، والتهؤس في الردى^(٢).

«وقريب ما اشبهت من أعمام وأخوال، حملتهم الشقاوة، وتمني الباطل، على الجحود بمحمد ﷺ. فصرعوا مصارعهم حيث علمت» ورواه (جمهرة الرسائل) بلفظ آخر هكذا: «أما بعد. فإن ما أتيت به من ضلالك ليس ببعيد الشبه مما أتى به أهلك وقومك، الذين حملهم الكفر وتمني الأباطيل، على حسد محمد ﷺ حتى صرعوا مصارعهم حيث علمت...»^(٣) ويأتي تتمته.

وفي كتاب آخر له عليه السلام: «وأذكرك ما لست له ناسياً يوم قتلت أخاك حنظلة وجررت برجله إلى القليب، وأسرت أخاك عمراً. فجعلت عنقه بين ساقيه رباطاً، وطلبتك ففررت، ولك خصاص. فلولا أنني لا أتبع فاراً لجعلتك ثالثهما»^(٤).

(١) وقعة صفين: ٢٢٢.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٣، شرح الكتاب ٣٠.

(٣) رواه صاحب جمهرة الرسائل فيه ١: ٤٢٢، عن شرح ابن أبي الحديد وهو في هذا الشرح ٤: ٥٠، شرح الكتاب ٣٢.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤١٩، شرح الكتاب ١٠.

هذا، وأغرب ابن ميثم في معنى قوله عليه السلام: «من أعمام وأخوال حملتهم الشقاوة...» فقال: من أهل الشقاوة من جهة عمومته حمالة الحطب ومن جهة خوولته الوليد بن عتبة - قال: وإنما نكر الأعمام والأخوال لأنّه لم يكن له أعمام وأخوال كثيرون، والجمع المنكر جاز أن يعبر به عن الواحد والإثنين للمبالغة^(١).

قلت: ما ذكره من كون المراد بالأخوال الوليد بن عتبة فقط، وبالعامة حمالة الحطب عجيب. هبه جعل الوليد خالاً صرع بقتله في بدر؛ هل حمالة الحطب أيضاً حاربت النبي ﷺ في موقف فصرعت بقتلها في موضع؟ وإنما مراده عليه السلام بأخواله جدّه لأمه عتبة، وعمّ أمّه شيبه مع خاله الوليد فالعرب تسمي أقارب الأم أخوالاً. فقالوا بنو زهرة أخوال النبي ﷺ لأمه، وسمي شمر يوم الطف العباس وإخوته من أمّه بني أخته^(٢)، وإنما سماهم كذلك لكونه من كلاب، وأمّ البنين من كلاب ولم يكن أبوهما بواحد. فأبو شمر ذو الجوشن، وأبو أمّ البنين حزام، والثلاثة: الوليد وأبوه وعمّه كلّهم قتلوا في بدر.

كما أنّ العرب يسمّون أقارب الأب أعماماً، وقد قتل عليه السلام يوم بدر من بني أبي معاوية العاص بن سعيد بن أمية، وكان عمر يقول: مررتُ به يوم بدر فرأيتَه يبحث للقتال كما يبحث الثور بقرنه، وإذا شدقاه قد أزد كالوزغ فلما رأيت ذلك هبته وزغت عنه. فقال إليّ يا ابن الخطّاب، وصمد له علي فتناوله فوالله ما رمت مكانه حتّى قتله.

وقتل عليه السلام من بني أبيه؛ عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية، وكان

(١) شرح ابن ميثم: ٥: ٢١١.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٤: ٣١٤، سنة ٦١. والبلاذري في أنساب الأشراف ٣: ١٨٣.

من أسراء بدر فقتله صبراً. قال النبي ﷺ لما نزل النبي ﷺ من بدر علي ستة أميال نظر إليه، وإلى النضر. فقال النضر لعقبة: أنا وأنت مقتولان. قال عقبة: من بين قريش؟ قال: نعم لأنّ محمداً نظر إلينا نظرة رأيت فيها القتل، فقال النبي ﷺ لأُمير المؤمنين عليّ بالنضر وعقبة - إلى أن قال - قال النبي ﷺ: قدّم يا علي عقبة، واضرب عنقه. فقدّمه فضرب عنقه^(١).

وقتل عليّ بعد أحد من بني أمية الذين هم أعمام معاوية، معاوية بن المغيرة ابن أبي العاص بن أمية. قال البلاذري في (فتوحه): وهو الذي جدد أنف حمزة يوم أحد وهو قتيل؛ فأخذ بقرب أحد، فقتل بعد أنصراف قريش بثلاث. يقال: إنّ علياً قتله. قال: إنهزم معاوية بن المغيرة يوم أحد فمضى على وجهه. فبات قريباً من المدينة. فلما أصبح دخل المدينة. فأتى منزل عثمان فضرب بابها. فقالت أم كلثوم زوجته ابنة النبي ﷺ: ليس هاهنا. فقال: إبعثني إليه. فأرسلت إليه وهو عند النبي ﷺ. فلما جاء قال له: أهلكني، وأهلك نفسك، قال: جئتك لتجيرني. فأدخله عثمان داره، وصيّره في ناحية منها ثم خرج إلى النبي ﷺ ليأخذ له أماناً. فسمع النبي ﷺ يقول: إنّ معاوية في المدينة، وقد أصبح بها فاطلبوه. فقال بعضهم: ما كان ليعدو منزل عثمان فاطلبوه فيه: فدخلوا منزله، فأشارت أمّ كلثوم إلى الموضع الذي صيّروه فيه، فاستخرجوه من تحت حمارة لهم، فانطلقوا به إلى النبي ﷺ فقال عثمان حين رآه، والذي بعثك بالحق ما جئت إلّا لأطلب له الأمان فهبه له، فوهبه له وأجلّه ثلاثاً، وأقسم لئن وجد بعدها يمشي في أرض المدينة وما حولها ليقتلته، وخرج عثمان فجهّزه واشترى له بعيراً، ثم قال: إرتحل، وسار النبي ﷺ إلى حمراء الأسد، وأقام معاوية إلى اليوم الثالث ليعرف أخبار

(١) رواه الواقدي في المغازي ١: ١٠٦، والنقل بتصريف يسير.

النبي ﷺ ويأتي بها قريش، فلما كان في اليوم الرابع قال النبي ﷺ إن معاوية أصبح قريباً لم ينفذ. فاطلبوه، فأصابوه وقد أخطأ الطريق فأدركوه. وكان اللذان أسرعاً في طلبه زيد بن حارثة وعمار - الخ (١).

ولو صبح خبره الآخر في قتل زيد وعمار له لصدق أيضاً أنه عليه السلام قتله حيث إن من قتله النبي ﷺ ولو على يد غير أمير المؤمنين عليه السلام قتله هو عليه السلام أيضاً لكونهما بمنزلة نفس واحدة، وكذلك كان اعتقاد معاوية وباقي بني أمية، وأما الثلاثة فكانوا بمراحل عن النبي ﷺ لا سيما الأخير، فقد عرفت دفاعه عن هذا الرجل؛ جدد أنف عم النبي ومثل به بعد قتله، ثم بعد أخذ عثمان له الأمان من النبي ﷺ بالكره بقي - استظهاراً بعثمان - يتجسس على النبي ﷺ.

وروى الكليني في (نوار جنان كافيه): أن عثمان آوى المغيرة - وكان ممن هدر النبي ﷺ دمه - فقال لابنة النبي ﷺ: لا تخبري أباك بمكانه. فقالت: ما كنت لأكتم على النبي ﷺ عدوه، فجعله عثمان بين مشجب له، ولحقه بقطيفة فأتى النبي ﷺ الوحي بمكانه. فبعث إليه علياً عليه السلام، وقال: اشتمل على سيفك وأنت بيت ابنة عمك. فإن ظفرت بالمغيرة فاقتله. فأتى البيت. فجال فيه. فلم يظفر به. فرجع إلى النبي ﷺ. فقال لم أره. فقال: أتاني الوحي أنه في المشجب، ودخل عثمان بعد خروج علي عليه السلام فأخذ بيد المغيرة فأتى به النبي ﷺ. فلما رآه أكب ولم يلتفت إليه، وكان حياً كريماً. فقال عثمان: هذا المغيرة، والذي بعثك بالحق آمنته. قال أبو عبد الله عليه السلام كذب والذي بعثه بالحق ما آمنه وكان يأتيه عن يمينه وعن يساره. فلما كان في الرابعة رفع النبي ﷺ رأسه إليه. فقال: قد جعلت لك ثلاثاً. فإن قدرت عليه بعد ثلاثة

(١) رواء البلاذري في انساب الاشراف ١: ٣٣٧ و ٣٣٨ لا في فتوح البلدان والنقل بتصريف يسير.

قتلته. فلما أدبر قال النبي ﷺ اللهم العن المغيرة، والعن من يؤويه، والعن من يحمله، والعن من يطعمه، والعن من يسقيه، والعن من يجهّزه، والعن من يعطيه سقاءً أو حذاءً أو رشاءً أو وعاءً - وهو يعدّهن بيمينه - فانطلق به عثمان. فأواه وأطعمه وسقاه، وحمله وجهّزه حتّى فعل جميع ما لعن به النبي ﷺ من يفعله به. ثم أخرجه في اليوم الرابع يسوقه. فلم يخرج من أبيات المدينة حتّى أعطب الله به راحلته، ونقب حذاءه، ودميت قدماه فاستعان بيديه وركبتيه، وأثقله جهازه، فأتى سمرة فاستظلّ بها. فأتى النبي ﷺ الوحي فأخبره بذلك. فدعا عليّاً عليه السلام فقال: خذ سيفك، وانطلق أنت وعمار وثالث لهم. فأت المغيرة تحت سمرة كذا وكذا، فأتاه عليّ عليه السلام فقتله. فضرب عثمان بنت النبي ﷺ، وقال لها، أنت أخبرت أباك بمكانه. الخبر^(١).

ومنه يظهر أنّ عماراً وزيداً كانا معه عليه السلام لا كما قال البلاذري في تلك الرواية من استقلالهما بالذهاب وقتله.

«لم يدفعوا عظيماً ولم يمنعوا حريماً» رواه (جمهرة الرسائل) وزاد بعده «وانا صاحبهم في تلك المواطن الصالي بحربهم، والقالّ لحذهم، والقاتل لرؤوسهم رؤوس الضلالة، والمتبع إن شاء الله خلفهم بسلفهم. فبئس الخلف خلف اتّبع سلفاً محلّه ومحطّه النار»^(٢).

وفي (صفيين نصر بن مزاحم): ذكروا أنّه اجتمع عند معاوية عتبة بن أبي سفيان والوليد بن عقبة، ومروان بن الحكم، وعبدالله بن عامر، وابن طلحة الطلحات. فقال عتبة: إنّ أمرنا وأمر عليّ لعجب، ليس منّا إلّا موتور محاج. أما أنا فقتل جدّي، واشترك في دم عمومتي يوم بدر، وأمّا أنت يا وليد فقتل أباك

(١) رواه الكليني في الكافي ٣: ٢٥١ ح ٨، والنقل بتصرف يسير.

(٢) جمهرة رسائل العرب ١: ٤٢٢، وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٥٠، شرح الكتاب ٣٢.

يوم الجمل، وأيتم إخوتك، وأما أنت يا مروان فكما قال الأول:

وأفلتهنّ علباء جريضاً ولو أدركته صُفِرَ الوطابُ

قال معاوية: هذا الإقرار فأين الغيّر؟ قال مروان: أي غير تريد؟ قال: أريد ان يشجر بالرماح. فقال: والله أنك لهازل ولقد ثقلنا عليك. فقال الوليد في ذلك:

يقول لنا معاوية بن حرب	أما فيكم لو اتّركم طُلوُبُ
يشدُّ على أبي حسنٍ عليّ	بأسمر لا تهجُّنه الكُعبُ
فيهتك مجمع اللبّات منه	ونفّع القوم مطرِدُ ينثوبُ
فقلْتُ له: أتلعب يا ابن هند؟	كأنك وسطنا رجلٌ غريبُ
أتأمرنا بحية بطن واد	إذا نهشت فليس لها طبيب
وما ضبع يدب ببطن واد	أُتِيح له به أسد مهيب
بأضعف حيلةٍ متاً إذا ما	لقيناه وذا متاً عَجيبُ
دعا لِقاهُ في الهيجاء لاقٍ	فأخطأ نفسه الأجلُ القريبُ
سوى عمروٍ وقتهُ خُصيتاه	نجا ولقلبه منها وجيبُ
كانَّ القوم لَمّا عاينوه	خلال النَّقْع ليس لهم قُلوُبُ
لعمر أبي معاوية بن حرب	وما ظنّي بملحقه العيوب
لقد ناداه في الهيجاء عليّ	فأسمعه ولكن لا يجيبُ

فغضب عمرو بن العاص، وقال: ان كان الوليد صادقاً فليلق عليّ أو

ليقف حيث يسمع صوته، وقال عمرو:

يذكّرني الوليدُ دُعا عليّ	وبطنُ المرءِ يملأه الوعيدُ
متى يذكّرُ مشاهدُ قريشٍ	يَطْرُ من خوفهِ القلبُ الشديّدُ
فأمّا في اللقاء فأين منه	معاوية بن حربٍ والوليدُ
وعيّرنِي الوليدُ لِقاءَ ليثٍ	إذا ما زارَ هابِتهُ الأسودُ

إلى أن قال:

ولو لاقيته شَقَّتْ جُيُوبُ
عليك ولَطَمَتْ فَيْكَ الْخُدُودُ^(١)

«بوقع سيوف» قالوا: «بوقع» متعلق بقوله «فصرعوا».

«ماخلا» قالوا: ليس «ما خلا هاهنا للإستثناء بل: ما، للنفي وخلا، من خلا

يخلو.

«منها الوغى» أي: الحرب قال الجوهري: قيل للحرب: وغى لما فيها من

الصوت والجلبة^(٢).

«ولم تماشها» من المماشاة قال ابن ميثم: وروي: «ولم تماشها»^(٣).

«الهوينى» من الهون، أي: السهولة.

٩

الكتاب (٧٣)

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية:

«أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي عَلَى التَّرَدُّدِ فِي جَوَابِكَ، وَالِاسْتِمَاعِ إِلَيَّ كِتَابِكَ، لَمَْوْهَنْ

رَأْيِي، وَمُخْطِئِي فِرَاسَتِي، وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ، وَتُرَاجِعُنِي

السُّطُورَ، كَأَلَمْ تُسْتَقْبَلِ النَّائِمُ تُكَذِّبُهُ أَخْلَامُهُ، وَالْمُتَحَيِّرُ الْقَائِمُ يَبْهَظُهُ

مَقَامُهُ؛ لَا يَذِرِي أَلَّهُ مَا يَأْتِي أُمَّ عَلَيْهِ، وَلَسْتُ بِهِ، غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهٌ.

وَأُقْسِمُ بِاللَّهِ أَنَّهُ لَوْلَا بَعْضُ الْإِسْتِيقَاءِ، لَوَصَلَتْ مِنِّي إِلَيْكَ قَوَارِعُ تَفَرُّعِ

الْعَظْمِ، وَتَهْلِسُ اللَّحْمُ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ تَبَطَّكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ، وَتَأْذَنَ

(١) وقعة صفين: ٤١٧.

(٢) صحاح اللغة ٦: ٢٥٢٦، مادة (وغى).

(٣) لفظ شرح ابن ميثم ٥: ٢١١، «لم يعاسها».

لِمَقَالٍ نَصِيحِكَ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ».

الكتاب (٣٠)

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية:

«فَاتَّقِ اللَّهَ فِيمَا لَدَيْكَ، وَانْظُرْ فِي حَقِّهِ عَلَيْكَ، وَارْجِعْ إِلَى مَعْرِفَةِ مَا لَا تُعْذِرُ بِجَهْلَتِهِ، فَإِنَّ لِلطَّاعَةِ أَعْلَاماً وَاضِحَةً، وَسُبُلًا نَيِّرَةً، وَمَحَجَّةً نَهْجَةً، وَغَايَةً مُطْلَبَةً، يَرُدُّهَا الْأَكْيَاسُ، وَيُخَالِفُهَا الْأُنْكَاسُ؛ مَنْ نَكَبَ عَنْهَا جَارَ عَنِ الْحَقِّ، وَخَبَطَ فِي التَّبَيُّهِ، وَغَيَّرَ اللَّهُ نِعْمَتَهُ، وَأَحْلَلَ بِهِ نِقْمَتَهُ. فَتَنَفَسَكَ نَفْسَكَ، فَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ سَبِيلَكَ، وَحَيْثُ تَنَاهَتْ بِكَ أُمُورُكَ، فَقَدْ أَجْرَيْتَ إِلَى غَايَةِ خُسْرٍ، وَمَحَلَّةٍ كُفْرٍ، وَإِنَّ نَفْسَكَ قَدْ أَوْلَجَتْكَ شَرًّا، وَأَقْحَمَتْكَ غَيًّا، وَأَوْرَدَتْكَ الْمَهَالِكَ، وَأَوْعَرَتْ عَلَيْكَ الصَّالِكَ».

أقول: قوله عليه السلام في الأول «أما بعد فإنني على التردد في جوابك والاستماع إلى كتابك» قال ابن أبي الحديد «ليس معناه التوقف بل معناه التردد والتكرار. أي: أنا لائم نفسي على أنني أكرّر تارة بعد تارة أجوبتك عما تكتبه»^(١).

قلت: ولا مانع عن أن يراد بالتردد التوقف بأن يكون المعنى، إنني مع توقفي، وترددي هل أجيبك أم لا، وهل استمع إلى كتابك أم لا؛ مضعّف رأيي لأن مقتضى الرأي الذي ليس به ضعف ألاّ تجاب أصلاً، ولا يسمع منك الخطاب بتّاً، إذ الكتاب إليك بعد معلومية كونك منافقاً ومتعنّتاً خارج عن الصواب.

وكيف كان؛ فقلوه «على التردد» ليس بخبر، بل متعلّق بالخبر. أي: لموهن و«على» فيه بمعنى «مع» كقلوه تعالى ﴿وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٣.

على حبّه (١).

«لمؤمن رأيي ومخطئ فراسني» قال ابن أبي الحديد موهن بالتشديد: أي: كان ينبغي أن يكون جواب مثلك السكوت لهوانك (٢).

قلت: موهن بالتخفيف أيضاً صحيح قال الجوهري: الوهن الضعف وقد وهن الإنسان ووهنه غيره يتعدى ولا يتعدى، وهن أيضاً: أي ضعف، وأوهنته أيضاً ووهنته توهيناً (٣).

ومرادُه عليه السلام أن جواب معاوية السكوت، لأن غرضه إنما كان التلبيس والمشغبة لا ما قاله ابن أبي الحديد من هوانه.

«وانك اذ تحاولني الأمور وتراجعني السطور كالمستثقل النائم تكذبه أحلامه، والمتحير القائم يبهظه مقامه، ولا يدري أله ما يأتي أم عليه» قال ابن أبي الحديد: أي: إنك في مناظرتي، وكتبك إلي، كالنائم يرى أحلاماً كاذبة، أو كمن قام مقاماً بين يدي سلطان. أو قوم عقلاء ليعتذر عن أمر، أو ليخطب بأمر في نفسه قد أبهظه - أي: أثقله - مقامه ذلك فهو لا يدري بكلامه هو له أم عليه. أما تشبيهه بالنائم ذي الأحلام. فإن معاوية لو رأى في المنام حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه خليفة يخاطب بإمرة المؤمنين، ويحارب علياً عليه السلام على الخلافة، ويقوم في المسلمين مقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما طلب لذلك المنام تعبيراً وتأويلاً، ولعده من وساوس الخيال، وأضغاث الأحلام، وكيف وأنتى يخطر هذا بباله، وهو أبعد الخلق منه، وهذا كما يخطر للنقاط أن يكون ملكاً، ولا ينظرن إلى نسبه، بل انظر إلى أن الإمامة هي نبوة مختصرة، وأن الطليق المعدود من المؤلف

(١) الانسان: ٨.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٣.

(٣) صحاح اللغة ٦: ٢٢١٥. مادة وهن.

قلوبهم المكذب بقلبه وإن أقتر بلسانه، الناقص المنزلة عند المسلمين، القاعد في أخريات الصف، إذ أدخل إلى مجلس فيه أهل السوابق من المهاجرين كيف يخطر ببال أحد أنها تصير فيه، ويملكها ويوسمه الناس وسمها، ويكون للمؤمنين أميراً، ويصير هو الحاكم في رقاب أولئك العظماء من أهل الدين والفضل، وهذا أعجب من العجب أن يجاهد النبي ﷺ قوماً بسيفه ولسانه ثلاثاً وعشرين سنة، ويلعنهم النبي ﷺ ويبعدهم عنه وينزل القرآن بذمهم ولعنهم والبراءة منهم. فلما تمت له الدولة، وغلب الدين على الدنيا، وصارت شريعة دينية محكمة مات. فشيّد دينه الصالحون من أصحابه، وأوسعوا رقعة ملّته، وعظم قدرها في النفوس. فتسلّمها منهم أولئك الأعداء الذين جاهدهم النبي ﷺ. فملكوا وحكموا فيها، وقتلوا الصلحاء والأبرار، وأقارب نبيّهم الذين يظهرون طاعته، وآلت تلك الحركة الأولى والاجتهاد السابق إلى أن كان ثمرته لهم، فليته ﷺ كان يبعث فيرى معاوية الطليق وابنه، ومروان وأبناءه خلفاء في مقامه. يحكمون على المسلمون. فوضع أن معاوية في ما يكتابه، ويراجعه كصاحب الأحلام.

وأما تشبيهه إياه بالقائم مقاماً بهظه؛ فلأن الحجج والشبه والمعاذير التي يذكرها معاوية في كتبه أوهن من نسج العنكبوت. فهو حال ما يكتب كالقائم ذلك المقام يخطب خطب العشواء ويكتب ما يعلم هو والعقلاء أنه سفه باطل - الخ^(١).

قلت: أمّا ما قاله من أن معاوية لو كان رأى في نومه في زمان النبي ﷺ أنه يصير خليفة بعده من أضغاث الأحلام لأنه كان أبعد الخلق منه، فليس كما قال بل كان ينتظره وهو، وإن كان محارباً لله أكثر أيام رسوله

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٣.

إلى أن أذن الله إلاً أن وصوله الأمر كان ذا علاج عنده، وهو أن يساعد صديقهم، وفاروقهم الذين من مهاجرينهم الأولين لأن جميعهم كانوا من جنس واحد وكنفس واحدة وبمساعده منع فاروقهم النبي ﷺ عن الوصية، وبه تخلف هو وصاحبه عن جيش أسامة، وبه أراد إحراق أهل بيت النبي ﷺ وفاطمة بضعته، ونالا الأمر بواسطته.

فقال فاروقهم لابن عباس: «أنتم أهل رسول الله وآله وبنو عمه، فما تقول منع قومكم منكم قال: لا أدري علتها، والله ما أضمرنا لهم إلا خيراً. قال: اللهم غفراً، إن قومكم كرهوا أن يجتمع لكم النبوة والخلافة فتذهبوا في السماء شمعاً وبذخاً، ولعلكم تقولون إن أبا بكر أول من أخرجكم، أما إنّه لم يقصد ذلك، ولكن حضر أمراً لم يكن بحضرته أحزم مما فعل.

ولولا رأي أبي بكر في جعل لكم من الأمر نصيباً، ولو فعل ما هناكم مع قومكم انهم ينظرون إليكم نظر الثور إلى جازره» - الخبر^(١).

فهل قوم بني هاشم غير قريش؟ وهل رئيس قريش غير معاوية وأبيه، وبني أبيه؟ وزادهم بسطة كون عثمان منهم.

وقال عمر أيضاً لابن عباس لما سأله عن أشعر الشعراء، فقال له: زهير

لقوله في بني سنان:

لو كان يقعد فوق الشمس من كرم قوم بأولهم أو آخرهم قعدوا
«لا يصلح هذا البيت إلا في بني هاشم لقرابتهم من النبي ﷺ»
أتدري ما منع الناس منكم؟ قال ابن عباس: لا. قال: كرهت قريش أن
تجتمع لكم النبوة والخلافة فتجحفوا جحفاً، فنظرت قريش لأنفسها فاختارت

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

ووقفت فأصابت...»^(١).

كما أنه لما تنبه الناس لخطأهم باتباع الأولين من أعمال عثمان الذي كانا جعلاه صاحب الأمر حتى كأنهما جعلنا بني أمية أعداء الدين صاحب الأمر أقبلوا بعد قتلهم لعثمان نحوه عليه السلام عشقاً كما وصف مروان الأمر في كتابه إلى معاوية بعد ذكره قتل عثمان في قوله: «منكفئين قبل ابن أبي طالب أنكفاء الجراد أبصر المرعى. فأخلق ببني أمية أن يكونوا من هذا الأمر بمجرى العيوق ان لم يثأره ثائر» توسل معاوية بإنهاض طلحة والزبير في قبيل أمير المؤمنين عليه السلام فكتب إلى الزبير: «أما بعد، فإنك الزبير بن العوام بن أبي خديجة، وابن عمّة الرسول، وحواريه، وسلفه، وصهر أبي بكر، وفارس المسلمين، وأنت الباذل في الله مهجته بمكة عند صيحة الشيطان، بعثك المنبعث فخرجت كالثعبان المنسلخ بالسيف المنصلت، تخطب خبط الجمل الرديع، كل ذلك قوة إيمان، وصدق يقين، وسبقت لك من الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم البشارة بالجنة، وجعلك عمر أحد المستخلفين على الأمة، واعلم يا أبا عبد الله! أنّ الرعية أصبحت كالغنم المتفرقة لغيبة الراعي، فسارع إلى حقن الدماء، ولمّ الشعث، وجمع الكلمة، وصالح ذات البيت قبل تفاقم الأمر، وانتشار الأمة، فقد أصبح الناس على شفا جرف عما قليل ينهار ان لم يرأب. فشمر لتأليف الأمة، وابتغ إلى ربك سبيلاً، فقد أحكمت الأمر من قبلي لك ولصاحبك على أنّ الأمر للمقدم، ثم لصاحبه من بعده، جعلك الله من أئمة الهدى، وبغاة الخير والتقوى. وكتب إلى طلحة: فإنك أقلّ قريش في قريش وترأ مع صباحة وجهك، وسماحة كفك، وفصاحة لسانك، فأنت بازاء من تقدّمك في السابقة، وخامس المبشرين بالجنة، ولك يوم أحد وشرفه وفضله، فسارع إلى ما تقلدك الرعية

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٧، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتلخيص.

من أمرها. مما لا يسعك التخلف عنه، ولا يرضى الله منك إلا بالقيام به، فقد أحكمت لك الأمر قبلي، والزبير فقير متقدم عليك بفضل، وأيكما قدّم صاحبه، فالمقدّم الإمام والأمر من بعده للمقدّم له»^(١).

وطلحة والزبير كانا في طراز أبي بكر وعمر، فلما طعن عمر، وقال: ادعوا لي الستّة فأحضروا قال: أكلكم يطمع في الخلافة بعدي؟ قال له الزبير: «مالذي يبعدنا منها ولسنا دونك في قریش، ولا في السابقة ولا في القرابة»^(٢). فلما لم يمكنه أن يدّعي هذا الأمر بعد النبي ﷺ ساعد صديقهم ثم فاروقهم ثم صاحبهم الذي سلطنته سلطنتهم، وبعد هتك صاحبهم، ورجوع الحق إلى نصابه. قدّم حواريتهم وصاحبه ليزلزل الأمر على أمير المؤمنين عليه السلام حتى يتم الأمر لنفسه، لكون الشام من قبل فاروقهم وصاحبه بيده، وأهله طعام لا يفرّقون بين الحق والباطل، وساعده باقي بني أميّة فتّم له الأمر.

فكتب إلى مروان بعد كتابه إلى طلحة والزبير - وكان بالمدينة - «إبحث عن أمورهم بحث الدجاجة عن حبّ الدخن عند فقاسها، وانغل الحجاز فإني منغل الشام».

وكتب إلى سعيد بن العاص: «إن عثمان عتب عليه فيكم، وقتل في سبيلكم فقيم القعود؟! فإذا قرأت كتابي هذا فذبّ ديب البرء في الجسد النحيف، وسر سیر النجوم تحت الغمام، واحشد حشد الذرة في الصيف لانجارها في الصرد».

وكتب إلى ابن عامر «وساور الأمر مساورة الذئب الاطلس كسيرة

(١) روى هذه الكتب ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٥٦٠، شرح الخطبة ١٨٢.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٢، شرح الخطبة ٣.

القطيع، ونازل الرأي، وانصبب الشوك، وارم عن تمكّن، وضع الهناء مواضع النقب، واجعل أكبر عدّتك الحذر، وأحدّ سلاحك التحريض، واغضض عن العوراء، وسامح اللجوج، واستعطف الشارد، ولاين الأشوس، وقوّ عزم المريد، وبادر العقبة، وازحف زحف الحيّة».

وكتب إلى الوليد بن عقبة: «فلو قد استتبّ هذا الأمر لمريده؛ ألفت كشريد النعام يفرع من ظلّ الطائر».

وكتب إلى يعلى بن منية: «كان أعظم ما نقموا عليه (أي عثمان) وعابوه به، ولايتك اليمن. فشمر لدخول العراق، فأما الشام، فقد كفيّك أهلها، وأحكمت أمرها وقد كتبت إلى طلحة أن يلقاك بمكة حتّى يجتمع رأيكما على إظهار الدعوة، والطلب بدم عثمان».

فأجابوه بمساعدته. فكتب إليه مروان: «أنا كحرباء السبب في الهجير ترقب عين الغزالة». وكتب إليه الوليد «ملاؤة بطني عليّ حرام إلا مسكة الرمح حتى أفري أوداج قتلة عثمان» وكذلك باقيهم كتبوا مثل ذلك^(١).

وأما قول ابن أبي الحديد: «إنّ الطليق الذي كان من المؤلفة كيف يخطر ببال أحد أنّه يملك الإمامة التي هي نبوة مختصرة»^(٢) فاعترض نظيره محمّد بن أبي بكر على معاوية نفسه. فأجابه بابتناء أمره على أمر صديقهم وفاروقهم.

فروى ابو الفرج والمسعودي، ونصر بن مزاحم، وغيرهم أنّ محمّد بن أبي بكر كتب إلى معاوية كتاباً وفي جملته، أنّ أوّل من أجاب وأتاب، وصدّق ووافق، وأسلم وسلّم، بعد بعثة محمّد ﷺ أخوه وابن عمّه عليّ بن أبي

(١) روى هذه الكتب ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٥٦١ - ٥٦٣، شرح الخطبة ١٨٢.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٣، والنقل بالمعنى.

طالب، فصَدَّقه بالغيب المكتوم، وآثره على كلِّ حميم، فوقاه كلِّ هول، وواساه بنفسه في كلِّ خوف، فحارب حربه، وسالم سِلْمه، فلم يبرج مبتدلاً لنفسه في ساعات الأزل، ومقامات الروح؛ حتَّى يزر سابقاً لا نظير له في جهاده، ولا مقارب له في فعله، وقد رأيتك تساميه، وأنت أنت، وهو هو المبرِّز السابق في كلِّ خير. أوَّل الناس إسلاماً وأصدق الناس نيّة، وأطيب الناس ذرّية، وأفضل الناس زوجة، وخير الناس ابن عم، وأنت اللّعين ابن اللّعين، ثم لم تنزل أنت وأبوك تبغيان الغوائل لدين الله، وتجهدان على إطفاء نور الله، وتجمعان على ذلك الجموع، وتبذلان فيه المال، وتحالفان فيه القبائل. على ذلك مات أبوك، وعلى ذلك خلفته، والشاهد عليك بذلك من يأوي إليك، ويلجأ من بقية الأحزاب، ورؤوس النفاق والشقاق للنبيِّ ﷺ، والشاهد لعلِّي ﷺ مع فضله المبين، وسبقه القديم أنصاره الذين ذكروا بفضلهم في القرآن، فأثنى الله عليهم من المهاجرين والأنصار، فهم معه عصائب، وحوله كتائب، يجالدون بأسياقهم، ويهريقون دماءهم دونه، يرون الفضل في اتّباعه، والشقاء في خلافه، فكيف يا لك الويل تعدل نفسك بعلِّي ﷺ، وهو وارث رسول الله، ووصيّته وأبو ولده، وأوَّل الناس له اتّباعاً، وآخرهم به عهداً، يخبره بسرّه، ويشركه في أمره، وأنت عدوّه، فتمتّع ما استطعت بباطلك، وليمدد لك ابن العاص في غوايتك، فكانَ أجلك قد انقضى، وكيدك قد وهى، وسوف يستبين لمن تكون العاقبة العلياء، واعلم أنّك تكايد ربك الذي قد أمنت كيده، وأيسست من روحه، وهو لك بالمرصاد، وأنت منه في غرور، وبالله وأهل رسوله عنك الغناء».

قالوا: فكتب إليه معاوية «أتاني كتابك تذكر ما الله أهله في قدرته و سلطانه، وما اصطفى به نبيّه مع كلام ألّفته لرأيك فيه تضعيف، ولأبيك فيه تعنيف ذكر حق ابن أبي طالب، وقديم سوابقه، وقرابته من النبيّ، ونصرته له،

ومواساته إياه في كل خوف، واحتجاجك عليّ، وعتبك لي بفضل غيرك لا بفضلك. فأحمد إلهاً صرف الفضل عنك، وجعلك لغيره، وقد كنّا وأبوك معنا في حياة من نبينا نرى حقّ ابن أبي طالب لازماً لنا، وفضله مبرزاً علينا. فلما اختار الله لنبية ما عنده وأتمّ له ما وعده، وأظهر دعوته وأفلح حجته. قبضه إليه، فكان أبوك وفاروقه أول من أبتّره وخالفه، على ذلك اتّفقا واتّسقا. ثم دعواهُ إلى أنفسهم فأبطأ عنهما وتلکّا عليهما. فهما به الهموم، وأرادا به العظيم، فبايع وسلّم لهما، لا يشركانه في أمرهما ولا يطلّعانه على سرّهما، حتّى قبضا وانقضى أمرهما، ثم قام بعدهما ثالثهما عثمان بن عفان يهتدي بهديهما، ويسير بسيرتهما. فعبته أنت، وصاحبك. حتّى طمع فيه الأقاصي، وبطنتما له، وأظهرتما عداوتكما وغلّكما. حتّى بلغتما منه مناكما. فخذ حذرک يا ابن أبي بكر. فستری وبال أمرک، وقس شبرک بفترک. تقصر من أن توازي من تزن الجبال حلمه، لا تلين على قصر قناته، ولا يدرك ذو مدى أناته أبوك مهّد مهاده، وبنى ملكه وشاده. فإن يكن ما نحن فيه صواباً فأبوك أوله، وإن يك جوراً فأبوك أسّهُ، ونحن شركاؤه، بهديه أخذنا، وبفعله أقتدينا، ولولا ما سبقنا إليه أبوك. ما خالفنا ابن أبي طالب وأسلمنا له، ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك فاحتدينا بمثاله، واقتدينا بفعله، فعب أباك ما بدالك أو دع^(١).

ولعمري إنّ جوابه عين حقيقة الأمر، ومن قضايا العقول أنّ بطلان اللازم يدلّ على بطلان الملزوم. فلو كانت خلافة صدّيقهم حقّاً كانت خلافة معاوية أيضاً حقّاً، مع وضوح بطلانها لكونه عدوّ الله وعدوّ رسوله، وعدوّ دينه، ولعين نبية، فخلافة أبي بكر أيضاً كذلك.

(١) رواه المسعودي في مروج الذهب ٣: ١١، وابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٨، والبلاذري في أنساب الأشراف ٢:

٣٩٣. لكن لم يوجد في كتابي أبي الفرج: مقاتل الطالبين، والأغانى.

وهذا الكتاب هو الذي أشار إليه الطبري، ولم ينقله، واعتذر بأنه لا تحتمله العامة^(١)، ولو كان قال: لا يحتمله أولو الألباب لأتى بالصواب.

وأمّا قول ابن أبي الحديد: وهذا أعجب من العجب أن يجاهد النبي ﷺ قوماً بسيفه ولسانه ثلاثاً وعشرين سنة، ويلعنهم وينزل القرآن بدمهم - الخ^(٢) - فليس العجب مختصاً بمن قال. ألم تكن عائشة معترضة على النبي طول أيامه في باقي أزواجه وفي معاشرتها معه حسبما نزلت فيه الآيات وتواترت به الروايات؟ ألم يقل - عز وجل - فيها وفي صاحبتيها: ﴿وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين﴾^(٣) - ﴿ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين﴾^(٤)؟ ألم يقل تعالى لها ﴿وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾^(٥) و﴿من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً﴾^(٦).

ومع ذلك يعتقد أهل نحلته كونها صديقة، وكان أصحاب حوارهم وصاحبه في الجمل يقولون:

يامعشر الأزد عليكم أمكم فإنها صلاتكم وصومكم

وكانوا يقولون في من نزلت فيهم آية التطهير:

(١) تاريخ الطبري ٣: ٥٥٧، سنة ٣٦.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٤.

(٣) التحريم: ٤.

(٤) التحريم: ١٠.

(٥) الاحزاب: ٣٣.

(٦) الاحزاب: ٣٠.

ان فاتنا علي فالغبين أو فاتنا ابناء حسين وحسن
إذن نمت بطول همّ وحزن

وكانت مع ذلك، ولايتها عندهم كولاية أبيها جزء الدين. ألم يسمعوا قوله تعالى في أمير المؤمنين عليه السلام وسيّدة نساء العالمين، وسيدي شباب أهل الجنة ﴿فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم﴾^(١) سوى ما تواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيهم قولاً وعملاً، ومع ذلك هم عندهم كعرض الناس.

واما قوله: «ولمّا مات ذلك النبيّ شيد دينه الصالحون من أصحابه» فإن أراد بصالح أصحابه صديقهم، وفاروقهم، وأراد بتشبيدهم دينه فتوحاتهم فبنو أمية كانوا أكثر فتوحاً منهم، وإن أراد بتشبيدهم دينه إرادتهم إحراق أهل بيته لو لم يحضروا للبيعة معهم، وتركهم جنازة نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم بلا تجهيز، ومعاملتهم مع بضعة نبيهم سيّدة نساء العالمين ما عاملوا من أخذ فدك منها، وغير ذلك مما تسبب موتها؟

وقول ابن أبي الحديد: «فتسلمها منهم أولئك الأعداء»^(٢) ليته أضاف عليه بتسليم أولئك الأولياء الأمر إليهم.

وقوله: «وآلت تلك الحركة الأولى، وذلك الإجتهد السابق إلى أن كان ثمرته لهم» فيه أنّه لم يكن مآل حركتهم تلك إلى ما قال، بل كانت حركتهم تلك عين ذاك فهل جعل عثمان باسم الشورى خليفة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم غير عمر؟ وهل كانت خلافة عثمان غير خلافة بني أمية؟ وكان عمر يعرف ذلك كاملاً، ولم تكن أعمال بني أمية في أيام عثمان أقلّ شناعة من أعمالهم في أيام معاوية بل

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٤.

(٢) المصدر نفسه.

كانت أكثر فظاعة فمن شرب من بني أمية، وصلى بالناس الصبح أربعاً، وتغنى لهم فيها أيام معاوية؟ وهل معاوية الطليق ومروان الطريد الوزغ ابن الوزغ لا يحكمان أيام عثمان الذي هو ذو نوريهم وثالث راشديهم بهواهما كما شاء؟ ولم يكن لعثمان إلا معاملته مع أبي ذر، وعقار المتفق على جلالهما لا كرجال عشرتهم وستتهم لكفاه خزيًا ومعادلة لأعمال كثير من خلفاء بني أمية.

«ولست به غير أنه بك شبيهه» لم يقل عليه السلام «غير أنك به شبيهه» للدلالة على أن مفاصد تصدّي معاوية للأمر وخطباته وزلاته فوق خطبات المستنقل النائم والمتحير القائم بمراتب.

«وأقسم بالله أنه» هكذا في (المصرية)، وكلمة (أنه) زائدة لعدم وجودها في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(١)، والظاهر أنها كانت نسخة بدلية من «بالله» في بعض النسخ فجمعت (المصرية) بينهما.

«لولا بعض الاستبقاء لوصلت إليك مني قوارع» أي: شذائد كاسرة.

«تقور» أي: تكسر.

«العظم وتنهش اللحم» قال الجوهرى: النهش النهس وهو أخذ اللحم بمقدّم الأسنان^(٢).

قال ابن أبي الحديد قيل: إن القوارع التي أشار إليها هي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فوّض إليه أمر نسائه بعد موته، وجعل إليه أن يقطع عصمة ايتهنّ شاء إذا رأى ذلك، وله من الصحابة جماعة يشهدون له بذلك، فقد كان قادراً على أن يقطع عصمة أم حبيبة، ويبيع نكاحها الرجال عقوبة لها ولمعاوية أخياها فإنها كانت

(١) توجد الكلمة في شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٢٣، وشرح ابن ميثم ٥: ٢٢٩، أيضاً.

(٢) صحاح اللغة ٣: ١٠٢٣، مادة (نهش).

تبغض علياً عليه السلام كما يبغضه أخوها، ولو فعل ذلك لانتهش لحمه، وهذا قول الإمامية، وقد رووا عن رجالهم أنه عليه السلام تهّد عائشة بضرب من ذلك، وأما نحن فلا نصدّق هذا الخبر، ونفسّر كلامه على معنى آخر، وهو أنّه قد كان معه من الصحابة قوم كثيرون سمعوا من النبي ﷺ يلعن معاوية بعد إسلامه، ويقول: إنّهُ منافق كافر، وإنّهُ من أهل النار، والأخبار في ذلك مشهورة. فلو شاء أن يحمل إلى أهل الشام خطوطهم، وشهاداتهم بذلك، ويسمعهم قولهم ملافة ومشافهة لفعل، ولكنّه رأى العدول عن ذلك مصلحة لأمر يعلمه هو، ولو فعل ذلك لانتهش لحمه وإنّما أبقى عليه.

وقلت لأبي زيد البصري: لم أبقى عليه. فقال: والله ما أبقى عليه مراعاة له، ولا رفقا به، ولكنه خاف أن يفعل كفعله، فيقول لعمر بن العاص وحبیب بن مسلمة، وبسر بن ارطاة، وأبي الأعور وأمثالهم أروا أنتم عن النبيّ إن علياً عليه السلام منافق من أهل النار ثم يحمل ذلك إلى أهل العراق، فلهذا السبب أبقى عليه^(١).

قلت: قوله «وهذا قول الإمامية» إن كان أشار به إلى تفسير القوارع في كلامه عليه السلام بما ذكر. فمن من الإمامية قال ذلك؟ هل الرضي قال ذلك أم المرتضى أم المفيد أم الصدوق أم الكليني أم غيرهم من معروفهم، وإن أشار به إلى أصل تفويض النبي ﷺ أمر نسائه إليه عليه السلام، وإنّهُ عليه السلام هدّد بذلك عائشة فلم يكن ذلك مختصاً بالإمامية. فقد روى ذلك ابن أعثم الكوفي من رجالهم الأقدمين^(٢). لكن المراد سقوط حرمتهم، وخطابهن بأئمّ المؤمنين دون إباحة نكاحهن. فالإمامية قائلون بأنّ النبي ﷺ نفسه لو طلق امرأة لم

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٢٣٤.

(٢) فتوح ابن أعثم ٢: ٣٤٠.

يجز نكاحها ولو كانت لم يدخل بها.

روى محمد بن يعقوب، عن ابن أذينة، عن سعد بن أبي عروة، عن قتادة عن الحسن البصري أن النبي ﷺ تزوج عامرية جميلة، فقالت عائشة وحفصة: لا تغلبنا هذه. فقالتا لها: لا يرى منك النبي حرصاً. فلما ادخلت عليه. قالت «أعوذ بالله منك» فانقبض النبي ﷺ يده وطلقها، وتزوج كندية. فلما مات ابنه إبراهيم. قالت «لو كان نبياً ما مات ابنه» فطلقها أيضاً قبل أن يدخل بها. فأتتا أبا بكر بعد النبي ﷺ وقد خطبتا. فقال هو وعمر لهما: اختاراً إن شئتما الحجاب، وإن شئتما الباه. فاختارتا الباه. فجذم أحد الرجلين وجُنَّ الآخر. قال ابن أذينة، فحدثت بهذا الحديث زرارة، والفضيل فرويا عن أبي جعفر عليه السلام أنه ما نهى الله عزوجل عن شيء إلا وقد عصي فيه حتى نكحوا أزواجه بعده. وذكر هاتين، العامرية والكندية^(١).

وأما ما قاله من أنه كان معه عليه السلام من الصحابة قوم كثير سمعوا من النبي عليه السلام لعن معاوية، وأنه منافق كافر؛ فصحیح، فروى نصر بن مزاحم في (صفينه) عن عمار بن ياسر. قال: «والله ما أسلم القوم، ولكن استسلموا وأسروا الكفر حتى وجدوا عليه أعواناً».

وعن ابن مسعود، وأبي سعيد أن النبي ﷺ قال: إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقتلوه. قال أبو سعيد: فلم نفعل ولم نفلح.

وعن رجل شامي قال: سمعت النبي ﷺ يقول: شر خلق الله خمسة - إلى أن قال - ورجل من هذه الأمة يبايع على كفره عند باب لد. قال: إني لما رأيت معاوية بايع عند باب لد ذكرت قول النبي ﷺ فلحقت بعلي عليه السلام فكننت معه. وعن البراء بن عازب قال: قال النبي ﷺ: «اللهم العن التابع

(١) رواه الكليني في الكافي ٥: ٤٢١ ح ٣، والنقل بتلخيص.

والمتبوع». وأشار إلى معاوية وأبيه.

وعن جابر الأنصاري عن النبي ﷺ قال: «يموت معاوية على غير ملتي». وعن ابن عمر «ما بين تابوت معاوية وتابوت فرعون إلا درجة، وما انخفضت تلك الدرجة إلا أنه قال: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾»^(١).

وروى نظير ذلك عن أبي برزة الأسلمي وعن زيد بن أرقم^(٢). وروى الطبري كتاباً جمعه المأمون في كفر معاوية، وفي لعنه عن النبي ﷺ^(٣). ولا يبعد أن يكون مراد أمير المؤمنين عليه السلام ببعض الاستبقاء على معاوية كونه امتحاناً للناس بعد إتمام الحجة عليهم من أقوال النبي ﷺ فيه وأعمال معاوية نفسها.

كما أن الله تعالى أتم الحجة على الدهرية بشواهد وجوده في فطرة العقول، وعلى اليهود، والنصارى في حقية رسوله بكتابه، وسائر بيناته. كما أن الله تعالى لم يظفر أمير المؤمنين عليه السلام بمعاوية مع هزيمته له في صفين أولاً وقتل عليه السلام لما أراد الرجوع ثانياً، ولم يستقر أمره عليه السلام طول إقامه لامتحان الناس. فإنه عليه السلام لو كان استقر أمره لما ظهر ما في بواطن أولئك المنافقين، وما صدر منهم بعده عليه السلام.

وروى نصر بن مزاحم أنه عليه السلام خطب في صفين وقال في جملة خطبته: «وإن من أعجب العجائب أن معاوية وعمرو بن العاص أصبحا يحرضان الناس على طلب الدين بزعمهما - إلى أن قال - وأيم الله ما اختلف أمة قط بعد نبيها إلا ظهر أهل باطلها على أهل حقها إلا ما شاء الله». فقال أبو سنان

(١) النازعات: ٢٤.

(٢) روى هذه الأحاديث ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢١٥ - ٢١٩، وغيره.

(٣) تاريخ الطبري ٨: ١٨٣، سنة ٢٨٤.

الأسلمي: فسمعت عمّاراً يقول: «أما أمير المؤمنين عليه السلام فقد أعلمكم أنّ الأُمَّة لن تستقيم عليه». ثم تفرّق الناس، وقد نفذت بصائرهم ^(١).

هذا، وفي (خلفاء ابن قتيبة): أنّ معاوية لما امتنع الحسين عليه السلام وابن الزبير وابن عمر من اجابته إلى بيعة يزيد؛ ارتحل من المدينة إلى مكّة، وأعطى الناس أعطياتهم، وأجزل العطاء، وأخرج إلى كلّ قبيلة جوائزها واعطياتها، ولم يخرج لبني هاشم جائزة ولا عطاء. فخرج ابن عباس في أثره حتى لحقه بالروحاء وجاء فجلس على بابه، فجعل معاوية يقول: من بالباب؟ فيقال: عبدالله بن عباس. فلم يأذن لأحد ونام. فلما استيقظ قال: من بالباب؟ فقيل: ابن عباس. فدعا بدابته. فأدخلت إليه. ثم خرج راكباً فوثب إليه ابن عباس فأخذ بلجام دابته. ثم قال: أين تذهب؟ قال: إلى مكّة. قال: فأين جوائزنا؟ فقال: والله مالكم عندي جائزة حتى يبايع صاحبكم. قال ابن عباس: فقد أبى ابن الزبير وأخرجت جائزة بني أسد، وأبى ابن عمر، وأخرجت جائزة بني عدي، فمالنا إن أبى صاحبنا، وقد أبى صاحب غيرنا؟ فقال معاوية: لستم كفيركم. لا والله لا أعطيك درهماً حتى يبايع صاحبكم. فقال ابن عباس، أما والله لئن لم تفعل لا لحقنّ بساحل من سواحل الشام. ثم لأقولنّ ما تعلم. فقال معاوية: لا بل أعطيك جوائزكم. فبعث بها إليهم ^(٢).

وأما ما نقله عن أبي زيد. فساقط ردّي، فإن أهل العراق يعرفونه كاملاً أنّه وليّ الله كما كانوا يعرفون معاوية أنّه عدوّ الله، وإنّما كانوا أهل الدنيا، وغلب عليهم حبّها، وحبّ الدنيا رأس كلّ خطيئة، ولو كان ما قاله أمراً ممكناً لفعله معاوية ولم ينتظر ابتداء أمير المؤمنين عليه السلام بذلك، فإنّه كان لم يبال في

(١) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٢٢٤.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٩٠، والنقل بتصريف.

نيل مقصوده من ارتكاب كل شنيعة لو تيسّرت له.

«وأعلم أنّ الشيطان قد ثبّطك» أي: أوقفك وشغلك.

«عن أن تراجع أحسن أمورك وتاذن» أي: تجعل اذنك سامعة. نخير قوله

تعالى: ﴿وَأَذْنْتُ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ﴾^(١).

«لمقال نصيحتك» فتقبله.

قوله عليه السلام في الثاني: «فاتّق الله في ما لديك وانظر من حقه عليك» قال ابن أبي الحديد: زيادة في كتابه عليه السلام قبل ما في الكتاب، وزيادة بعده. أمّا قبله فهو قوله عليه السلام «أمّا بعد فقد بلغني كتابك تذكر مشاغبتني، وتستقيح مؤازرتي، وتزعمني متحيراً، وعن حق الله مقصّراً، فسبحان الله كيف تستجيز الغيبة، وتستحسن العضيّة، إنّي لم أشاغب إلّا في أمر بمعروف، أو نهى عن منكر، ولم أضجر إلّا على باغ مارق، أو ملحد منافق ولم آخذ في ذلك إلّا بقول الله سبحانه ﴿لا تجد قومًا يؤمنون بالله واليوم الآخر، يوادّون من حادّ الله ورسوله، ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم﴾^(٢).

وامّا التقصير في حقّ الله تعالى فمعاذ الله، وإنّما المقصّر في حق الله جلّ ثناؤه من عطّل الحقوق المؤكّدة، وركن إلى الأهواء المبتدعة، وأخلد إلى الضلالة المتحيّرة. ومن العجب أن تصف يا معاوية الإحسان، وتخالف البرهان، وتنكث الوثائق التي هي لله عزّ وجلّ طلبه، وعلى عباده حجة، مع نبذ الإسلام، وتضييع الأحكام، وطمس الأعلام، والجري في الهوى، والتهوّس في الردى».

قال: واما الزيادة بعده فهو قوله «وان للناس جماعة يد الله عليها، غضب

(١) الانشقاق: ٢.

(٢) المجادلة: ٢٢.

الله على من خالفها. فنفسك نفسك قبل حلول رمسك، فإنك إلى الله راجع، وإلى حشره مهطع، وسيبهبذك كربه، ويحلّ بك غمّه. يوم لا يغني النادم ندمه، ولا يقبل من المعتذر عذره، يوم لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون»^(١).

ثم المراد بقوله عليه السلام «في ما لديك» قيل: مال المسلمين وفيهم، وقيل: نعمه تعالى عليه.

«وارجع إلى معرفة ما لا تعذر بجهالته» قيل: أي: معرفة الإمام وطاعته.

«فإن للطاعة» أي: طاعة الله الواجبة بحكم العقل.

«أعلاماً واضحة» أي: علامات ظاهرة، وهي الإتيان بكلّ معروف دلّ عليه العقل أو أمر به الشرع، وترك كلّ منكر حظرا عنه.

«ومحجة نهجة» أي: جادة بيّنة.

«وإغاية مطلبة» وتبديل (المصرية) «مطلبة» بمطلوبة غلط لاتفاق (ابن

أبي الحديد وابن ميثم والخطية) على كونه «مطلبة» وكذا الراوندي^(٢).

ثم المفهوم من ابن أبي الحديد كون «مطلبة» من باب الأفعال وبلطف

اسم الفاعل، فقال «مطلبة: أي مساعفة لطالبها بما يطلبه. تقول: طلب فلان منّي كذا فأطلبته» أي: سعفت به»^(٣).

قلت: يجوز أن يكون مطلبة بفتح الميم مفرد مطالب. قال في (الجمهرة):

«والمطالب مواضع الطلب، ويجوز أن تكون واحدة المطالب مطلبة»^(٤).

والمعنى يساعده بأن يكون المراد أنّ للطاعة غاية، وهي الجنة موضع

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣، وشرح ابن ميثم ٤: ٤٤٩، وشرح الراوندي ٣: ٧٠.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣.

(٤) جمهرة اللغة ١: ٣٠٩، مادة (بطل).

الطلب، وأمّا ما قاله فالمعنى لا يساعده، لأنّ الجنة التي غاية الطاعة ليست بمساعفة لطلبها. كيف وقد حُقّت بالمكاره، وإنّما المناسب إذا كان «المطلبية» فاعلاً من الأفعال أن تكون من قولهم «ماء مطلب وكلاء مطلب» تباعدا فطلبهما الناس. قال ابن دريد «الكلاء المطلب الذي لا يوصل إليه إلّا بمشقة، وقال الأصمعي: كلاء مطلب إذا عنى طالبه. قال الشاعر ذو الرمة:

أضله راعياً كلبية صدرًا عن مُطلب وطلّى الأعناق تضطرب^(١)
لا من قولهم: «طلب منّي فأطلبته» وقوله: «أي أسعفت له» أيضاً غلط. ففي (الأساس) أي: فأسعفته^(٢).

ويجوز أن يكون «مطلبية» بتشديد الطاء من باب الافتعال كالمطلب الذي اسم أخى هاشم، لكن مطلبية بلفظ المفعول: أي: إنّ للطاعة غاية لا بدّ أن يتحمّل في طلبها.

ويجوز أن تكون بتشديد اللام من باب التفعيل. ففي القاموس طلبه تطليباً طلبه في مهلة^(٣). فيكون المعنى الجنة التي غاية الطاعة يجب أن تطلب في مدّة المهلة. لكنّه لا يخلو من تكلف.

«يردها» أي: يرد تلك الغاية، والمراد ما يؤدي إليها كقوله تعالى: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والأرض﴾^(٤).

«الأنكياس» جمع أكيس: أي: الفطن وهو ضدّ الأحمق. قال:

(١) جمهرة اللغة ١: ٣٠٩، مادة (بطل).

(٢) أساس البلاغة: ٢٨٢، مادة (طلب).

(٣) القاموس المحيط ١: ٩٨، مادة (طلب).

(٤) آل عمران: ١٣٣.

فكن أكيس الكيسى إذا كنت فيهم

وان كنت في الحمقى فكن أنت أحمقاً^(١)

و (اكيس المرأة واكاست): جاءت بأولاد أكياس قال:

فلو كحتم لمكيسة أكاست وكيس الأم يظهر في البنينا

ولكن أمكم حمقت فحجتم غثائاً ما نرى فيكم سميناً^(٢)

«ويخالفها» بترك ورودها.

«الأنكاس» ضعفاء العقول الأحمقون الأرذال، والولد المنكوس الذي

تخرج رجلاه قبل رأسه، وسهم نكس: إنكسر فوقه، فجعل أعلاه اسفله، قال
الحطينة «مجداً تليداً و عزاً غير أنكاس»^(٣).

«من نكب» أي: عدل.

«عنها حاد» أي: مال.

«عن الحق» واختار الباطل.

«وخبط» قال الجوهري: خبط البعير الأرض بيده خبطاً. ضربها، ومنه

قيل: «خبط عشواء» وهي الناقة التي في بصرها ضعف تخبط إذا مشت لا

تتوقى شيئاً^(٤)، وفي (الأساس) ومن المجاز «بات يخبط الظلماء» «وما أدري
أيّ خابط الليل هو»^(٥).

«في التيه» قال الجوهري: التيه: المفازة يتاه فيها^(٦)، أي: يتحير.

(١) و (٢) أوردته في لسان العرب ٦: ٢٠٠، مادة (كيس)، وأساس البلاغة: ٤٠٠، مادة (كيس).

(٣) أوردته في لسان العرب ٦: ٢٤٢، مادة (نكس)، وأساس البلاغة: ٤٧٢، مادة (نكس).

(٤) صحاح اللغة ٣: ١١٢١، مادة (خبط).

(٥) أساس البلاغة: ١٠٢، مادة خبط.

(٦) صحاح اللغة ٦: ٢٢٢٩، مادة (قيه).

«وغير الله نعمته» هكذا في النسخ^(١)، والظاهر أن فيه تحريفاً وأن الأصل «وغير نعمته الله بالكفر» أخذاً من قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمته الله كفراً﴾^(٢) وقد ورد في أخبار كثيرة تفسير الآية بقريش وعلى رأسهم بنو أمية^(٣)، وعلى رأسهم معاوية، بدلوا نعمته الله كفراً حيث عدلوا عن وصي نبيهم ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام إلى غيره، وأيضاً السياق لا يناسب، حيث أن الفاعل في «حاد» و«خبط» ضمير «من» فكيف غير في «وغير».

«وأحل به نعمته» الفاعل في «أحل» ضمير «من نكب»: أي عمل عملاً استحق به حلول نعمته تعالى عليه، ولا يبعد أن يكون مأخوذاً من قوله تعالى ﴿وأحلوا قومهم دار البوار﴾^(٤) بعدما مر من قوله تعالى ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمته الله كفراً﴾^(٥).

«فنفسك نفسك» قال عز وجل: ﴿عليكم أنفسكم﴾^(٦).

«وحيث تناهت بك أمورك» أي: وانقضت دنياك أو بلغت امانيك في العاجلة. «فقد أجريت (في سير حياتك) إلى غاية خسر» كما قال عز وجل ﴿إن الإنسان لفي خسر﴾^(٧).

«ومحلة كفر» أي: مكان تحله الكفار وتنزله وهو النار.

قال ابن أبي الحديد: الأولى أن لا يكون قوله عليه السلام: «وحيث تناهت بك أمورك» معطوفاً ولا متصلاً بقوله عليه السلام «فقد بين الله» بل مثل قولهم «حيث

(١) كذا في نهج البلاغة ٣: ٣٧، وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٣، وشرح ابن ميثم ٤: ٤٤٨.

(٢) إبراهيم: ٢٨.

(٣) جمع بعض طرقه البحراني في البرهان ٢: ٣١٦.

(٤ و ٥) إبراهيم: ٢٨.

(٦) المائدة: ١٠٥.

(٧) العصر: ٢.

أنت، أي قف حيث أنت، وقولهم «مكانك»: أي: قف مكانك^(١).
قلت: فيه أولاً، أنه لا مناسبة لأن يقول عليه السلام له قف مكانك. فإنه كان
تجاوز حدّه وأفرط في أمره، فالمناسب أن يقول له «فارجع عن غيوك
وضلالك» لا «قف حيث أنت» وثانياً، إنه ليس عدم عطفه أولى بل غير جائز
لأنه لا معنى للعطف واستينافه معين.

كان الحسن البصري يقول: أربع خصال كنّ في معاوية لو لم يكن فيه
إلا واحدة منهنّ لكانت موبقة: افتراؤه على هذه الأمة بالسفهاء حتّى ابتزها
أمرها بغير مشورة منهم، وفيهم بقايا الصحابة وذوو الفضيلة، واستخلافه
بعده ابنه يزيد سكّيراً خميّراً يلبس الحرير، ويضرب بالطنابير، وادعاؤه
زياداً، وقد قال النبي ﷺ «الولد للفراش وللعاهر الحجر»، وقتله حجراً
وأصحابه فيا ويله من حجر وأصحاب حجر^(٢).

«وإنّ نفسك قد أولجتك» أي: أدخلتك.

«شرّاً» أي: شرّاً.

«وأقحمتك» أي: أطرحتك.

«غياً» وضللاً.

«وأوردتك المهالك» ولا يحصل منك صدور ورجوع.

«وأوعرت» أي: أصعبت.

«عليك المسالك» فلا تصل إلى المقصد^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣، والنقل بتلخيص.

(٢) رواه الزبير بن بكار في الموفقيات، وعنه شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٠، شرح الخطبة ٣٥.

(٣) اسقط الشارح في هذا العنوان إيراد فقرات: «والسلام لأهله» و«سبلاً نيرة» و«فقد بين الله لك سبيلك».

١٠

من الخطبة (١٥٤)

وقام إليه رجل، فقال: أَخْبِرْنَا عَنِ الْفِتْنَةِ، وَهَلْ سَأَلْتَ عَنْهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ؟ فقال:

لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ قَوْلَهُ: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ عَلِمْتُ أَنَّ الْفِتْنَةَ لَا تَنْزِلُ بِنَا، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا هَذِهِ الْفِتْنَةُ الَّتِي أَخْبَرَكَ اللَّهُ بِهَا؟ فَقَالَ: يَا عَلِيُّ! إِنَّ أُمَّتِي سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَوْ لَيْسَ قَدْ قُلْتَ لِي يَوْمَ أُحُدٍ حَيْثُ اسْتُشْهِدَ مَنْ اسْتُشْهِدَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَحَبِزَتْ عَنِّي الشَّهَادَةُ، فَسَقَّ ذَلِكَ عَلَيَّ فَقُلْتَ لِي: «أَبَشِّرْ فَإِنَّ الشَّهَادَةَ مِنْ وَرَائِكَ» فَقَالَ لِي: «إِنَّ ذَلِكَ لَكَذَلِكَ. فَكَيْفَ صَبْرُكَ إِذَنْ!» فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَيْسَ هَذَا مِنْ مَوَاطِنِ الصَّبْرِ؛ وَلَكِنْ مِنْ مَوَاطِنِ الْبُشْرَى وَالشُّكْرِ، وَقَالَ: يَا عَلِيُّ! إِنَّ الْقَوْمَ سَيُفْتَنُونَ بَعْدِي بِأَمْوَالِهِمْ، وَيَمْنُونُ بِدِينِهِمْ عَلَى رَبِّهِمْ، وَيَتَمَنُّونَ رَحْمَتَهُ، وَيَأْمَنُونَ سَطَوَتَهُ، وَيَسْتَحِلُّونَ حَرَامَهُ بِالشُّبُهَاتِ الْكَاذِبَةِ، وَالْأَهْوَاءِ السَّاهِيَةِ، فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمَرَ بِالنَّبِيذِ، وَالسُّخْتِ بِالْهَدِيَّةِ، وَالرِّبَا بِالْبَيْعِ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبِأَيِّ الْمَنَازِلِ أَنْزَلَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ؟ أَبِمَنْزِلَةِ رِدَّةٍ، أَمْ بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ؟ فَقَالَ: بِمَنْزِلَةِ فِتْنَةٍ.

أقول: قال ابن أبي الحديد: هذا الخبر رواه كثير من المحدثين عنه عليه السلام أن النبي قال له: إن الله قد كتب عليك جهاد المفتونين كما كتب عليَّ جهاد المشركين. فقلت: يا رسول الله! ما هذه الفتنة التي كتب عليَّ فيها الجهاد؟ قال: قوم يشهدون ألا إله إلا الله، وأناي رسوله، وهم مخالفون للسنة. فقلت: فعلام

أقاتلهم وهم يشهدون كما أشهد. قال: على الإحداث في الدين، ومخالفة الأمة. فقلت: أنك وعدتني الشهادة. فاسأل الله أن يعجلها إلي بين يديك. قال: فمن يقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين؟ وأما أني وعدتك الشهادة وستستشهد؛ تُضْرَبُ على هذه فتخضب هذه. فكيف صبرك إذن؟ فقلت: ليس ذا بموطن صبر ولكنه موطن بشري وشكر. قال: أجل. أصبت. فأعد للخصومة. فإنك مخاصم. فقلت: لو بينت لي قليلاً فقال: إن أمتي ستفتن من بعدي. فتأول القرآن، وتعمل بالرأي، وتستحل الخمر بالنيذ. والسحت بالهدية، والربا بالبيع، وتحرف الكلم عن مواضعه، وتغلب كلمة الضلال، فكن حلس بيتك حتى تقلدها. فإذا قلدها جاشت عليك الصدور. وقلبت لك الأمور. تقاتل حينئذ على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، فليست حالهم الثانية بدون حالهم الأولى. فقلت: فبأي المنازل أنزل هؤلاء المفتونين من بعدك؟ أيمنزلة فتنة أم بمنزلة ردة؟ فقال: بمنزلة فتنة يعمهون فيها إلى أن يدركهم العدل. فقلت: أيدركهم العدل منّا أم من غيرنا؟ قال: بل منّا بنا فتح وبنا يختم، وبنا الف بين القلوب بعد الشرك، وبنا يؤلف بين القلوب بعد الفتنة. فقلت: الحمد لله على ما وهب لنا من فضله^(١).

قلت. ورواه المفيد في أماليه عن علي بن بلال المهلبی مثله^(٢).
قال ابن أبي الحديد: قول النبي ﷺ «بمنزلة فتنة» تصديق لمذهبنا في أهل البغي، وأنهم لم يدخلوا في الكفر بالكلية بل هم فساق، والفساق عندنا في منزلة بين المنزلتين خرج من الإيمان ولم يدخل في الكفر^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٤٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) أمالي المفيد: ٢٨٨ ح ٧، المجلس ٣٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٤٣.

قلت: لم ترك ما هو الأهم من دلالة كلام النبي ﷺ على افتتان جميع الأمة بعده ﷺ بما ذكر من تأويل القرآن، والعمل بالرأي، واستحلال الخمر والسحت والربا وتحريف الكلم، وغلبة كلمة الضلال، وإن أمير المؤمنين عليه السلام كان مأموراً من قبل النبي ﷺ بالعود في داره وكونه جلس بيته حتى يصل الأمر إليه، وإن الأمة من يوم وفاة النبي ﷺ بمنزلة فتنة ليست أدون في الضلال من حالهم الأولى في عبادة الأوثان، وهم كذلك إلى أن يظهر المهدي عليه السلام من ولده. فيخرجهم من الفتنة كما أخرجهم النبي ﷺ من الشرك؟

ثم عدم دخولهم في الكفر موضوعاً غير مفيد لهم وله لأنهم مثلهم حكماً في الهلكة، واليهود والنصارى من الموحدين اسماً وهم من المشركين معنئ.

قال: أبو المقدام لأبي جعفر الباقر عليه السلام ان العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضا الله تعالى، وما كان الله ليفتن أمة محمد ﷺ من بعده. فقال أبو جعفر عليه السلام: أو ما يقرؤون كتاب الله؟ أو ليس الله يقول: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين﴾^(١) فقال: انهم يفسرونه على وجه آخر. فقال: أو ليس قد أخبر الله عن الذين من قبلهم من الأمم أنهم قد اختلفوا من بعدما جاءتهم البينات حيث قال: ﴿وأتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما أقتل الذين من بعدهم من بعدما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن

ومنهم من كفر^(١)؟

وروى ابن المغازلي - وهو منهم - عن كتاب شواهد التنزيل بإسناده إلى ابن عباس في تأويل قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٢) لَمَّا نزلت هذه الآية قال النبي ﷺ: من ظلم علياً مقعدي هذا بعد وفاتي فكأنما جحد نبوتي ونبوة الأنبياء قبلي». قال: ورواه ابن مسعود مع زيادة^(٣).

«وقام إليه رجل، وقال: أخبرنا عن الفتنة، وهل سألت عنها رسول الله ﷺ» قلت: بين النبي ﷺ الفتنة لمن سأله عنها، ومن لم يسأله، بل بين ﷺ منشأ الفتنة أيضاً. ففي الجمع بين صحيحي الحميدي في الحديث الثلاثين من مسند ابن عمر: قام النبي ﷺ خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة وقال «هاهنا الفتنة - ثلاثاً - من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٤).

فان الخبر إشارة إلى بعث عائشة في مرض النبي ﷺ إلى أبيها أن يصلي بالناس مقام النبي ﷺ فجعل ذلك عمر شبهة شبه بها على الناس فقال لَمَّا أراد بيعته «رضيك النبي لديننا أفلا نرضاك لدنيانا». جعل عمر خلافة النبي ﷺ أمراً دنيوياً مع أَنَّ خالد بن الوليد استحل قتل مالك بن نويرة مع إسلامه باعتراف عمر بتعبيره عن أبي بكر في مكالمته بقوله «صاحبك» وأنه ما رآه صاحباً له. إن هذا إلا تهافت عجيب واختلاط غريب.

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٢٧٠ ح ٣٩٨، والآية ٢٥٣ من سورة البقرة.

(٢) الانفال: ٢٥.

(٣) أخرجه الحسكاني في شواهد التنزيل ١: ٢٠٦ ح ٢٦٩، عن ابن عباس، وأخرجه ابن طاووس في الطرائف ١: ٣٦ ح ٢٥، عن ابن مسعود ولم يرو الحديث ابن المغازلي أصلاً.

(٤) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٩٧ ح ٣٨٤، والحديث بفرق في العبارة أخرجه مسلم في

صحيحه ٤: ٢٢٢٩ ح ٤٦ و ٤٨.

وأيضاً عيّن النبي ﷺ ميزاناً للحق والحقيقة عند الفتن واختلاف الناس فروى ابن ديزيل - وهو منهم ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - أنّ رجلاً جاء إلى ابن مسعود. فقال: إنّ الله تعالى آمننا أن يظلمنا، ولم يؤمنّا أن يفتننا. أرايت إذا أنزلت فتنة كيف أصنع. فقال: عليك كتاب الله. فقال: أفرأيت ان جاء قوم كلّهم يدعو إلى كتاب الله. فقال ابن مسعود: سمعت النبي ﷺ يقول: إذا اختلف الناس كان ابن سميّة مع الحقّ يعني عماراً^(١).

قلت: جعل عمار ميزاناً كالنص في أمير المؤمنين عليه السلام حيث ان متابعتة له وكونه من خواصّه عليه السلام أمرٌ متحقق، كما أنّ مباينته مع عثمان واستحلاله دمه وتكفيره له أمرٌ مقطوع، ويظهر مباينته مع أبي بكر وعمر واعتقاده كون تصديهما للأمر ظلاماً من كلامه يوم الشورى الذي رواه الكل^(٢).

«فقال عليه السلام لما أنزل الله سبحانه قوله ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون﴾^(٣) الآية في أول سورة العنكبوت.

«علمت أنّ الفتنة لا تنزل بنا ورسول الله ﷺ بين أظهرنا» أي: وهو في الحياة.

انما علم عليه السلام أنّ نزول الفتنة ليس في حياة النبي ﷺ لأنّ للفتنة أسباباً كانت حياته مانعة منها. فمن يقدر منهم أن يدّعي كونه خليفته ﷺ في حياته كما أنّ فتن السامري لبني إسرائيل كانت بعد غيبوبة موسى عليه السلام، وما دام كان شاهداً لم يمكنه ذلك.

ونزول الفتن وان كان بعد النبي ﷺ: إلّا أنّ تهيتها أسبابها كانت من

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٥٥، شرح الخطبة ٤٣.

(٢) رواه الجوهرى في السقيفة: ٩٠، والمسعودي في مروج الذهب ٣: ٣٤٣، وأبو مخنف وعنه تلخيص الشافى ٤: ٤٥،

وغيرهم.

(٣) العنكبوت: ١ - ٢.

زمن مرضه ﷺ قال الشهرستاني في (ملله) بعد ذكر اعتراضات من المنافقين في حياته وفي حال صحته كقول ذي الخويصرة له «اعدل يا محمد فإنك لم تعدل» «واما الاختلافات الواقعة في حال مرضه وبعد وفاته بين الصحابة فهي اختلافات اجتهادية كما قيل - كان غرضهم فيها إقامة مراسم الشرع وإدامة مناهج الدين»^(١).

قلت: لو كان الأمر كما ذكر وكما قاله بعضهم في غرضهم لم يكن الله عالماً حيث يجعل رسالته، وكان رسوله ينطق عن الهوى، وأنما كان اجتهادهم ذلك لعمر الله لأن اعتقادهم كان كما قال غير مرائيهم:

لعبت هاشم بالملك فلا خبرٌ جاء ولا وحيٌ نزل

قال الشهرستاني - بعدما مرّ - «فأول تنازع في مرضه في ما رواه محمد بن إسماعيل البخاري بإسناده عن عبدالله بن عباس قال: لما اشتدّ بالنبي ﷺ مرضه الذي مات فيه قال: «إيتوني بدواة وقرطاس اكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي». فقال عمر: «إن رسول الله قد غلبه الوجع. حسبنا كتاب الله» وكثر اللغط. فقال النبي ﷺ: «قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع» قال ابن عباس: الرزية كلّ الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ.

وقال: «الخلاف الثاني في مرضه أنه ﷺ قال: «جهّزوا جيش أسامة. لعن الله من تخلف عنه» فقال قوم: يجب علينا أمتثال أمره، وأسامة قد برز من المدينة، وقال قوم: «قد اشتدّ مرض النبي فلا تسع قلوبنا مفارقتة والحالة هذه، فنصبر حتى نبصر أي شيء يكون من أمره».

قال الشهرستاني: وإنما أوردت هذين التنازعين لأنّ المخالفين ربّما عدّوا ذلك من الخلافات المؤثرة في أمر الدين، وليس كذلك، وإن كان الغرض

كلّه إقامة مراسم الشرع في حالة تزلزل القلوب، وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تقلّب الأمور^(١).

قلت: قد عرفت الجواب عن قوله «وان كان الغرض إقامة مراسم الشرع» ولعمر الله كان الغرض إقامة مراسم رياستهم، وهذا الشهرستاني في كتابه ذاك المترجم بـ (الملل والنحل) جمع الملل الباطلة الحادثة في الإسلام. أليس ذنب جميعهم على عمر الذي لم يدع النبي ﷺ يكتب كتاباً لا تضلّ الأمة بعده؟ أليس ذلك فوق كلّ رزية، وسبب كلّ فتنة حدثت في الإسلام أو تحدث إلى يوم القيامة؟

والعجب أنّه يقول: «حسبنا كتاب الله» وهو يردّ كتاب الله تعالى في قوله جلّ وعلا ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلاّ وحيّ يوحى﴾^(٢) بقوله «قد غلبه الوجع» في قوله «ايتوني بدواة أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي» وان نطقه هذا ليس من وحي يوحى إليه بل من سلب شعوره.

ثمّ أيّ شيء كان عمر يفهم من كتاب الله إلاّ الضرب بالسياط لمن سأله عن تفسير بعض آياته، فرووا ومنهم ابن أبي الحديد أنّ رجلاً جاء إلى عمر فقال: إنّ ضبيعباً التميمي لقينا فجعل يسألنا عن تفسير حروف من القرآن. فقال: اللهم امكّنّي منه. فبينما عمر يوماً جالساً يغدّي الناس إذ جاءه الضبيعب وعليه ثياب وعمامة فتقدّم فأكل حتّى إذا فرغ قال: يا أمير المؤمنين ما معنى قوله تعالى ﴿والذاريات ذروا فالحاملات وقرا﴾^(٣) قال: ويحك أنت هو؟ فقام إليه فحسر عن ذراعيه. فلم يزل يجلده حتى سقطت عمامته. فإذا له ضفيرتان.

(١) الملل والنحل ١: ٢٩.

(٢) النجم: ٣ - ٤.

(٣) الذاريات: ١ - ٢.

فقال: والذي نفس عمر بيده لو وجدتكم مخلوقاً لضربت رأسك. ثم أمر به. فجعل في بيت. ثم كان يخرج كل يوم. فيضربه مئة، فإذا برأ أخرجه فضربه مئة أخرى. ثم حمل على قتب، وسيّره إلى البصرة، وكتب إلى أبي موسى يأمره أن يحرم على الناس مجالسته، وأن يقوم في الناس خطيباً، ثم يقول: إن ضبيعاً قد ابتغى العلم فأخطأه. فلم يزل وضيعاً في قومه وعند الناس حتى هلك، وكان من قبل سيّد قومه^(١).

وألّيس كلّ فرقة باطلة تحتاج لمدّعاها بكتاب الله؟ فكيف يكون حسبهم كتاب الله؟ ثم ما يفعل بلعن النبي ﷺ المتخلف عن جيش أسامة، وقد كان عمر فيهم بالإجماع، وأبو بكر على المشهور عندهم.

قال الشهرستاني - بعدما مرّ - «الخلافة الثالث في موته ﷺ قال عمر «من قال إنّ محمداً مات قتلته بسيفي هذا وإنما رفع إلى السماء كما رفع عيسى» - وقال أبو بكر: «من كان يعبد محمداً فإنّ محمداً قد مات، ومن كان يعبد اله محمداً. فإنّه حيّ لم يموت ولا يموت، وقرأ هذه الآية ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾^(٢) فرجع القوم إلى قوله وقال عمر: كأنّي ما سمعت هذه الآية حتّى قرأها أبو بكر^(٣).

قلت: تارة يقول عمر «حسبنا كتاب الله ولا نحتاج إلى وصيّة رسوله» وأخرى ما سمع من كتاب الله آية يعرفها جميع الصحابة، هب ما سمع آية

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٢٢، شرح الخطبة ٢٢٦، ويفرق في المتن البزار والدارقطني وابن مردويه وابن

عساكر والغريابي وعنهم الدرالمختور ٦: ١١١.

(٢) آل عمران: ١٤٤.

(٣) الملل والنحل ١: ٢٩، والنقل بتلخيص.

قرأها أبو بكر وهي ﴿وما محمد إلا رسول﴾^(١) - الآية أو ما سمع آية ﴿إنك ميت وأنهم ميتون﴾^(٢)؟

هب ما سمع تلك الآية ولا هذه الآية، أو ما رأى أن جميع الأنبياء من آدم إليه ﷺ ماتوا أو هل سمع يوماً من النبي ﷺ: إني ما أموت، حتى يقول ما يقول؟

ولعمرك الله ان الرجل ما كان مغفلاً، وإنما كان مزوراً أراد بما قال حضور أبي بكر ولم يكن ذلك الوقت حاضراً. فألقى تلك الكلمة ليشوش أذهان الناس حتى لا يذكروا اسم أمير المؤمنين عليه السلام فيجيء أبو بكر فيفعلا ما أرادوا. ثم بعد فهمه موت النبي ﷺ من قراءة أبي بكر الآية لم ترك حضور جنازته بل أحضر عوضه النار ليحرق أهل بيته لو لم يحضروا البيعة مع أبي بكر. قال الشهرستاني «الخلاف الخامس في الإمامة، وأعظم خلاف بين الأمة خلاف الإمامة إذ ما سل سيف في الإسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الإمامة في كل زمان»^(٣).

روى علي بن إبراهيم القمي في تفسيره أن العباس جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام بعد النبي ﷺ. فقال: انطلق بنا نبايع الناس لك. فقال له: أتراهم فاعلين قال: نعم قال: فأين قوله تعالى ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون﴾ * ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين^(٤).

وقال محمد بن مسلم بن النعمان في ارشاده: قد جاءت الرواية أنه لما

(١) آل عمران: ١٤٤.

(٢) الزمر: ٣٠.

(٣) الملل والنحل ١: ٣٠.

(٤) تفسير القمي ٢: ١٤٨، والآيات ٢ و ٣ من سورة العنكبوت.

تم لأبي بكر ما تم وبإيعه من بايع جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو يسوي قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمسحاة في يده. فقال له «إن القوم بايعوا أبا بكر، ووقعت الخذلة للأنصار لاختلافهم، وبدر الطلقاء بالعقد للرجل خوفاً من إدراككم الأمر» فوضع طرف المسحاة على الأرض، وبده عليها ثم قال ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ألم* أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون* ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين* أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون﴾^(١).

وروى الكراجكي في (كنزه) عن عمرو بن ثابت قال: قال أبو جعفر في قوله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾^(٢) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان حريصاً على أن يكون بعده على الناس علي بن أبي طالب عليه السلام وكان عند الله خلاف ذلك وعنى بذلك قوله - عز وجل - ﴿لم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون* ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾^(٣) فرضي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأمره عز وجل^(٤).

وروى نصر بن مزاحم في (صقيته): أن عكبر الأسدي فارس أهل الكوفة كان له عبادة ولسان، فقام إلى علي عليه السلام وقال: إن في أيدينا عهداً من الله لا نحتاج فيه إلى الناس، وقد ظننا بأهل الشام الصبر، وظنوه بنا. فصبرنا وصبروا وقد عجبت من صبر أهل الدنيا لأهل الآخرة، وصبر أهل الحق على أهل الباطل ورغبة أهل الدنيا. ثم نظرت. فإذا أعجب ما يعجبني جهلي بآية من

(١) الإرشاد: ١٠١، والآيات ١ - ٤ من سورة العنكبوت.

(٢) آل عمران: ١٢٨.

(٣) العنكبوت: ١ - ٣.

(٤) رواه شرف الدين في كنز جامع الفوائد وعنه في البحار: ١٨، لا الكراجكي في كنز الفوائد ومنشأ خطأ الشارح رمز

كتاب الله ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون﴾ ولقد فتناً الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴿^(١) قال: وأنتى عليه عليّ السلام خيراً^(٢)».

«فقلت يا رسول الله ما هذه الفتنة» قال الجوهرى: «الفتنة والاختبار الامتحان تقول فتنت الذهب إذا أدخلته النار لتنظر ما جودته»^(٣) وفي (الأساس): «وكل شيء أدخل النار فقد فتن. قال الحارثي: تشعلت لي أن خلتنى بك واقعاً وقد يفتن المكواة والعير يضطرب^(٤)» «التي أخبرك الله بها» في قوله جلّ وعلا: ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون﴾^(٥).

«فقال: يا علي! إن أمتي سيفتنون» أي: يختبرون.

«من بعدي» هكذا في (المصرية)، والصواب: «بعدي» بدون من كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم)^(٦).

وروى الطبري عن أبي مويهبة مولى النبي ﷺ قال: بعثني النبي ﷺ من جوف الليل. فقال لي: يا أبا مويهبة إنني قد أمرت أن استغفر لأهل البقيع. فانطلق معي. فانطلقت معه. فلما وقف بين أظهرهم قال: السلام عليكم أهل المقابر. ليهن لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه، أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها أولها، الآخرة شرّ من الأولى - إلى أن قال - ثم

(١) العنكبوت: ١ - ٣.

(٢) وقعة صفين: ٤٥٠.

(٣) صحاح اللغة ٦: ٢١٧٥، مادة (فتن).

(٤) أساس البلاغة: ٣٣٤، مادة (فتن).

(٥) العنكبوت: ٢.

(٦) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٤٢، وشرح ابن ميثم ٣: ٢٦٣.

استغفر لأهل البقيع، ثم انصرف فبدئ النبي ﷺ بوجعه الذي قبض فيه^(١). وروى عن عائشة قالت: رجع النبي ﷺ من البقيع. فوجدني وأنا أجد صداعاً في رأسي، وأنا أقول: وا رأساه! قال: بل أنا والله يا عائشة وا رأساه. ثم قال: ما ضرَّك لو متَّ قبلي فممت عليك، وكفنتك، وصليت عليك، ودفنتك، فقلت: والله لكانني بك لو فعلت ذلك رجعت إلى بيتي فأعرست ببعض نساءك. فتبسّم النبي ﷺ وتأمَّ به وجعه - إلى أن قالت - فخرج النبي ﷺ بين رجلين من أهله أحدهما الفضل بن العباس، ورجل آخر تخطَّ قدماه الأرض عاصباً رأسه حتى دخل بيتي. قال عبيد الله بن عتبة الراوي عن عائشة فحدثت هذا الحديث عنها عبد الله بن عباس. فقال: هل تدري من الرجل. قلت: لا، قال: علي بن أبي طالب، ولكنها كانت لا تقدر على أن تذكره بخير وهي تستطيع^(٢).

قلت: ولما سمعت في مكة ببيعة الناس له قالت «ليت السماء خرَّت على الأرض، ولم أسمع بذلك»^(٣) وإذا كان هذا حال امرأة منهم لم يكن بينه عليه السلام وبينها تأر، كيف كان حال رجال قتل عليه السلام صناديدهم. فكانوا ينظرون إليه عليه السلام كما قال عمر: نظر الثور إلى جازره. فكيف لا يشعلون بعد النبي ﷺ نار فتنه؟ وكيف يخلّون وصيته يقوم مقامه؟ ولو كان عليه السلام عيّنه الله تعالى في كتابه في قوله جلّ وعلا: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٤)، ودلّ عليه نبيه ﷺ في خلائه وملائته، ومنه في المتواتر عنه ﷺ: «من كنت مولاه

(١ و ٢) تاريخ الطبري ٢: ٤٣٢، سنة ١١.

(٣) هذا المعنى رواه مؤلف الإمامة والسياسة فيه ١: ٥٢، واليعقوبي في تاريخه ٢: ١٨٠، وسبط ابن الجوزي في تذكرة

الخواص: ٦١، وغيرهم.

(٤) المائدة: ٥٥.

وأولى به من نفسه فعليّ مولا»^(١) وأولى به نفسه، وكان متعيناً في علمه وعمله، وكونه من جنس النبي ﷺ وسنخه في دلالة فطرة العقول وناموس الطبيعة.

وروى الجوهري في (سقيفته) - ونقله ابن أبي الحديد في موضع آخر - أن عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان قال المقداد «والله ما رأيت مثل ما أتى إلى هذا البيت» فقال له عبد الرحمن: وما أنت وذاك يا مقداد. قال: إني والله أحبهم لحب رسول الله ﷺ وإني لأعجب من قريش، وتناولهم على الناس بفضل رسول الله ثم انتزاعهم سلطانه من أهله. قال عبد الرحمن: أما والله لقد أجهدت نفسي لكم. قال المقداد: أما والله لقد تركت رجلاً من الذين يأمرون بالحق وبه يعدلون؟! أما والله لو أن لي على قريش أعواناً لقاتلتهم قتالي إياهم ببدر وأخذ فقال عبد الرحمن: ثكلتك أمك! لا يسمعن هذا الكلام الناس. فإني أخاف أن تكون صاحب فتنة وفرقة.

قال المقداد: إن من دعا إلى الحق وأهله وولادة الأمر لا يكون صاحب فتنة ولكن من أقحم الناس في الباطل وآثر الهوى على الحق. فذلك صاحب الفتنة والفرقة - فتربّد وجه عبد الرحمن - الخبر^(٢) وتربّد وجهه لأنه جعلهم في قوله «قتالي إياهم ببدر وأخذ» نظير أبي جهل ونظرائه.

«فقلت يا رسول الله أوليس قلت لي يوم أحد حيث استشهد من استشهد من المسلمين» استشهد يوم أحد عمّه حمزة، وسبعون من الصحابة، منهم حنظلة غسيل الملائكة.

(١) حديث الغدير المتواتر أخرجه كثير من أهل الحديث، منه ما أخرجه ابن عساكر من طرق كثيرة في ترجمة

علي عليه السلام ٥٠٣ - ٩٠ ح ٥٩٣.

(٢) السقيفة: ٨٨؛ وشرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧.

وفي أحد قال جبرئيل للنبي ﷺ - كما في (الطبري) - لما رأى موساة أمير المؤمنين عليه السلام معه ﷺ في الدفاع عنه لما أراد المشركون طائفة بعد طائفة قتله ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ لِمُوسَاة» فقال النبي ﷺ: «إِنَّهُ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ» فقال جبرئيل: «وَأَنَا مِنْكُمْ» فسمعوا صوتاً: «لَا سَيْفَ إِلَّا ذُو الْفَقَارِ وَلَا فَتَى إِلَّا عَلِيٌّ»^(١).

وفي أحد فرّ عثمان إلى جبل يلي الأعوص، وأقام به ثلاثاً. فقال له النبي ﷺ: لقد ذهبت فيها عريضة^(٢).

«وحيزت» أي: انعدلت.

«عني الشهادة» فلم اقتل في من قتل.

«فشق ذلك عليّ» بحرمانني عن الشهادة.

«فقلت لي» هكذا في النسخ^(٣)، والجملة إمّا زائدة، وإمّا مؤكدة لقوله «قلت

لي» قبل.

«أبشر فإنّ الشهادة من ورائك. فقال لي إنّ ذلك لكذلك» أي: قلت لك ذلك اليوم

الشهادة من ورائك وهو كذلك شتان بين من شهد بشهادته رسول الله ﷺ

ومن شهد بكون قتله شهادة كعب الأحبار الذي كان يهودياً ثم صار مسلماً

منافقاً يحسن لعثمان مساويه، ويصحّح له نهبه بيت مال المسلمين حتّى

ضربه أبو ذر رضي الله عنه بعصاه فشجّه.

قال ابن قتيبة: دخل كعب الاحبار على عمر بعد طعنه. فقال: قد كنت

أنبأتك أنّك شهيد قال: ومن أين لي الشهادة وأنا بجزيرة العرب. ثم جعل

(١) تاريخ الطبري ٢: ١٩٧، سنة ٣.

(٢) رواه المفيد في الارشاد: ٤٥.

(٣) كذا في نهج البلاغة ٢: ٥٠، وشرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٤٢، وشرح ابن ميثم ٣: ٢٦٣.

الناس يثنون عليه^(١).

﴿أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾ وبشارة النبي ﷺ بالشهادة من اعلام النبوة حيث وصل خبرها متواتراً مع ذكر خصوصياتها بضربة على رأسه تخضب منها لحيته، وكذلك تواتر عنه ﷺ إخباره بذلك^(٢).

«فكيف صبرك إذن قفقت: يا رسول الله ليس هذا من مواطن الصبر، ولكن من مواطن البشرى والشكر» قول النبي ﷺ له ﷺ «فكيف صبرك إذن» كان على حسب الظاهر من كون القتل بلاءً وليصبر عليه، وجوابه ﷺ بحسب المعنى من كون القتل إذا كان في سبيل الله يصير نعمة يبشّر بها، ويلزم الشكر عليها.

«وقال: يا علي إن القوم سيفتنون» أي: يمتحنون.

«بعدي» هكذا في (المصرية)، والكلمة زائدة لعدم وجودها في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«بأموالهم» قال تعالى: ﴿أَمْأَ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾^(٤).

وعن ابن عباس: إن أول درهم ودينار ضربا في الأرض نظر إليهما إبليس فلمّا عاينهما أخذهما فوضعهما على عينيه، ثم ضمّهما إلى صدره، ثم صرخ صرخة، ثم ضمّهما إلى صدره، ثم قال: أنتما قرّة عيني، وثمرّة فؤادي ما أبالي من بني آدم إذا أحبّوا كما أن لا يعبدوا وثناً، وحسبي من بني

(١) الإمامة والسياسة ١: ٢١، والنقل بتلخيص.

(٢) أخرج هذا الحديث جماعة جاء تخريجه من طرق عديدة في ترجمة علي ﷺ من تاريخ ابن عساکر ٣: ٣٤٣ - ٣٤٦ ح ٣٩١ - ١٣٩٦، وغيره.

(٣) توجد الكلمة في شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٤٢، وشرح ابن ميثم ٣: ٢٦٣.

(٤) الانفال: ٢٨.

آدم أن يحبوكما^(١).

قلت: إنما قال ﷺ: «سيفتنون بأموالهم بعده» لأنّ في عصره عليه السلام لم يكن لهم مال وإنما صاروا ذوي أموال بفتوح فارس والروم. روى ابن عبد البر في (استيعابه) في ترجمة عبد الرحمن بن عوف بأسانيد؛ أنّه دخل على أمّ سلمة فقال يا أمه! قد خفت أن يهلكني كثرة مالي، أنا أكثر قريش مالاً قالت: تصدّق فإنّي سمعت النبي ﷺ يقول: «إنّ من أصحابي من لا يراني بعد أن أفارقه» فخرج عبد الرحمن فلقني عمر فأخبره بما قالت أم سلمة. فدخل عليها فقال لها: «بالله منهم أنا» قالت: لا ولن أقول لأحد بعدك. وفي خبر: ولن أبرئ بعدك أحداً أبداً^(٢).

قلت: إنّ عمر احتمل بموجب الخبر أن يكون من صحابة لا يرون النبي ﷺ في الآخرة، وقول أم سلمة له ليس هو في من ستمّاهم لها لو لم يكن عن تقية أو استحياء لم يكن دليلاً على عدم كونه منهم، لأنّ غاية ما يدلّ عليه عدم المعلومية عندها لا العدم، وقولها لعمر: «لا أقول لأحد بعدك هكذا» أو «ولن أبرئ بعدك أحداً أبداً» دالّ على أنّ أم سلمة كانت معتقدة أنّ جميع الصحابة الذين كانوا مثل عمر كانوا منهم.

وروى (الاستيعاب) أيضاً: أنّ عبد الرحمن خلف ألف بعير، وثلاثة آلاف شاة، ومئة فرس، وروى أنّ امرأته التي طلقها في مرضه صولحت عن ربع الثمن من ميراثه بثلاثة وثمانين ألفاً^(٣). وروى ابن الأثير في (أسد الغابة): أنّ عبد الرحمن خلف مالاً عظيماً من

(١) أخرجه الصدوق في أمالية: ١٦٨ ح ١٤، المجلس ٣٦.

(٢) الاستيعاب ٢: ٣٩٧، والنقل بتصرف يسير.

(٣) الاستيعاب ٢: ٣٩٦، والنقل بتصرف.

ذهب قطع بالفؤس حتّى مجلت أيدي الرجال منه^(١).

وروى (الاستيعاب) في طلحة: أنّ غلّته كانت كلّ يوم ألفاً وافيّاً والوافي درهم وزنه وزن الدينار^(٢).

وفي (مروج المسعودي): وبني عثمان داره في المدينة، وشيّد بها بالحجر والكس، وجعل أبوابها من الساج والعرعر، واقتنى أموالاً وجناناً وعيوناً بالمدينة، وذكر عبد الله بن عتبة أنّ عثمان يوم قتل كان له عند خازنه من المال خمسون ومائة ألف دينار وألف ألف درهم، وقيمة ضياعه بوادي القرى وحنين، وغيرهما مائة ألف دينار، وخلف خيلاً كثيراً وإبلأ^(٣).

وفي (المروج) أيضاً: وفي أيام عثمان بنى الزبير بالبصرة داره المعروفة في هذا الوقت سنة (٣٣٢) تنزلها التجار، وأرباب الأموال، وأصحاب الجهاز من البحرين وغيرهم، وابتنى أيضاً دوراً بمصر والكوفة والاسكندرية. وبلغ ماله بعد وفاته خمسين ألف دينار، وخلف ألف فرس، وألف عبد وأمة^(٤).

وفيه: وأبتنى طلحة داره بالكوفة المشهورة به في هذا الوقت، وكانت غلّته من العراق كلّ يوم ألف دينار، وقيل أكثر^(٥).

وفيه: وذكر سعيد بن المسيب أنّ زيد بن ثابت حين مات خلف من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس غير ما خلف من الأموال والضياع^(٦).
وفيه: ومات يعلى بن منية، وخلف خمسمائة ألف دينار وديوناً على

(١) اسد الغابة ٣: ٣١٧.

(٢) الاستيعاب ٢: ٢٢٥.

(٣) مروج الذهب ٢: ٣٣٢.

(٤) مروج الذهب ٢: ٣٣٢.

(٥ و ٦) مروج الذهب ٢: ٣٣٣.

الناس وعقارات وغير ذلك^(١)، وفي (جمل المفيد) عن الواقدي وأبي مخنف وابن دأب والمدائني بعد ذكر غدر طلحة والزبير بعامل أمير المؤمنين عليهما السلام وقتلهما حارسي بيت المال: «وعاد طلحة والزبير إلى بيت المال فتأملاً إلى ما فيه من الذهب والفضة، قالوا: هذه الغنائم التي وعدنا الله بها وأخبرنا أنه يعجلها لنا. قال أبو الأسود الدؤلي: وقد سمعت هذا منهما، ورأيت عليهما عليهما السلام بعد ذلك، وقد دخل بيت مال البصرة، فلما رأى ما فيه قال: «يا صفراء يا بيضاء غري غيري المال يعسوب الظلمة، وأنا يعسوب المؤمنين» قال أبو الأسود: فلا والله ما التفت إلى ما فيه، ولا فكر في ما رآه منه، وما وجدته عنده إلا كالتراب هوأناً. فتعجبت من القوم ومنه، فقلت: أولئك ممن يريد الدنيا، وهذا ممن يريد الآخرة وقويت بصيرتي فيه^(٢).

وروى الخطيب في (تاريخ بغداد) عن عتبة بن غزوان قال: لقد رأيتني سابع سبعة من النبي ﷺ قد قرحت أشداقنا من أكل ورق الشجر - إلى أن قال - وما منّا اليوم إلا أمير على مصر وأنها لم تكن نبوة إلا أنها تناسخت حتى تكون ملكاً^(٣).

وروى أيضاً عن أبي موسى قال: لو شهدتنا، ونحن مع نبيّنا، وقد أصابتنا السماء لحسبت ريحنا ريح الضأن من لبسنا الصوف^(٤).
«ويمنون بدينهم على ربهم» وقد قال جلّ وعلا: ﴿يَمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قَلَّ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمَنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هِدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ

(١) مروج الذهب ٢: ٣٣٣.

(٢) الجمل للمفيد: ١٥٤.

(٣) تاريخ بغداد ١: ١٥٦.

(٤) لم أظفر به في تاريخ بغداد في مظانه.

صادقين ﴿^(١) وقال تعالى: ﴿ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا، إلى - كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ ^(٢) وقال عز اسمه: ﴿لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلالٍ مبين﴾ ^(٣).

«ويتمنون رحمته، ويأمنون سطوته، ويستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة والأهواء الساهية» روى محمد بن يعقوب عن النبي ﷺ قال: إن الله تعالى يقول: ويلٌ للذين يختلون الدنيا بالدين، وويلٌ للذين يقتلون الذين يأمرُونَ بالقسط من الناس، وويلٌ للذين يسير المؤمن فيهم بالتقية. أبي يفترون؟! أم عليّ يجترون؟! فبي حلفت لأتيحنّ لهم فتنة تترك الحليم منهم حيران ^(٤).

هذا، وفي (المروج): سأل المنصور عبدالله بن مروان بن محمد عن قصّته مع ملك النوبة لما هرب إليه مع عدّة من أهل بيته من بني أمية. فقال: قال لي: لِمَ تشربون الخمر، وهي محرّمة عليكم في كتابكم؟ فقلت: إجتراً على ذلك عبيدنا وأتباعنا بجهلهم قال: فلم تطؤون الزرع بدوابكم والفساد محرّم عليكم في كتابكم؟ فقلت: فعل ذلك عبيدنا وأتباعنا بجهلهم. قال: فلم تلبسون الديباج والحريز والذهب، وهو محرّم عليكم في كتابكم ودينكم؟ فقلت: انتصرنا بقوم من العجم دخلوا في ديننا. فلبسوا ذلك على الكره منّا فأطرق إلى الأرض يقَلّب يده مرّة وينكت في الأرض أخرى ويقول: عبيدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا علينا في ديننا، ثم رفع رأسه. فقال: ليس كما ذكرت بل أنتم قوم استحلّتم ما

(١) الحجرات: ١٧.

(٢) النساء: ٩٤.

(٣) آل عمران: ١٦٤.

(٤) الكافي ٢: ٢٩٩ ح ١.

حَرَّمَ اللهُ وَرَكِبْتُمْ مَا عَنْهُ نَهَيْتُمْ، وَظَلَمْتُمْ فِي مَا مَلَكَتُمْ فَسَلِبْكُمْ اللهُ الْعِزَّ وَالْبِسْكُمْ
الذِّلَّ بِذُنُوبِكُمْ، وَاللهُ فِيكُمْ نَقْمَةٌ وَلَمْ يَبْلُغْ غَايَتَهَا فِيكُمْ، وَأَنَا خَائِفٌ أَنْ يَحْلَ بِكُمْ
العذاب، وَأَنْتُمْ بِلَيْدِي فَيُنَالَنِي مَعَكُمْ فَتَزُودَ مَا احْتَجَجْتُ، وَارْحَلْ عَنْ أَرْضِي^(١).
«فَيَسْتَحِلُّونَ الْخَمْرَ» وَهُوَ كُلُّ مُسْكِرٍ.

«بِالنَّبِيذِ» الَّذِي لَمْ يَكُنْ بِمُسْكِرٍ.

رَوَى (الكافي): أَنَّ الْكَلْبِيَّ النَّسَابَةَ سَأَلَ أَبَا عَبْدِ اللهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ النَّبِيذِ. فَقَالَ
حَلَالٌ. فَقَالَ الْكَلْبِيُّ: أَنَا نَبِيذُهُ فَنَطْرَحُ فِيهِ الْعُكْرَ مَا سِوَى ذَلِكَ. فَقَالَ: شَبَّهَ شَبَّهَ تِلْكَ
الْخَمْرَةَ الْمُنْتَنَةَ. فَقَالَ لَهُ: جَعَلْتَ فِدَاكَ: فَأَيُّ نَبِيذٍ تَعْنِي قَالَ: إِنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ شَكُّوا
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَغْيِيرَ الْمَاءِ وَفَسَادَ طَبَائِعِهِمْ. فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَنْبِذُوا. فَكَانَ الرَّجُلُ
يَأْمُرُ خَادِمَهُ أَنْ يَنْبِذَ لَهُ. فَيَعْمِدُ إِلَى كَفِّ مِنَ التَّمْرِ. فَيَلْقِيهِ فِي الشَّنِّ فَمِنْهُ شَرْبُهُ،
وَمِنْهُ طَهُورُهُ. فَقَالَ: وَكَمْ كَانَ عِدَدُ التَّمَرَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَلْقَى. فَقَالَ: مَا يَحْمِلُ
الْكَفِّ فَقَالَ: وَاحِدَةٌ وَاثْنَتَيْنِ، فَقَالَ: رَبِّمَا كَانَتْ وَاحِدَةٌ وَرَبِّمَا كَانَتْ اثْنَتَيْنِ (أَيُّ
كَفِّ وَاحِدَةٌ وَكَفَّانِ ثَنَتَانِ)^(٢).

وَرَوَى الطَّبْرِيُّ فِي ذَيْلِهِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:
لِيَشْرِبْنَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي الْخَمْرَ يَسْمَوْنَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا، وَيَضْرِبُ عَلَى رُؤُوسِهِمُ
الْمَعَارِضَ يَخْسِفُ اللهُ عِزَّوَجَلَّ بِهِمُ الْأَرْضَ، وَيَجْعَلُ مِنْهُمْ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ^(٣).
وَرَوَى ابْنُ سَعْدٍ فِي (طَبَقَاتِهِ) فِي وَفْدِ جَيْشَانَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ
سَأَلُوهُ عَنْ أَشْرَبَةِ تَكُونُ بِالْيَمَنِ. فَسَمَّوْا لَهُ الْبَتْعَ مِنَ الْعَسَلِ وَالْمَرْزَ مِنَ الشَّعِيرِ.
فَقَالَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: هَلْ تَسْكُرُونَ مِنْهَا؟ قَالُوا: إِنْ أَكْثَرْنَا سَكْرَنَا. فَقَالَ: فَحَرَامٌ قَلِيلٌ مَا

(١) مروج الذهب ٣: ٢٨٤، والنقل بتصريف يسير.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٦: ٤١٦ ح ٣.

(٣) أخرجه الطبري في ذيل المذيّل، منتخبه: ٧٨.

أسكر كثيره، وقال: كلّ مسكر حرام^(١).

وروى الخطيب في (تاريخ بغداد): عن عبدالله بن مصعب قال: حضرت شريكاً في مجلس أبي، وعنده الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب والجريري. فتذاكروا الحديث في النبيذ، واختلافهم فيه. فقال شريك «حدّثنا أبو اسحق، عن عمرو بن ميمون، عن عمر بن الخطاب قال: إنّنا نأكل من لحوم هذه الإبل، ونشرب عليها من النبيذ ليقطعها في أجوافنا وبطوننا. فقال الحسن بن زيد: ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إنّ هذا إلّا اختلاق^(٢).

وفي (الأغاني) - في عزة الميلاء بعد ذكر غناء عزة ورائقه بقول حسّان:

انظر خليلي بباب جلق هل تبصر دون البلقاء من أحد

قال حسّان: لقد أذكرتني أمراً ما سمعته إذ نأى بعد ليالي جاهليتنا مع جبلة بن الأيهم - إلى أن قال - فجاء الله بالإسلام فمحا به كلّ كفر، وتركنا الخمر وما كره، وأنتم اليوم مسلمون تشربون هذا النبيذ من التمر، والفضيح من الزهر والرطب، فلا يشرب أحدكم ثلاثة أقداح حتّى يصاحب صاحبه ويفارقها وتضرب فيه كما تضرب غرائب الإبل فلا تنتهون^(٣).

هذا، وقالوا: حرّم رئيس القرامطة على القرامطة النبيذ، وأحلّ لهم الخمر - كما أنّه جعل صلاتهم ركعتين قبل الطلوع، وركعتين بعد الغروب - وجعل صومهم يومين: يوم النيروز ويوم المهرجان، وجعل غسلهم وضوء^(٤).

وروى الطبري أنّ قتيبة بن مسلم الباهلي بعد فتح كشّ ونسف؛ سرح أخاه إلى طرخون. فسار حتّى نزل بمرج قريباً منهم. فانتبذوا وشربوا حتى

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات ١ ق ٢: ٨٦.

(٢) تاريخ بغداد ٩: ٢٩٤.

(٣) الأغاني ١٧: ١٦٥ و١٦٦، والنقل يتصرف يسير.

(٤) رواه الطبري في تاريخه ٨: ١٦١ و١٦٢، سنة ٢٧٨.

عبثوا وعاثوا وأفسدوا. فأمر مولاه أبا مرضية أن يمنع الناس من الشرب. فكان يضربهم ويكسر آنيتهم، ويصّب نبيذهم، فسال في الوادي. فسمي مرج النبيذ، فقال بعضهم:

أما النبيذ فلست أشربه أخشى أبا مرضية الكلب^(١)

وروى الطبري أيضاً في سبب خروج بهلول الملقّب كثارة في زمن هشام على خالد القسري أنّه أمر غلامه أن يبتاع له خلاً بدرهم، فجاءه غلامه بخمر فأمر بردها وأخذ الدرهم فلم يجب إلى ذلك فجاء بهلول إلى عامل القرية، وهي من السواد فكلمه فقال العامل «الخمر خير منك ومن قومك» فمضى بهلول في حجّه حتى فرغ منه وعزم على الخروج - الخ^(٢). وقال البحري لما استسقى نبيذاً من فرخا نشاء:

فهي الخمر غير أن غرمنها لقب محدث لها مستعار

وفي (شعراء ابن قتيبة): مدح ابن هرمة المنصور فاستحسن شعره فقال: سل حاجتك، قال: تكتب إلي عامل المدينة لا يحذني في الشراب، فقال: هذا حدّ من حدود الله، وما كنت لأعطيه. قال: فاحتل لي فيه. فكتب إلى عامله من أتاك بابن هرمة سكران، فاجلده مائة واجلد ابن هرمة ثمانين. فكان الناس يمرّون به، وهو سكران، فيقولون: من يشتري ثمانين بمائة^{(٣)(٤)}.

«والربا بالبيع» روى (الكافي) عن ابن بكير أنّه بلغ أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أنّه كان يأكل الربا ويسمّيه اللبا. فقال: لئن أمكنني الله تعالى

(١) رواء الطبري في تاريخه ٥: ٢٤٢، سنة ٩١، والنقل بتلخيص.

(٢) رواء الطبري في تاريخه ٥: ٤٥٧، سنة ١١٩.

(٣) رواء ابن قتيبة في الشعر والشعراء: ٢٨٩، والنقل بتصرف يسير.

(٤) أسقط الشارح هنا شرح فقرة «والسحت بالهدية».

لأضربن عنقه^(١).

وعن الأصمغ سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول على المنبر: يا معشر التجار الفقه ثم المتجر. الفقه ثم المتجر، والله للربا في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل على الصفا^(٢).

وروى عنه عليه السلام قال: من آتجر بغير علمٍ ارتطم في الربا ثم ارتطم. لا يقعدن في السوق إلّا من يعقل الشراء والبيع^(٣).

وروى الواحدي في (أسباب نزوله) عن ابن عباس: أنّ بني المغيرة من مخزوم كانوا يربون لبني عمرو من ثقيف. فلما أظهر الله تعالى رسوله على مكة وضع يومئذ الربا كلّهُ، فأتى بنو عمرو وبني المغيرة إلى عتاب بن أسيد وهو على مكة فقال بنو المغيرة ما جعلنا أشقى الناس بالربا وضع عن الناس غيرنا. فقال بنو عمرو: صولحنا على أنّ لنا ربانا. فكتب عتاب في ذلك إلى النبي صلّى الله عليه وآله وسلم فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فإن لم تفعلوا فأذنوا بحربٍ من الله ورسوله^(٤) فعرف بنو عمرو أن لا يدان لهم بحرب من الله ورسوله^(٥).

«فقلت: يا رسول الله بأيّ المنازل أنزلهم» من الإنزال.

«عند ذلك» أي: وقت صاروا مفتونين بأموالهم مانّين بدينهم على ربّهم آمنين سطوته، مستحلّين حرامه بالشبهات الكاذبة.

(١) رواء الكليني في الكافي ٥: ١٤٧ ح ١١.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٥: ١٥٠ ح ١، والصدوق في الفقيه ٣: ١٢١ ح ١٥، والطوسي في التهذيب ٧: ٦ ح ١٤.

(٣) هذا تليفق بين حديثين أخرجهما الكليني في الكافي ٥: ١٥٤ ح ٢٣، والصدوق في الفقيه ٣: ١٢٠ ح ٩، والطوسي في التهذيب ٧: ٥ ح ١٤..

(٤) البقرة: ٢٧٨ و ٢٧٩.

(٥) رواء الواحدي في اسباب النزول: ٥٨.

«أبمنزلة ردة» عن الإسلام؟

«أم بمنزلة فتنة» وامتحان في الدين هل يثبتون على ما قرّر لهم أم لا؟
«فقال بمنزلة فتنة» لأنهم لم ينكروا كما أنكر الحرث الفهري حتى ينزلوا
بمنزلة ردة.

قال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): ذكر الثعلبي في (تفسيره): أن
النبي ﷺ لما قال ذلك - أي في أمير المؤمنين عليه السلام - طار في الأقطار وشاع
في الأمصار. فبلغ ذلك الحرث بن النعمان الفهري، فأتاه على ناقة له فأناخها
على باب المسجد. ثم عقّلها، وجاء فدخل في المسجد. فجثا بين يدي
النبي ﷺ فقال: «يا محمد! إنك أمرتنا أن نشهد ألا إله إلا الله، وأنت رسول الله.
فقبلنا منك ذلك. وأمرتنا أن نصلي خمس صلوات في اليوم والليلة، ونصوم
رمضان ونحج البيت، ونزكي أموالنا. فقبلنا منك ذلك، ثم لم ترض بهذا حتى
رفعت بضبعي ابن عمك، وفضلته على الناس، وقلت: من كنت مولاه فعلي
مولاه، فهذا شيء منك أو من الله؟

فقال النبي - وقد احمرّت عيناه - والله الذي لا إله إلا هو إنه من الله وليس
مني - قالها ثلاثاً - فقام الحرث وهو يقول: «اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً
فأرسل علينا من السماء حجارة أو أتتنا بعذاب أليم» فوالله ما بلغ ناقتة حتى
رماه الله من السماء بحجر فوقع على هامته فخرج من دبره ومات، وأنزل
تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب واقع * للكافرين ليس له دافع﴾^(١).

ومن لم يظهر نصباً ولم يكن له قوة التمييز كان مسلماً مفتوناً يرجي له
النجاة قال الباقر عليه السلام: إن الناس لما صنعوا ما صنعوا إذ بايعوا أبا بكر لم يمنع
أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا نظراً للناس، وتخوفاً عليهم أن

(١) تذكرة الخواص: ٣٠، والنقل بتصريف يسير، والآيات ١ و ٢ من سورة الماعج - ج ١

يرتدّوا عن الإسلام. فيعبدوا الأوثان، ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأنّ محمداً رسول الله وكان الأحبّ إليه أن يقرّهم على ما صنعوا من أن يرتدّوا عن جميع الإسلام، وأنما هلك الذين ركبوا ما ركبوا، فأما من لم يصنع ذلك، ودخل في ما دخل فيه الناس على غير علم ولا عداوة لأمر المؤمنين عليه السلام فإنّ ذلك لا يكفره، ولا يخرجهم من الإسلام، ولذلك كنتم عليّ عليه السلام أمره وبإيع مكرهاً حيث لم يجد أعواناً^(١).

وأما من عاند وناصب أو عرف الأمر وخالف فمسلم إسماء لشهادته بالشهادتين، كافر معني.

روى نصر بن مزاحم في (صقيته) مسنداً عن الأصمغ قال: جاء رجل إلى عليّ عليه السلام. فقال: يا أمير المؤمنين! هؤلاء القوم الذين نقاتهم الدعوة واحدة والرسول واحد والصلاة واحدة، والحج واحد فبم نسقيهم. قال: تسميهم بما سمّاهم الله في كتابه، قال: ما كلّ ما في الكتاب أعلمه قال: أما سمعت الله تعالى قال ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض - إلى قوله - ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعدما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر﴾^(٢) فلمّا وقع الاختلاف كنّا نحن أولى بالله وبالكتاب وبالنبّي، وبالحقّ. فنحن الذين آمنوا، وهم الذين كفروا، وشاء الله قتالهم هديّ بمشيئة الله ربّنا وإرادته^(٣).

وقال أبو المقدم للباقر عليه السلام: إنّ العامة يزعمون أنّ بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضا لله تعالى، وما كان الله ليفتن أمة محمّد صلى الله عليه وآله وسلم من

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٢٩٥ ح ٤٥٤.

(٢) البقرة: ٢٥٣.

(٣) وقعة صفين: ٣٢٢.

بعده. فقال أبو جعفر عليه السلام: «أوما يقرؤون كتاب الله؟! أوليس الله يقول: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل أנטقلتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾»^(١) فقال: «انهم يفسرون على وجه آخر. فقال: أوليس قد أخبر الله عز وجل عن الذين من قبلهم من الأمم أنهم قد اختلفوا من بعدما جاءتهم البينات حيث قال ﴿وأتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعدما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر﴾»^(٢).

١١

من الخطبة (٨٥)

أَلَمْ أَعْمَلْ فِيكُمْ بِالثَّقَلِ الْأَكْبَرِ، وَأَتْرُكُ فِيكُمْ الثَّقَلَ الْأَصْغَرَ! قَدْ رَكَزْتُ فِيكُمْ رَايَةَ الْإِيمَانِ، وَوَقَفْتُكُمْ عَلَى حُدُودِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، وَالْبَسْتُكُمْ الْغَافِيَةَ مِنْ عَذْلِي، وَفَرَشْتُكُمْ الْمَعْرُوفَ مِنْ قَوْلِي وَفِعْلِي، وَأَرَيْتُكُمْ كَرَائِمَ الْأَخْلَاقِ مِنْ نَفْسِي. فَلَا تَسْتَغْمِلُوا الرَّأْيَ فِيمَا لَا يُدْرِكُ قَعْرَةَ الْبَصَرِ، وَلَا تَتَغَلَّلُ إِلَيْهِ الْفِكَرُ.

«ألم أعمل فيكم بالثقل» قرأوه بفتحيتين حيث قرأوا قول النبي ﷺ «إني تارك فيكم الثقلين» كذلك، والأصل فيه ثعلب. ففي (اللسان): «قال ثعلب سمي الكتاب والعثرة ثقلين لأن الأخذ بهما ثقيل والعمل بهما ثقيل، وأصل الثقل ان العرب تقول لكل شيء نفيس خطير مصون ثقل. فسماهما ثقلين إعظاماً لقدرهما وتفخيماً لشأنهما، وأصله في بيض النعام المصون، وقال ثعلبة بن

(١) آل عمران: ١٤٤.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٢٧٠ ح ٣٩٨، والآية ٢٥٣ من سورة البقرة.

صغير المازني يذكر الظليم والنعامة.

فتذكراً ثَقَلًا رُئيداً بعدما أَلَقْتَ ذِكاءً يمينها في كافر

ويُقال للسَيِّد العزيز: ثَقُلَ من هذا، وسمَّى الله تعالى الجنَّ والإنس الثَّقَلين سَمَيَا ثَقَلين لتفضيل الله إياهما على سائر الحيوان المخلوق في الأرض بالتمييز والعقل خُصاً به قال ابن الأنباري: قيل للجن والإنس الثقلان لأنهما كالثقل للأرض وعليها، والثَّقَلُ بمعنى الثِقَل، وجمعه أثقال، ومجراهما مجرى قول العرب: مَثَلٌ وَمِثْلٌ، وشَبَهَ وشَبَّهَ، ونَجَسَ ونَجِسَ^(١).

قلت: لا حجية في قول ثعلب، وله أوهام في مجالسه، ويكفي في ضعف قوله «وأصله في بيض النعام المصون» فما قاله بالعكس. فبيض النعام معروف بالضياع لا بالمصونية. فقالوا في المثل «أذل من بيض النعام» والبيت الذي أنشد يدل على غفلتها أيضاً عن بيضها، ولا ريب في أن الجن والأنس يقال لهما: الثقلان بالتحريك قال - جلّ وعلا - ﴿سنفرغ لكم أيها الثقلان﴾^(٢) وأما الكتاب والعتره فالظاهر أنه يقال لهما: الثقلان بالكسر والسكون بمعنى أنهما ثقيلا القيمة، وعلى قول ابن الأنباري، كون ثقل بفتحيتين مثل ثقل بكسر، فسكون لأن العرب قالوا: مَثَلٌ وَمِثْلٌ، وشَبَهَ وشَبَّهَ، ونَجَسَ ونَجِسَ. يكون أيضاً في التعبير عن الكتاب والعتره بالكسر فرقاً بينهما. وبين الجن والأنس.

«الأكبر» وهو الكتاب.

«واترك فيكم الثقل الأصغر» من عتره النبي ﷺ الحسن والحسين عليهما السلام.

(١) لسان العرب ١١: ٨٨، مادة ثقل.

(٢) الرحمن: ٣١.

روى الثعلبي في تفسير قوله تعالى ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(١) بأسانيد؛ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «أَيُّهَا النَّاسُ! قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ خَلِيفَتَيْنِ إِنْ أَخَذْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضَلُّوا بَعْدِي: أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَعِثْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي، أَلَا وَإِنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ»^(٢).

وروى الحميدي في (الجمع بين الصحيحين) عن زيد بن أرقم قال: قام النَّبِيُّ ﷺ فِينَا خَطِيباً بَمَاءٍ يَدْعَى خَمّاً بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، وَقَالَ: «إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَوْشِكُ أَنْ يَأْتِيَنِي رَسُولُ رَبِّي فَأُجِيبُ، وَأَنْتِ تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ. أَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللَّهِ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَأَهْلُ بَيْتِي أَذْكُرُكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي». فَقُلْنَا لَزِيدٍ: مَنْ أَهْلُ بَيْتِهِ؟ نَسَاؤُهُ؟ فَقَالَ: لَا. وَأَيُّمُ اللَّهُ إِنَّ الْمَرْأَةَ تَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الْعَصْرَ مِنَ الدَّهْرِ ثُمَّ يَطْلُقُهَا. فَتَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهَا»^(٣).

وروى أحمد بن حنبل في (مسنده)، عن أبي سعيد الخدري قال: قال النَّبِيُّ ﷺ: «أَنْتِ قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ؛ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَعِثْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي، وَأَنْتَهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ»^(٤).

«وركزت» من ركزت الرمح: غرزته.

«فيكم راية الايمان» وبه ﷺ يتحقق الايمان، فمن لم يكن قائلاً بإمامته لم يكن مؤمناً وإن كان مسلماً.

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) رواه عن الثعلبي ابن طاووس في الطرائف ١: ١٢٢.

(٣) رواه عن الحميدي ابن طاووس في الطرائف ١: ١٢٢، والحديث أخرجه مسلم في صحيحه ٤: ١٨٧٣ ح ٣٦.

والنقل بتصريف.

(٤) أخرجه أحمد في مسنده ٣: ١٤ و ١٧ و ٢٦ و ٥٩، والنقل بتصريف يسير.

«ووقفتم» أي: اطلعتكم.

«على حدود الحلال والحرام» حتّى أنّه ﷺ في محرّمات اتقى من القول بتحريمها لأنّ المتقدّمين عليه أفتوا بحليّتها قال ﷺ لهم لمّا سألوه عنها «أنزّه نفسي وولدي عنها» ليدلّهم على حرمتها.

«وألبيستم العافية من عدلي» فعذّله ﷺ كان يشمل العربي والعجمي والمسلم والذمي، وسوى ﷺ في العطاء بين الأشراف وغيرهم.

«وفرشتكم» أي: بسطت لكم.

«المعروف من قولي وفعلي» فعفا ﷺ عن أهل البصرة بعد ظفره بهم.

«وأريتكم» بالعمل.

«كرائم الأخلاق من نفسي» كما أراهم النبي ﷺ مكارم الأخلاق من نفسه وفي (خلفاء ابن قتيبة) - بعد ذكر اختلاف أهل العراق في صفين - فقام عدي بن حاتم فقال: «أيّها الناس! أنّه والله لو غير عليّ ﷺ دعانا إلى قتال أهل الصلاة ما أجبناه. فإنّه ما وقع بأمر قط إلّا ومعه من الله برهان، وفي يده من الله سبب، فقاتل أهل الجمل على النكث، وأهل الشام على البغي. فانظروا في أموركم وامره، فإن كان له عليكم فضل ليس لكم مثله؛ فسلموا، وإلّا فنازعوا عليه، والله لئن كان إلى العلم بالكتاب والسنة؛ إنّّه لأعلم الناس بهما، ولئن كان إلى الإسلام إنّّه لأخو رسول الله والرأس في الإسلام، ولئن كان من الزهد في الدنيا. فإنّه أظهر الناس زهداً وأنهم عبادة، ولئن كان إلى العقول والنحائز إنّّه لأشدّ الناس عقلاً وأكرمهم نحيزة، ولئن كان إلى الشرف والنجدة إنّّه لأعظم الناس شرفاً ونجدة، ولئن كان إلى الرضا لقد رضي المهاجرون والأنصار به وبايعوه ونصروه على أصحاب الجمل وأهل الشام، فما الفضل الذي قرّبكم إلى الهدى؟ وما النقص الذي قرّبه إلى الضلال؟ والله لو اجتمعتم

على أمر واحد لأتاح الله له من يقاتل لأمر ماض وكتاب سابق»^(١). - فاعترف أهل صفين لعدي بعد هذا المقام، ورجع كل من تشعب عليه.

«فلا تستعملوا الرأي في ما لا يدرك قعره البصر ولا تتغلغل إليه الفكر» قال الجوهري: «تغلغل الماء في الشجر إذا تخللها»^(٢).

روى (توحيد الصدوق) في خبر قدوم جاثليق مع مائة من النصارى المدينة بعد وفاة النبي ﷺ وسؤاله أولاً أبا بكر عن مسائل وعجزه عن جوابه. ثم إرشاد بعضهم له إليه عليه السلام فكان من ما سأله أن قال له عليه السلام: أخبرني عن وجه الرب. فدعا عليه السلام بنار وحطب فأضرمه، فلما اشتعلت قال عليه السلام: أين وجه هذه النار؟ قال: هي وجه من جميع حدودها فقال عليه السلام: هذه النار مدبرة مصنوعة لا يعرف وجهها، وخالقها لا يشبهها ﴿والله المشرق والمغرب. فأينما تولوا فثم وجه الله﴾^(٣).

هذا وقلنا لتعلم أوهام في مجالسه. فمنها قوله في بيت بشر بن أبي حازم:

تظلّ مقاليت النساء يطأنه يقن الا يلقي على المرء مئزر

«هذا قتيل شريف فإذا قتل وطنته النساء يزعمن انهنّ يلدن مثله»^(٤).

فإنّه وهم، فلا يطأنه ليلدن مثله، بل ليعيش ولدهنّ. قال ابن السكيت: «ان العرب كانت تقول: إنّ المرأة المقلاة - وهي التي لا يعيش لها ولد - إذا وطأت القتل الشريف عاش ولدها» ثم ذكر البيت. ولو أردنا الاستقصاء لطال^(٥).

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٢١، والنقل بتصريف يسير.

(٢) صحاح اللغة ٥: ١٧٨٤، مادة (غلل).

(٣) توحيد الصدوق: ١٨٢ ح ١٦، والآية ١١٥ من سورة البقرة.

(٤) مجالس ثعلب ق ١: ٧١.

(٥) نقله عن ابن السكيت ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٤٣٩، شرح الحكمة ٤٠٠.

١٢ من الخطبة (١١٨)

ومن كلام له عليه السلام :

« تَاللّٰهِ لَقَدْ عَلِمْتُ تَبْلِيغَ الرِّسَالَاتِ ، وَإِثْمَامَ الْعِدَاتِ ، وَتَمَامَ الْكَلِمَاتِ ؛
وَعِنْدَنَا - أَهْلَ الْبَيْتِ ، أَبْوَابُ الْحُكْمِ ، وَضِيَاءُ الْأَمْرِ . أَلَا وَإِنَّ شَرَائِعَ
الدِّينِ وَاحِدَةٌ ؛ وَسُبُلُهُ قَاصِدَةٌ ؛ مَنْ أَخَذَ بِهَا لِحَقٍّ وَغَنِمَ ، وَمَنْ وَقَفَ
عَنْهَا ضَلَّ وَنَدِمَ » .

« تالله لقد علمت تبليغ الرسالات » قال ابن أبي الحديد: تبليغ الرسالات
تبليغ الشرائع بعد وفاة النبي ﷺ إلى المكلفين، وفيها إشارة إلى قوله
تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَبْلِغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ (١)
وإلى قول النبي ﷺ في قصّة « لا يؤدّي عني إلا أنا أو رجل مني » (٢).

« وإتمام العدات » قال ابن أبي الحديد: إتمام العدات: إنجازها، وفيه إشارة
إلى قوله تعالى: ﴿ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ (٣) وإلى
قول النبي ﷺ في حقّه: « وقاضي ديني ومنجز موعدتي » (٤).

قلت: وعن (التاريخ المعروف بالعباسي): أنّ الفقهاء رَوَوْا لِلْمَأْمُونِ اَنْ
عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقَامَ مَنَادِيًّا بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ﷺ يَنَادِي: « مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى
النَّبِيِّ ﷺ دِينَ أَوْ عِدَةٌ فَلْيَحْضُرْ » فَحَضَرَ جَمَاعَةٌ فَأَعْطَاهُمْ بَغِيرَ بَيْتَةٍ ، وَأَنَّ
أَبَا بَكْرًا أَمَرَ مَنَادِيًّا يَنَادِي بِمِثْلِ ذَلِكَ . فَحَضَرَ جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ .
فَأَعْطَاهُمْ بَغِيرَ بَيْتَةٍ » فَقَالَ لَهُمُ الْمَأْمُونُ: أَمَا كَانَتْ فَاطِمَةُ وَشَهْوَدُهَا يَجْرُونَ

(١) الاحزاب: ٣٩.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٢٦٠.

(٣) الاحزاب: ٢٣.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٢٦٠.

مجري جرير وجابر؟ فلم منعها فذك؟ فأمر المأمون برّد فذك - في خبر طويل^(١).

«وتمام الكلمات» قال ابن أبي الحديد: «تمام الكلمات» تأويل القرآن، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾^(٢) وإلى قول النبي ﷺ: في حقّه ﷺ: «اللهم أهد قلبه، وثبت لسانه»^(٣).

وقال أيضاً: «وخلاصة كلامه ﷺ إنه أقسم بالله أنّه قد علّم أو علم على اختلاف الروایتين أداء الشرائع إلى المكلفين، والحكم بينهم بما أنزله الله تعالى وعلم مواعيد النبي ﷺ التي وعد بها. فمنها ما هو وعد لواحد من الناس بأمر نحو أن يقول له سأعطيك كذا، ومنها ما هو وعد بأمر يحدث كأخبار الملاحم والأمور المتجددة، وإنّه ﷺ قد علم تمام كلمات الله تعالى، أي: تأويلها وبيانها الذي تتم به لأنّ في كلامه تعالى المجمل الذي لا يستغني عن متّمْ ومبيّن يوضحه»^(٤).

«وعندنا أهل البيت أبواب الحكم» قال ابن أبي الحديد: يعني الشرعيات والفتاوى^(٥).

«وضياء الأمر» قال ابن أبي الحديد: «يعني العقلیات والعقائد، وهذا مقام عظيم لا يجسر أحد من المخلوقين سواه ﷺ أن يدعيه، ولو أقدم أحد على إدعائه غيره لكذب، وكذب الناس»^(٦).

«ألا وإنّ شرائع الدين واحدة» لأنّها من عند واحد عليم حكيم قال تعالى:

(١) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ١: ٢٥٠، والنقل يتصرف يسير، والمحتمل أن المراد بالتاريخ العباسي تاريخ ابن واضح المعروف باليعقوبي وتوجد هذه القصة باختصار فيه ٢: ٤٦٩.

(٢) الانعام: ١١٥.

(٣) ٤ و ٥ و ٦ شرح ابن أبي الحديد ٢: ٢٦٠.

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾^(١).

وقال الصادق عليه السلام - كما روى (الكافي) -: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا بَعَثَ نَبِيًّا إِلَّا وَفِي عِلْمِهِ تَعَالَى أَنَّهُ إِذَا أَكْمَلَ لَهُ الدِّينَ كَانَ فِيهِ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ، وَلَمْ تَزَلْ الْخَمْرُ حَرَامًا، وَإِنَّمَا يَنْقَلُونَ مِنْ خَصْلَةٍ إِلَى أُخْرَى، وَلَوْ حَمَلَ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ جُمْلَةً لَقُطِعَ بِهِمْ دُونَ الدِّينِ^(٢).

«وسبله قاصدة» الأصل فيه قوله تعالى ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾^(٣) قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(٤) وقال جلّ وعلا: ﴿قُلْ إِنِّي هِدَايَ رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٥).

«من أخذ بها» وسلك فيها.

«لحق» ووصل المقصد.

«وغنم» في متجره قال عزّ اسمه: ﴿وَمَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٦).

«ومن وقف عنها ضلّ» عن المقصد.

«وندم» على ترك سلوكه. قال جلّ وعلا: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا

(١) النساء: ١٦٣.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٦: ٣٩٥ ح ١ - ٣، يفرق يسير بين الالفاظ عن الصادق والباقر عليه السلام.

(٣) النحل: ٩.

(٤) الحج: ٢٧٨.

(٥) الانعام: ١٧١.

(٦) النساء: ٦٩.

يهدي القوم الظالمين»^(١).

ومن سبل الدين هو عليه السلام ثم المعصومون من عترته. روى (توحيد الصدوق) عن الصادق عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته: «أنا الهادي، وأنا المهتدي، وأنا أبو اليتامى، والمساكين، وزوج الأرمال، وأنا ملجأ كل ضعيف، ومأمن كل خائف، وأنا قائد المؤمنين إلى الجنة، وأنا حبل الله المتين، وأنا عروة الله الوثقى، وكلمة التقوى، وأنا عين الله، ولسانه الصادق، ويده، وأنا جنب الله الذي يقول ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾»^(٢) وأنا يد الله المبسوطة على عباده بالرحمة والمغفرة، وأنا باب حطة من عرفني وعرف حقي فقد عرف ربه لأنني وصي نبيه في أرضه، وحجته على خلقه لا ينكر هذا إلا رادّ على الله ورسوله^(٣).

١٣

من الكتاب (٩)

بعد ذكره عليه السلام «فَقُبِلَ عُيَيْنَةُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ الْمَطْلَبِ فِي بَذْرِ، وَحَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ فِي أَحَدٍ، وَجَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فِي مُوتَةٍ»:
وَأَرَادَ مَنْ لَوْ شِئْتُ ذَكَرْتُ اسْمَهُ مِثْلَ الَّذِي أَرَادُوا مِنَ الشَّهَادَةِ، وَلَكِنْ آجَالُهُمْ عَجَلَتْ، وَمَيِّتُهُ أَخَّرَتْ.

فَيَا عَجَبًا لِلدَّهْرِ! إِذْ صِرْتُ يُقَرَّنُ بِي مَنْ لَمْ يَسْعَ بِقَدَمِي، وَلَمْ تَكُنْ لَهْ كَسَابِقَتِي الَّتِي لَا يُدْلِي أَحَدٌ بِمِثْلِهَا، إِلَّا أَنْ يَدَّعِيَ مَدْعٍ مَالًا أَعْرِفُهُ، وَلَا أَظُنُّ اللَّهَ يَعْرِفُهُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

(١) القصص: ٥٠.

(٢) الزمر: ٥٦.

(٣) أخرجه الصدوق في التوحيد: ١٦٤ ح ٢، وفي معاني الأخبار: ١٧ ح ١٤.

أقول: مرّ في فصل النبوة الخاصة صدره وأتّه رواه (صفيين نصر بن مزاحم)^(١).

«وأراد من لو شئت ذكرت اسمه» يعني عليه السلام نفسه.

«مثل الذي أرادوا» يعني عبيدة وحمزة وجعفر.

«من الشهادة، ولكنّ آجالهم عُجِلَتْ» فاستشهدوا.

«ومنيّته» أي: موته.

«أُجِلَتْ» هكذا في (المصرية)، والصواب: «أُخِّرَتْ» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة المصححة)^(٢).

«فيا عجباً للدهر إذ صرت يقرن بي من لم يسع بقدمي، ولم تكن له كسابقتي» في الإسلام من بدئه إلى يومه.

قال سبط بن الجوزي في (تذكرته): سوابقه عليه السلام أشهر من الشمس والقمر، وأكثر من الحصى، والمدر، وقد اخترت منها ما ثبت واشتهر، وهي قسمان: قسم مستنبط من الكتاب، وقسم من السنة التي ليس فيها ارتياب، وقد روى مجاهد أنّ ابن عباس سئل عن فضائله عليه السلام وقال السائل: أظنّها ثلاثة آلاف فقال ابن عباس، هي إلى الثلاثين ألفاً أقرب. ثم قال ابن عباس: لو أنّ الشجر أقلام، والبحور مداد، والإنس والجن كُتّاب وحُساب ما أحصوا فضائل أمير المؤمنين عليه السلام.

وروى عكرمة عن ابن عباس قال: ما أنزل آية في القرآن إلّا وعليه عليه السلام رأسها وأميرها.

أما نصوص الكتاب فمنها قوله تعالى في المائدة: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ

(١) مر في العنوان ٣٢ من الفصل السادس ورواه ابن مزاحم في وقعة صفيين: ٩٠.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٠٧، وشرح ابن ميثم ٤: ٣٦٣.

ورسوله والَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون ﴿^(١)﴾ ذكر الثعلبي في تفسيره عن السدي، وغيره أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ مَرَّ بِهِ سَائِلٌ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاكِعٌ فَأَعْطَاهُ خَاتَمَهُ فَنَزَلَتِ الْآيَةُ.

وروى الثعلبي مسنداً عن أبي ذر قال: صَلَّيْتُ يَوْمًا صَلَاةَ الظُّهْرِ وَالنَّبِيُّ ﷺ حَاضِرٌ، فَقَامَ سَائِلٌ فَسَأَلَ فَلَمْ يَعْطِهِ أَحَدٌ شَيْئاً، وَكَانَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ رَكَعَ. فَأَوْمَأَ إِلَى السَّائِلِ بِخَنْصَرِهِ. فَأَخَذَ الْخَاتَمَ مِنْ خَنْصَرِهِ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَعَايِنُ ذَلِكَ. فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ: اللَّهُمَّ إِنَّ أَخِي مُوسَى سَأَلَكَ. فَقَالَ ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي - إِلَى - وَاشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ ^(٢) فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ، وَنَجْعَلُ لَكَ سُلْطَاناً فَلَا يَحْصِلُونَ إِلَيْكَ مَا يَأْتَانَا﴾ ^(٣) اللَّهُمَّ وَأَنَا مُحَمَّدٌ صَفِيكَ، وَنَبِيِّكَ. فَاشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي، وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي عَلِيّاً أَشَدَّ بِهِ أَزْرِي - أَوْ قَالَ - ظَهْرِي فَمَا اسْتَتَمَ النَّبِيُّ ﷺ الْكَلِمَةَ حَتَّى نَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عِنْدِهِ تَعَالَى. فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ اقْرَأْ: ﴿أَنْتَ وَلِيكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون﴾ ^(٤) - إِلَى أَنْ قَالَ - وَقَالَ حَسَّانُ:

وكلّ بطيءٍ في الهدى ومسارع	أبا حسن تفديك روعي ومهجتي
فَدَتْكَ نفوس الخلق يا خير راکع	فَأَنْتَ الَّذِي أُعْطِيتَ إِذْ كُنْتَ رَاكِعاً
ويا خير شار ثمّ يا خير بائع	بخاتمك الميمون يا خير سيّد
وبينها في محكمات الشرائع	فأنزل فيك الله خير ولاية

وقال أيضاً:

(١) المائدة: ٥٥.

(٢) طه: ٢٥ - ٣٢.

(٣) القصص: ٢٥.

(٤) المائدة: ٥٥.

من ذا بخاتمه تصدّق راکعاً واسرّها في نفسه اسراراً
ومنها قوله تعالى في آل عمران: ﴿فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم
ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم﴾^(١) - الآية - قال جابر كما روى عنه أهل
السير أنّ وفد نجران قدموا على النبي ﷺ فقالوا: من أبو موسى؟ فقال:
عمران. قالوا: فأنّت؟ قال: عبدالله. قالوا: فعيسى؟ فسكت ينتظر الوحي فنزل:
﴿إنّ مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب﴾^(٢) فقالوا: لا نجد هذا في ما
أوحى إلى أنبيائنا. فقال النبي ﷺ: كذبت. ونزل: ﴿فمن حاجك فيه من
بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم
وأنفسنا وأنفسكم﴾^(٣) - الآية - قالوا: أنصفت. فمتى نباهلك؟ قال: غداً إن شاء
الله. فانصرفوا، وقال بعضهم لبعض: إن خرج في عدّة من أصحابه؛ فبأهلوه
لأنّه غير نبيّ، وإن خرج في أهل بيته فلا تبأهلوه؛ فأنّه نبيّ صادق، ولئن
بأهلتموه لتهلكن. ثم بعث النبي ﷺ إلى أهل المدينة ومن حولها. فلم يبق
بكر لم ترها الشمس إلّا خرجت، وخرج النبي ﷺ، وعليّ عليه السلام بين يديه،
والحسن عليه السلام عن يمينه، والحسين عليه السلام عن شماله وفاطمة عليها السلام خلفه، ثم قال:
هلمّوا فهؤلاء أبنائنا وأشار إلى الحسن والحسين عليهما السلام وهذه نساؤنا يعني
فاطمة عليها السلام وهذه أنفسنا يعني نفسي وأشار إلى عليّ عليه السلام فلمّا رأى القوم ذلك
خافوا وقالوا: أقلنا أقالك الله. فقال النبي ﷺ، والذي نفسي بيده لو خرجوا
لامتلاً الوادي عليهم ناراً - إلى أن قال - وقال الثعلبي في تفسيره: فقال أسقف
نجران: يا معاشر النصارى! إنّي لأرى وجوهاً لو سألوا الله أن يزيل جبلاً من

(١) آل عمران: ٦١.

(٢) آل عمران: ٥٩.

(٣) آل عمران: ٦١.

مكانه لأزاله فلا تبتهلوا فتهلكوا. فرجعوا وصالحوا على ألفي حلة.

ومنها قوله تعالى: ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه﴾^(١) روى الثعلبي في تفسيره، عن زاذان عن علي عليه السلام قال: والذي نفسي بيده ما من رجل من قريش جرت عليه المواسي إلا وأنا أعرف له آية تسوقه إلى الجنة أو تقوده إلى النار. فقال له رجل: فما آيتك التي نزلت فيك. فقال: ﴿أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه﴾ فرسول الله على بينة، وأنا شاهد منه. ومنها في براءة: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾^(٢) قال علماء السير معناه كونوا مع علي وأهل بيته قال ابن عباس علي سيد الصادقين.

ومنها في لم يكن ﴿أولئك هم خير البرية﴾^(٣) قال مجاهد: هم علي وأهل بيته ومحبيهم، ومنها في الصافات ﴿وقفوهم إنهم مسئولون﴾^(٤) قال مجاهد: مسئولون عن حب علي عليه السلام.

ومنها في مريم ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا﴾^(٥) روى الثعلبي في تفسيره أن النبي ﷺ قال لعلي عليه السلام «قل اللهم اجعل لي عندك عهداً، واجعل لي في صدور المؤمنين وداً» فانزل تعالى فيه هذه الآية^(٦).

وقال في قسم «ألسنة التي بلا ارتياب» روى أحمد بن حنبل في مسنده،

(١) هود: ١٧.

(٢) التوبة: ١١٩.

(٣) البينة: ٧.

(٤) الصافات: ٢٤.

(٥) مريم: ٩٦.

(٦) تذكرة الخواص: ١٣ - ١٨، والنقل بتصرف.

عن سعد بن أبي وقاص قال خَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِيًّا فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ فِي أَهْلِهِ. فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَخَلَّفَنِي فِي النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ. فَقَالَ: أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى غَيْرَ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي.

وروى أحمد بن حنبل في فضائله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: أَلَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا النَّبُوءَةَ، وَأَنْتَ خَلِيفَتِي.

وروى أيضاً في فضائله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَى بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ. فَبَكَى عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَالَ: لَمْ تَوَاخَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَحَدٍ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّمَا أَدَخَرْتُكَ لِنَفْسِي. أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ يَدْعَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَا - إِلَى أَنْ قَالَ - وَيُنَادِي مُنَادٌ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ: نَعَمْ الْأَبُ أَبُوكَ إِبْرَاهِيمَ، وَنَعَمْ الْأَخُ أَخُوكَ عَلِيٌّ. أَبَشِّرْ يَا عَلِيُّ فَإِنَّكَ سَتَكْسَى إِذَا كَسَيْتَ، وَتَدْعَى إِذَا دُعِيتَ، وَتُحْيَى إِذَا حَيِّيتَ، وَتَقِفُ عَلَى عَقْرِ حَوْضِي، تَسْقِي مِنْ عَرَفَتَ، فَكَانَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأُذَوِّدَنَّ عَنْ حَوْضِ النَّبِيِّ ﷺ أَقْوَاماً مِنَ الْمُنَافِقِينَ كَمَا تَذَادُ غَرِيْبَةُ الْإِبِلِ عَنِ الْحَوْضِ تَرْدَهُ.

وروى في فضائله أيضاً عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عَمِيْسٍ قَالَتْ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَقُولُ كَمَا قَالَ أَخِي مُوسَى: وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا مِنْ أَهْلِي عَلِيًّا أَشَدَّ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرَكَهُ فِي أَمْرِي كِي نَسْبَحَكَ كَثِيْرًا وَنَذْكُرَكَ كَثِيْرًا.

وروى هو في مسنده، ومسلم والبخاري في (صحيحيهما)، عن سهل بن سعد قال: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرٍ: لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ، فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ أَيَّهْمَ يُعْطَاهَا، فَلَمَّا أَصْبَحُوا غَدُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَرْجُو كُلُّ أَنْ يُعْطَاهَا فَقَالَ: أَيْنَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ؟ فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ أَرْمَدٌ، قَالَ: فَأَرْسَلُوا إِلَيْهِ. فَجَاءَ فَبَصَقَ فِي عَيْنِهِ، وَدَعَا لَهُ فَبَرَأَ كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَجَعٌ فَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ.

وروى في (فضائله)، عن ابن بريدة قال: حاصرنا خير، فأخذ اللواء أبو بكر فلم يفتح له. ثم أخذه عمر من الغد، فرجع ولم يفتح له، وأصاب الناس شدة وجهه. فقال النبي ﷺ: إني دافع اللواء غداً إلى رجل يحبّه الله ورسوله لا يرجع حتّى يفتح الله على يديه.

وذكر أحمد بن حنبل أيضاً في (فضائله): أنّهم سمعوا تكبيراً من السماء في ذلك اليوم وقائلاً يقول: لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا علي. وقال جابر بن عبد الله: حمل عليّ ﷺ باب خير وحده. فدحاه ناحية ثم جاء بعده أناس يحملونه فلم يحمله إلّا أربعون رجلاً.

وفي (الطبري) قال أبو رافع: خرج إلى عليّ ﷺ في خير رجل. فضرب عليّاً فطرح ترسه من يده، فتناول عليّ ﷺ باباً عند الحصن، فترس به عن نفسه فلم يزل في يده، وهو يقاتل حتّى فتح الله على يديه. ثم ألقاه. فلقد رأيتني في نفر سبعة أنا ثامنهم نجتهد على أن نقلب الباب. فلم نقدر عليه.

وروى أحمد بن حنبل في (مسنده) عن عليّ ﷺ قال: انطلقت أنا والنبي ﷺ حتّى أتينا الكعبة فقال لي النبي ﷺ: اجلس فجلست فصعد على كتفي. فذهبت لأنهض به فلم أطق، ورأى مني ضعفاً فنزل، وجلس لي النبي ﷺ ثم قال: إصعد على منكبي. فصعدت على منكبيه فنهض بي، وإنّه ليخيل لي أنّي لو شئت أن انال أفق السماء لنتلته - إلى أن قال - قال سعيد بن المسيب: فلهذا كان عليّ ﷺ يقول «سلوني عن طرق السماوات فإنّي أعرف بها من طرق الأرضين ولو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً»^(١).

(١) روى هذه الأحاديث السبط في تذكرة الخواص: ١٨ - ٢٧. وما رواه عن صحيح البخاري فهو فيه ١٦١ و ١٧١

و ٢٩٩ و ٣٠٣، وما عن صحيح مسلم فهو فيه ٤: ١٨٧٢ ح ٣٤، وما عن مسند أحمد فهو فيه ١: ٨٤ و ١٧٠ - ١٨٥

و ٣٣٤، وما عن تاريخ الطبري فهو فيه ٢: ٣٠١، سنة ٧.

وفي (نهاية الجزري) في الحديث: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنْتِ الذَّائِدُ عَنْ حَوْضِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَذُودُ عَنْهُ الرِّجَالُ كَمَا يَذَادُ الْبَعِيرُ الصَّاد» يعني الَّذِي بِهِ الصِّيدُ، وَهُوَ دَاءٌ يَصِيبُ الْإِبِلَ فِي رُؤُوسِهَا فَتَسِيلُ أَنْوْفُهَا، وَتَرْفَعُ رُؤُوسَهَا وَلَا تَقْدِرُ أَنْ تَلْوِي مَعَهُ أَعْنَاقَهَا يُقَالُ بَعِيرٌ صَادٌ أَيْ ذُو صَادٍ^(١).

وفي (التذكرة) أيضاً: وَرَوَى الثُّعْلَبِيُّ فِي (تفسيره): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَهَاجِرَ إِلَى الْمَدِينَةِ خَلَّفَ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَكَّةَ لِقَضَاءِ دِيُونِهِ، وَرَدَّ الْوَدَائِعَ الَّتِي كَانَتْ عِنْدَهُ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَنَامَ تِلْكَ اللَّيْلَةَ عَلَى فِرَاشِهِ، وَقَالَ لَهُ: تَسْجُ بِبِرْدِي الْحَضْرَمِي لَا يَخْلُصُ إِلَيْكَ مِنْهُمْ أَحَدٌ، وَلَا يَصِيبُوكَ بِمَكْرُوهِ، وَالْقَوْمُ قَدْ أَحَاطُوا بِالْدَارِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ أَنِّي قَدْ أَخَيْتَ بَيْنَكُمَا، وَجَعَلْتُ عَمْرَ أَحَدِكُمَا أَطْوَلَ مِنْ عَمْرِ الْآخَرِ، فَأَيُّكُمَا يُوْثِرُ صَاحِبَهُ بِالْحَيَاةِ. فَاخْتَارَ كِلَاهُمَا الْحَيَاةَ. فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمَا: أَفَلَا كُنْتُمَا مِثْلَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخَيْتَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مُحَمَّدٍ فَبَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ يَفْدِيهِ بِنَفْسِهِ؟! أَهْبَطَا إِلَى الْأَرْضِ. فَاحْفَظَاهُ مِنْ عَدُوِّهِ، فَنَزَلَا؛ جِبْرِئِيلُ عِنْدَ رَأْسِهِ، وَمِيكَائِيلُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ، وَالْمَلَائِكَةُ تَتَادِي: بَخْ بَخْ مِنْ مِثْلِكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَاللَّهُ بَاهِي بِكَ مَلَائِكَتَهُ، فَأَنْزَلَ تَعَالَى فِي شَأْنِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْعُرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾^(٢) وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أُنْشِدْنِي أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ شِعْراً قَالَهُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ:

وَقَيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَنْ وَطَأَ الْحَصَى وَقَدْ وَطَّئْتُ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ
وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ جَيْشاً وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمُ عَلِيًّا
فَمَضَى فِي السَّرِيَةِ فَأَصَابَ جَارِيَةً مِنَ السَّبْيِ. فَتَعَاقَدَ أَرْبَعَةً مِنْهُمْ إِذَا قَدِمُوا
عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَرُوهُ. فَلَمَّا قَدِمُوا عَلَيْهِ قَامَ الْأَوَّلُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا

(١) النهاية ٣: ٦٥، مادة (صيد).

(٢) البقرة: ٢٠٧.

ترى إلى علي فعل كذا وكذا، فأعرض عنه. ثم قام الثاني فقال كذلك فأعرض عنه، وقام الثالث، والرابع، فقالا كذلك، فأعرض عنهما. ثم أقبل عليهم والغضب يعرف في وجهه، وقال: ما تريدون من علي؟! - قالها ثلاثاً - عليّ منّي وأنا منه. وذكر أهل السير: أنّ النبي ﷺ بعث أبا بكر يحجّ بالناس سنة تسع من الهجرة، وقال له: إنّ المشركين يحضرون الموسم ويطوفون عرّة، ولا أحبّ أن أحجّ حتّى لا يكون ذلك، وأعطاه أربعين آية من صدر سورة براءة ليقرأها على أهل الموسم. فلما سار دعا النبي ﷺ عليّاً عليه السلام فقال له: اخرج بهذه الآيات من صدر براءة فإذا اجتمع الناس إلى الموسم فأذن بها، ودفع إليه ناقته العضباء. فأدرك أبا بكر بذي الحليفة، فأخذ منه الآيات. فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ. فقال: بأبي أنت وأمي هل نزل في شيء. فقال: لا، ولكن لا يبلغ عنّي غيري أو رجل منّي.

قال: وفي (فضائل أحمد): أنّ النبي ﷺ قال له: إنّ جبرئيل جاءني فقال: ابعث عليّاً - إلخ^(١).

وفي (فهرست ابن النديم): قال هشام بن الحكم: ما رأيت مثل مخالفينا عمدوا إلى من ولّاه الله من سمائه فعزلوه، وإلى من عزله من السماء فولّوه. قال ابن النديم: يذكر هشام قصّة مبلّغ سورة البراءة، ومردّ أبي بكر وإيراد عليّ عليه السلام بعد نزول جبرئيل عليه السلام قائلاً للنبي ﷺ عن الله تعالى «أنّه لا يؤدّيها عنك إلّا أنت أو رجل منك» فردّ أبا بكر وأنفذ عليّاً عليه السلام^(٢).

وروى الزبير بن بكار في (موقعياته) عن ابن عباس قال: انّي لأماشي عمر بن الخطاب في سكة من سكك المدينة إذ قال لي: يا ابن عباس! ما أرى

(١) روى هذه الأحاديث السبط في تذكّرة الخواص: ٣٥ - ٣٧، وما رواه عن الترمذي فهو في سننه ٥: ٦٣٢ ح ٣٧١٢.

(٢) تكملة الفهرست: ٢٢٤.

صاحبك إلّا مظلوماً، فقلت في نفسي: والله لا يسبقني بها. فقلت: فاردد إليه ظلامته. فانتزع يده من يدي ومضى يهمهم ساعة ثم وقف فلحقته، فقال: يا ابن عباس! ما أظنّ منعهم إلّا أنّه استصغره قومه. فقلت في نفسي: هذه شرّ من الأولى. فقلت له: والله ما استصغره الله ورسوله حين أمراه أن يأخذ براءة من صاحبك. فأعرض عني وأسرع. فرجعت عنه^(١).

وفي (تذكرة سبط ابن الجوزي): ذكر أحمد بن حنبل في (فضائله): أنّ صاحب لواء المشركين يوم أحد لما قصد النبي ﷺ فداه عليّ عليه السلام بنفسه، وحمل على صاحب اللواء فقتله، فنزل جبرئيل عليه السلام. فقال: يا محمّد! إنّ هذه لهي المواساة. فقال النبي ﷺ: عليّ منّي وأنا منه. فقال جبرئيل: وأنا منكما. وروى في (فضائله) أيضاً عن أنس قال: قال النبي ﷺ: لينتهين بنو وليعة أو لأبعثن إليهم رجلاً كنفسي، يُمضي فيهم أمري، ويقتل المقاتلة، ويسبي الذرية. قال أبو ذر: فما راعني إلّا برد كف عمر من خلفي، فقال: من تراه يعني؟ قلت: ما يعينك وأنما يعني خاصف النعل عليّاً عليه السلام. ورواه الترمذي في (سننه).

وروى عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ في خطبة خطبها في حجة الوداع: لأقتلنّ العمالقة في كتيبة. فقال له جبرئيل: أو علي بن أبي طالب. فقال: أو علي بن أبي طالب.

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) عن النبي ﷺ قال: أنا مدينة العلم وعليّ بابها. فمن أراد العلم فليأت الباب.

وروى أيضاً في فضائله أنّ النبي ﷺ قال: كنت أنا وعلي نوراً بين يدي الله تعالى قبل أن يخلق آدم بأربعة آلاف عام، فلما خلق آدم قسم ذلك

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٥، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتصريف يسير.

النور جزأين، فجزء أنا وجزء عليّ.

وروى أيضاً في (فضائله) عن عليّ عليه السلام قال: لما كانت ليلة بدر قال النبي ﷺ: من يستقي لنا من الماء؟ فأحجم الناس. فقامت فاحتضنت قربة. ثم أتيت قليلاً بعيد القعر مظلاً فانحدرت فيه؛ فأوحى الله تعالى إلى جبرئيل وميكائيل وإسرافيل تأهبوا لنصرة محمد وحزبه. فهبطوا من السماء لهم دويّ يذهل من يسمعه. فلما حاذوا القليب، وقفوا وسلموا عليّ من عند آخرهم.

وروى أيضاً في (فضائله) عن سفينة مولى النبي ﷺ قال: أهدت امرأة من الأنصار إلى النبي ﷺ طيراً - وفي رواية طيرين - بين رغيفين فقال النبي ﷺ: اللهم إيتني بأحبّ خلقك إليك. فإذا الباب يفتح. فدخل عليّ عليه السلام فأكل معه، وقال الحاكم: حديث الطائر صحيح يلزم البخاري ومسلماً إخرجه في (صحيحيهما) لأنّ رجاله ثقات.

وروى في (فضائله) أيضاً عن زيد بن أرقم قال: كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة في المسجد. فقال النبي ﷺ: سدّوا هذه الأبواب إلّا باب عليّ بن أبي طالب. فتكلّم الناس في ذلك، فقام النبي ﷺ: فحمد الله وأثنى عليه. ثم قال: «ما سدّدت شيئاً ولا فتحت، ولكنني أمرت بشيئ فأتبعته». ورواه الترمذي ورواه الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ: «يا علي لا يحلّ لأحد أن يجنب في هذا المسجد غيري، وغيرك».

وعن جابر بن عبد الله. قال: دعا النبي ﷺ عليّاً يوم الطائف. فانتجاه طويلاً. فقال الناس: لقد طالت نجواه مع ابن عمّه. فبلغ ذلك النبي ﷺ. فقال: «ما انتحيته، ولكن الله انتجاه». قال الترمذي: ومعناه ان الله أمرني أن

انتجى معه^(١).

وروى أحمد بن حنبل في (فضائله) عن البراء بن عازب قال: كنا مع النبي ﷺ، فنزلنا بغدير خم. فنودي فينا: الصلاة جامعة، وكسح للنبي ﷺ بين شجرتين. فصلّى الظهر، وأخذ بيد عليّ عليه السلام وقال «اللهم من كنت مولاه فهذا مولاه» فلقبه عمر بعد ذلك فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب. أصبحت وأمسيت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة.

وعن عبد الملك بن عطية العوفي قال: أتيت زيد بن أرقم. فقلت له: إنّ ختناً لي حدّثني عنك بحديث في شأن علي يوم الغدير، وأنا أحبّ أن أسمع منك. فقال: انكم معشر أهل العراق فيكم ما فيكم. فقلت، ليس عليك مني بأس، فقال: نعم. كنّا بالجحفة. فخرج علينا النبي ﷺ ظهراً، وهو آخذ بعضد علي عليه السلام. فقال: «أيّها الناس أستم تعلمون أنّي أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟» فقالوا: بلى. فقال: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» قالها أربع مرّات.

وعن رياح بن الحرث قال: جاء رهط إلى عليّ عليه السلام فقالوا: السلام عليك يا مولانا، وكان بالرحبة، فقال: كيف أكون مولاكم، وأنتم قوم عرب؟ قالوا: سمعنا النبي ﷺ يقول يوم غدير خم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فقلت: من هؤلاء؟ فقبل: نفر من الأنصار فيهم أبو أيّوب صاحب النبي ﷺ.

وعن بريدة قال: قال النبي ﷺ: من كنت مولاه - أو وليه - فعليّ وليه - وفي رواية لمّا أنشد عليّ عليه السلام الناس في الرحبة قام خلق كثير فشهدوا له بذلك - وفي لفظ - فقام ثلاثون رجلاً فشهدوا^(٢).

(١) روى هذه الأحاديث السبط في تذكرة الخواص: ٣٨ - ٤٩، وما رواه عن الترمذي والحاكم فهو في سنن الترمذي: ٥: ٦٣٤ - ٦٤١ ح ٣٧١٥ و ٣٧٢٦ و ٣٧٢٧ و ٣٧٣٢، ومستدرک الحاكم ٣: ١٣١.

(٢) هذه الأحاديث رواها السبط في التذكرة: ٢٩، وحديث عبد الملك ورياح وبريدة في مسند أحمد ٤: ٣٦٨ و ٥: ٣٤٧ و ٣٥٠ و ٣٥٨ و ٣٦١ و ٤١٩، والصحيح عبد الملك عن عطية العوفي.

وذكر الغزالي في كتاب (سرّ العالمين): أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال لعليّ عليه السلام يوم غدیر خم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فقال عمر بن الخطاب: بَخَّ يا أبا الحسن أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة، وهذا تسليم ورضى وتحكيم. ثم بعد هذا غلب الهوى حبّاً للرئاسة، وعقد البنود، وخفقان الرايات، وازدحام الخيول في فتح الأمصار، وأمر الخلافة ونهيبها، فحملهم على الخلاف فنبذوه وراء ظهورهم، واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون - إلى آخر ما في تذكرة السبط^(١).

ولو شئنا استقصاء ما فيه فقط لطلال الكلام.

«التي لا يدلي» أي: لا يحتج.

«أحد بمثلها إلا أن يدعي مدّع ما لا اعرفه ولا أظنّ الله يعرفه» لكون ادّعائه كذباً وميناً.

روى أحمد بن حنبل في (فضائله) عن سعيد بن المسيب: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال - وقد آخى بين أصحابه - أين علي بن أبي طالب، فجاء فقال: يا علي! أنت أخي وأنا أخوك. فإن ناكرك أحد فقل: أنا عبدالله، وأخو رسول الله لا يدّعيها بعدك إلا كذاب^(٢).

وروى (إرشاد) محمّد بن محمّد بن النعمان، عن حكيم بن جبیر، وغيره قالوا: شهدنا عليّاً عليه السلام على المنبر يقول «أنا عبد الله، وأخو رسول الله، ورثت نبي الرحمة، ونكحت سيّدة نساء أهل الجنة، وأنا سيّد الوصيين، وآخر أوصياء النبيين، لا يدّعي ذلك غيري إلا أصابه الله بسوء» فقال رجل من عبس كان جالساً بين القوم: «من لا يحسن أن يقول هذا: أنا عبد الله،

(١) تذكرة الخواص: ٦٢.

(٢) رواه عنه السبط في التذكرة: ٢٢.

وأخو رسول الله « فلم يبرح من مكانه حتى تخبطه الشيطان. فجرّ برجله إلى خارج المسجد. فسألنا قومه عنه فقلنا هل تعرفون به عرضاً قبل هذا؟ قالوا: اللهم لا^(١).

والأول والثاني وإن لم يستطيعا أن يدّعا كونهما أخوي رسول الله إلاّ أنّهما أنكرا له ذلك. ففي (خلفاء ابن قتيبة) في قصة السقيفة: أخرج عمر ومعه قوم علياً فمضوا به إلى أبي بكر، فقالوا له: بايع. فقال: «إن لم أفعل فمه». قالوا: إذن والله الذي لا إله إلاّ هو نضرب عنقك. قال: «إذن تقتلون عبد الله، وأخا رسوله»، قال عمر: أمّا عبد الله، فنعم، وأمّا أخو رسوله فلا. فلحق عليّ عليه السلام بقبر النبي ﷺ يصيح ويبكي وينادي: «يا ابن أمّ إنّ القوم أستضعفونني، وكادوا يقتلونني»^(٢).

وأما سوابق ذكروها للمتقدمين عليه عليه السلام. فلعمري الله هي مفتعلة اختلقها لهم معاوية. فلو كان للأول سابقة لما اقتصر الثاني لما أراد توليته الخلافة يوم السقيفة على قوله «أمرك النبي بالصلاة بنا وأنت صاحب غاره» ولذكر ما عدّوه له.

ثم قول عمر لأبي بكر: «أمرك النبي بالصلاة بنا» كيف يعقل صحته، وقد كان النبي ﷺ أمر بخروجه في جيش أسامة، ولعن المتخلف عنه، وأنما كان النبي ﷺ قال في شدة مرضه: يصلّي بكم أحدكم فإنّي لا أستطيع الخروج إليكم فبعثت ابنته عائشة إليه أن يتصدّى هو للصلاة، ثمّ لما فهم النبي ﷺ ذلك قال لها: أنتن صواحب يوسف، وخرج مع حاله تلك معتمداً على أمير المؤمنين عليه السلام، والفضل بن العباس، وأخّره وصلّى بالناس

(١) الارشاد: ١٨٦.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٣، والنقل بتصرف يسير.

جالساً دفعاً للشبهة^(١).

وأما قوله: «أنت صاحب غاره» فكونه صاحب الغار محقق إلا أنه بالعار والعوار أقرب لكونه سبباً لا اضطراب النبي ﷺ حتى نهاه، وخصّ جلّ وعلا إنزال سكينته بنبيّه ﷺ دلالة على عدم كون أبي بكر مؤمناً بالله، وإلا فقد قال في موضع آخر ﴿فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين﴾^(٢).
«والحمد لله على كلّ حال» كان النبي ﷺ يقول في النعمة وما يسرّه «الحمد لله على هذه النعمة» وكان يقول في البلية وما يكرهه «الحمد لله على كلّ حال»^(٣).

وحيث قال عليه السلام قبل ذلك: «يا عجباً للدهر إذ صرت يقرن بي من لم يسع بقدمي ولم تكن له كسابقتي» قال «والحمد لله على كلّ حال»: أي حتى في حال اقتران الأجنب بي.

وفي (المروج) وغيره: كتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية: كان أول من أجاب النبي ﷺ وأنا بآمن وصدق وأسلم وسلّم أخوه وابن عمه علي بن أبي طالب. صدّقه بالغيب المكتوم، وآثره على كلّ حميم، ووفاه بنفسه كلّ هول، وحارب حربه، وسالم سلمة، فلم يبرح مبتدلاً لنفسه في ساعات الليل والنهار، والخوف والجوع حتى برز سابقاً لا نظير له في من اتّبعه، ولا مقارب له في فعله، وقد رأيتك تساميه، وأنت أنت وهو هو أصدق الناس نيّة، وأفضل الناس ذريّة، وخير الناس زوجة، وأفضل الناس ابن عم. أخوه الشاري بنفسه يوم موته، وعمّه سيد الشهداء يوم أحد، وأبوه الذابّ عن رسول الله وعن

(١) لم يعرف بهذا المتن نعم أقرب الألفاظ ما أخرجه البخاري في صحيحه ١: ١٢٢، ومسلم في صحيحه ١: ٣١٣ ح

حوزته، وأنت اللعين ابن اللعين. لم تنزل أنت وأبوك تبغيان لرسول الله الفوائت، وتجهدان في إطفاء نور الله. تجمعان على ذلك الجموع، وتبذلان فيه المال، وتؤلّبان عليه القبائل. على ذلك مات أبوك، وعليه خلفته، والشهيد عليك. من يدني منك، ويلجأ إليك من بقية الأحزاب، ورؤساء النفاق، والشاهد لعليّ عليه السلام مع فضله المبين القديم، أنصاره الذين معه. الذين ذكرهم الله بفضله، وأثنى عليهم من المهاجرين والأنصار، وهم معه كتائب وعصائب. يرون الحق في أتباعه، والشقاء في خلافه، فكيف يا لك الويل - تعدل نفسك بعلي، وهو وارث رسول الله، ووصيه، وأبو ولده. أوّل الناس له أتباعاً، وأقربهم به عهداً. يخبره بسرّه، ويطلعه على أمره، وأنت عدوه، وابن عدوّه - إلى أن قال -

فكتب إليه معاوية: ذكرت فضل ابن أبي طالب، وقديم سوابقه، وقرباته إلى الرسول، ومواساته إياه في كلّ هول وخوف. فكان احتجاجك عليّ، وعيبك لي بفضل غيرك لا بفضلك. فاحمد ربّاً صرف هذا الفضل عنك، وجعله لغيرك فقد كنّا وأبوك فينا نعرف فضل ابن أبي طالب، وحقّه لازماً لنا، فلمّا اختار الله لنبيّه ما عنده، كان أبوك وفاروقه أوّل من ابتزّه حقّه وخالفه على أمره، على كلّ ذلك اتفقاً واتّسقاً. ثم انهما دعواه إلى بيعتهما فأببطاً عنهما، وتلكاً عليهما فهما به الهموم، وأرادا به العظيم. ثم اتّه بايع لهما، وسلّم لهما، وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلّعانه على سرّهما حتّى قبضا، ثم قام ثالثهما عثمان، فهدى بهديهما وسار بسيرهما. فخذ حذرک يا ابن أبي بكر، وقس شبرک بفتزک تقصر عن أن توازي من يزن الجبال بحلمه، مهّد أبوك مهاده، وبنى له ملكه وشاده فإن يك ما نحن فيه صواباً؛ فأبوك استبدّ به ونحن شركاؤه، ولولا ما فعل أبوك من قبل ما خالفنا ابن أبي طالب ولسلّمنا

إليه، ولكن رأينا أباك فعل ذلك به من قبلنا، فأخذنا بمثله. فعب أباك بما بدا لك أو دع^(١).

وأقول: ولكون معاوية اقتدى بصديقهم وفاروقهم في فعله، وأنهما أسسا له قتاله مع أمير المؤمنين عليه السلام وقتله للحسن عليه السلام وتمهيداً لقتل الحسين عليه السلام، وأسر أهل بيت النبي ﷺ وبناته بتلك الكيفية قال الخطيب في تاريخه: قال الربيع بن نافع: معاوية بن أبي سفيان ستر أصحاب رسول الله ﷺ فإذا كشف الرجل الستر أجترأ على ما وراءه^(٢).

اف لهذا الذين المتضاد المتناقض يجعلون لعين النبي مقدماً على نفس النبي.

١٤

من الخطبة (٦٥)

ومن كلام له عليه السلام في معنى الأنصار: قالوا: لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله ﷺ، قال عليه السلام: ما قالت الأنصار؟ قالوا: قالت: منّا أميرٌ ومنكم أميرٌ؛ قال عليه السلام: «فَهَلَّا اخْتَجَجْتُمْ عَلَيْهِمْ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَصَّى بِأَنْ يُخَسَّنَ إِلَى مُخْسِنِهِمْ، وَيُتَجَاوَزَ عَنْ مُسِيئِهِمْ! قَالُوا: وَمَا فِي هَذَا مِنْ الْحِجَّةِ عَلَيْهِمْ»

قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَوْ كَانَتْ الْإِمَارَةُ فِيهِمْ لَمْ تَكُنِ الْوَصِيَّةُ بِهِمْ. ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَمَازَا قَالَتْ قُرَيْشٌ قَالُوا: اخْتَجَجْتُ بِأَنَّهَا شَجَرَةُ الرَّسُولِ ﷺ.

(١) رواه المسمودي في مروج الذهب ٣: ١١، وابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٨، والبلاذري في انساب الاشراف ٢:

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: اخْتَجُّوا بِالشَّجَرَةِ، وَأَضَاعُوا الثَّمَرَةَ.

من الكتاب (٢٨)

في جملة كتابه إلى معاوية: وَلَمَّا اخْتَجَّ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى الْأَنْصَارِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَجُّوا عَلَيْهِمْ، فَإِنْ يَكُنِ الْفَلَجُ بِهِ فَالْحَقُّ لَنَا دُونَكُمْ، وَإِنْ يَكُنْ بغيرِهِ فَالْأَنْصَارُ عَلَى دَعْوَاهُمْ.

من الحكمة (١٩٠)

«وَأَعْجَبَاهُ أَنْتَكُونُ الْخِلَافَةُ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ» قال الرضي: وروي له

شعر في هذا المعنى:

فَإِنْ كُنْتُ بِالشُّورَى مَلَكَتْ أُمُورَهُمْ

فَكَيْفَ بِهَذَا وَالْمُشِيرُونَ غُيِّبُ

وَإِنْ كُنْتُ بِالقُرْبَى حَجَبْتَ خَصِيمَهُمْ

فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالسَّائِيِّ وَأَقْرَبُ

أقول: ذكر الأول والأخير المصنّف في خصائصه أيضاً. الأول هكذا:

«وفي خبر مرفوع، لَمَّا رَفَعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدَهُ مِنْ غَسْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَتَتْهُ أَبْنَاءُ السَّقِيفَةِ، فَقَالَ: مَا قَالَتِ الْأَنْصَارُ - الخ (١).

وزاد في الأخير بعد قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَلَا تَكُونُ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ» على ما

يَأْتِي تَحْقِيقُهُ «وَيُرَوَّى وَالْقَرَابَةُ وَالنَّص» وقال بعد ذكر البيتين «لقد

أَوْضَحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهَذَا الْقَوْلِ نَهْجَ الْمَحَبَّةِ، وَأَخَذَ عَلَى خَصُومِهِ بِمُضَانِقِ الْحُجَّةِ» (٢).

وروى الثاني نصر بن مزاحم في (صقينه) مع زيادة هكذا: «وذكرت

حسدي الخلفاء وإبطائي عنهم وبغبي عليهم. فأما البغي فمعاذ الله أن يكون،

(١) خصائص الأئمة: ٦٢.

(٢) خصائص الأئمة: ٨٥.

وأما الإبطاء عنهم، والكراهة لأمرهم فلست أعتذر منه إلى الناس لأنَّ الله جلَّ ذكره لما قبض نبيَّه ﷺ قالت قريش: منَّا الأمير، وقالت الأنصار: منَّا الأمير. فقالت قريش: منَّا محمد رسول الله. فنحنُ أحقُّ بذلك الأمر. فعرفت ذلك الأنصار فسلمت لهم الولاية والسلطان. فإذا استحقوها بمحمد ﷺ دون الأنصار فإنَّ أولى الناس بمحمد ﷺ أحقُّ بها منهم، وإلا فالأنصار أعظم العرب فيها نصيباً، فلا أدري أصحابي سلّموا من أن يكونوا حقِّي أخذوا أو الأنصار ظلموا عرفت أنَّ حقِّي هو المأخوذ^(١).

قول المصنّف: «قالوا لما انتهت» أي: بلغت.

«إلى أمير المؤمنين عليّ عليه السلام أنباء السقيفة» أي: أخبارها.

«بعد وفاة رسول الله ﷺ (وبعد فراغه عليه السلام من غسله ﷺ كما

عرفته من خصائصه)».

ثم إنَّ ابن أبي الحديد نقل أخبار السقيفة من الجوهري أولاً: ثم من (موقفيات الزبير بن بكار)، ونحن ننقلها من (خلفاء ابن قتيبة)، فقال فيه: «حدَّثنا ابن عفير عن أبي عون، عن عبدالله بن الرحمن الأنصاري، أنَّ النبي ﷺ لما قبض اجتمعت الأنصار إلى سعد بن عباد، فقالوا له: إنَّ النبي ﷺ قد قبض. فقال لابنه قيس: إنِّي لا أستطيع أن أسمع الناس كلاماً لمرضي، ولكن تلقَّ منِّي قولي فأسمعهم. فكان سعد يتكلَّم، ويحفظ ابنه قوله فيرفع صوته لكي يُسمع قومه. فكان ممَّا قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه: يا معشر الأنصار! إنَّ لكم سابقة في الدين وفضيلة في الإسلام ليست لقبيلة من العرب أنَّ النبي ﷺ لبث في قومه بضع عشرة سنة يدعوهم إلى عبادة الرحمن، وخلع الأوثان فما آمن به من قومه إلا قليل، والله ما كانوا يقدرُون أن

يمنعوا النبي ﷺ، ولا يعزفوا دينه، ولا يدفعوا عن أنفسهم حتى أراد الله تعالى لكم الفضيلة، فساق إليكم الكرامة، وخصكم بالنعمة، ورزقكم الإيمان به وبرسوله، والمنع له ولأصحابه، والإعزاز لدينه، والجهاد لأعدائه. فكنتم أشد الناس على من تخلف عنه منكم، وأثقلهم على عدوه من غيركم. حتى استقاموا لأمر الله تعالى طوعاً وكرهاً، وأعطى البعيد المقادة صاغراً داحراً حتى اتخن الله تعالى لنبيه ﷺ بكم الأرض، ودانت بأسيافكم له العرب. ثم توفاه الله تعالى وهو راضٍ عنكم قرير العين بكم، فشدوا أيديكم بهذا الأمر. فانكم أحق الناس وأولاهم به. فأجابوه جميعاً أن قد وقفت في الرأي، وأصبحت في القول وكفى بعد ذلك ما رأيت بتوليتك هذا الأمر فأنت مقنع، ولصالح المؤمنين رضى.

فأتى الخبر إلى أبي بكر ففزغ أشد الفزغ وقام معه عمر فخرجا مسرعين إلى سقيفة بني ساعدة، فلقياً أبا عبيدة بن الجراح. فانطلقوا جميعاً إليها. فأراد عمر أن يبدأ بالكلام، وقال: خشيت أن يقصر أبو بكر عن بعض الكلام، فلما تجهز للكلام قال له أبو بكر: على رسلك فستكفى. فتشهد وقال: إن الله تعالى بعث محمداً بالهدى ودين الحق، فدعا إلى الإسلام، فأخذ الله بنواصينا وقلوبنا إلى ما دعا إليه. فكنا معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً، والناس لنا فيه تبع ونحن عشيرة النبي، وأوسط العرب أنساباً ليس قبيلة إلا ولقريش فيها ولادة وأنتم أيضاً والله الذين آووا ونصروا، وأنتم وزراؤنا في الدين، ووزراء النبي وإخواننا في كتاب الله، وشركاؤنا في دينه، وفي ما كنا في سرء وضراء، والله ما كنا في خير قط إلا كنتم معنا فيه، فأنتم أحب الناس إلينا، وأحق الناس أن لا تحسدوا إخوانكم المهاجرين، وأنتم المؤثرون على أنفسهم حين الخصاصة، والله ما زلتم تؤثرون إخوانكم من المهاجرين،

وأنتم أحقّ الناس ألا يكون هذا الأمر واختلافه على أيديكم، وأبعد الآ تحسدوا إخوانكم على خير ساقه الله تعالى إليهم، وإنّما أدعوكم إلى أبي عبيدة أو عمر، وكلاهما قد رضيته لكم ولهذا الأمر، وكلاهما له أهل، فقال عمر وأبو عبيدة: ما ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك يا أبا بكر أنت صاحب الغار ثاني اثنين، وأمرك النبي بالصلاة، فأنت أحقّ الناس بهذا الأمر.

فقال الأنصار: والله ما نحسدكم على خير ساقه الله إليكم وإنّا كما وصفت، ولا أحد أحبّ إلينا منكم، ولكنّا نشفق ممّا بعد اليوم، ونحذر أن يغلب على هذا الأمر من ليس ممّا ومنكم. فلو جعلتم اليوم رجلاً ممّا، ورجلاً منكم بايعنا ورضينا، على أنّه إذا هلك أحدهما اخترنا مكانه كان ذلك أجدر أن يعدل في أمة محمّد، وأن يكون بعضنا يتبع بعضاً فيشفق القرشي أن يرفع فينقض عليه الأنصاري، ويشفق الأنصاري أن يرفع فينقض عليه القرشي.

فقال أبو بكر: إنّ الله بعث محمّداً رسولاً إلى خلقه ليوحده، وهم إذ ذاك يعبدون آلهة شتّى، فعظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم. فخصّ الله تعالى المهاجرين الأولين بتصديقه، والصبر معه على الشدّة من قومهم. فلم يستوحشوا من قلة عددهم، واجتماع قومهم عليهم. فهم أوّل من عبد الله في الأرض، وأوّل من آمن بالله ورسوله، وهم أولياؤه وعشيرته، وأحقّ الناس بالأمر بعده لا ينافيهم فيه إلّا ظالم.

فقام الحباب بن المنذر فقال: يا معشر الأنصار! إملكوا على أيديكم. فإنّما الناس في فيئكم وظلالكم ولن يجير مجير على خلافكم، ولن يصدر الناس إلّا عن رأيكم. أنتم أهل العز والثروة، وأولو العدد والنجدة، وإنّما ينظر الناس ما تصنعون. فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم. أنتم أهل الإيواء، واليكم كانت الهجرة، ولكم في السابقين الأولين مثل ما لهم، وأنتم أصحاب الدار

والإيمان من قبلهم، والله ما عبدوا الله علانية إلا في بلادكم، ولا جمعت الصلاة إلا في مساجدكم ولا دانت العرب للإسلام إلا بأسيا فكم. فأنتم أعظم الناس نصيباً في هذا الأمر، وإن أبي القوم فمناً أمير، ومنهم أمير.

فقام عمر: فقال هيهات والله لا ترضى العرب أن تؤمركم ونبيها من غيركم ولكن العرب لا ينبغي أن تولي هذا الأمر إلا من كانت النبوة فيهم، وأولو الأمر منهم، لنا بذلك على من خلفنا من العرب الحجة الظاهرة، والسلطان المبين. من ذا ينازعنا سلطان محمد وميراثه، ونحن أولياؤه وعشيرته إلا متعد لباطل أو متجانف لإثم أو متورط في هلكة.

فقام الحباب بن المنذر، وقال يا معشر الأنصار! إملكوا على أيديكم ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر. فإن أبوا عليكم ما سألتهم؛ فأجلوهم عن بلادكم، وولّوا عليكم وعليهم من أردتم، فأنتم والله أولى بهذا الأمر منهم، فإنه دان لهذا الأمر من لم يكن يدين بأسلافنا. أما والله إن شئتم لنعيدنها جذعة والله لا يرد عليّ أحد ما أقول إلا حطمت أنفه بالسيف.

قال عمر: فلما كان الحباب هو الذي تكلم لم يكن لي معه كلام لأنه كان بيني وبينه كلام في حياة النبي ﷺ فنهاني عنه. فحلفت ألا أكلمه كلمة تسوءه أبداً ثم قام أبو عبيدة. فقال: يا معشر الأنصار أنتم أول من نصر وأوى، فلا تكونوا أول من يغيّر ويبدل، وإنّ بشير بن سعد لما رأى ما اتفق عليه قومه من تأمير سعد بن عبادة قام حسداً لسعد وكان بشير من سادات الخزرج - فقال: يا معشر الخزرج! أما والله لئن كنّا أولي الفضيلة في جهاد المشركين، والسابقة في الدين ما أردنا غير رضى ربنا، وطاعة نبيّنا، وما ينبغي أن نستطيل بذلك على الناس وما نبتغي به عرضاً من الدنيا. فإنّ الله تعالى وليّ النعمة والمنة علينا بذلك، ومحمد رجل من قريش، وقومه أحق

بميراثه، وتولّى سلطانه، وأيم الله لا يراني أنازعهم هذا الأمر أبداً فاتّقوا الله، ولا تخالفوهم ولا تنازعوهم قام أبو بكر على الأنصار ودعاهم إلى الجماعة ونهاهم عن الفرقة، وقال إنّي ناصح لكم في أحد هذين الرجلين أبي عبيدة أو عمر فبايعوا من شئتم منهما.

فقال عمر: معاذ الله أن يكون ذلك وأنت بين أظهرنا أنت أحقنا بهذا الأمر، وأقدمنا صحبة، وأفضل المهاجرين، وثاني اثنين، وخليفته على الصلاة والصلاة أفضل دين الإسلام، فمن ذا ينبغي أن يتقدّمك، ويتولّى هذا الأمر عليك أبسط يدك أبايعك. فلمّا ذهباً يبايعانه سبقهما إليه بشير الأنصاري فبايعه. فناداه الحباب بن المنذر: يا بشير بن سعد! عقلت عقاق ما اضطررك إلى ما صنعت؟ حسدت ابن عمك على الإمارة؟ قال: لا. ولكني كرهت أن أنازع قوماً حقاً لهم. فلمّا رأت الأوس ما صنع بشير بن سعد وهو من سادات الخزرج وما تطلب الخزرج من تأمير سعد بن عبادة؛ قال بعضهم لبعض - وفيهم أسيد بن حضير - لئن وليتموها سعداً عليكم مرّة واحدة لا زالت لهم بذلك عليكم الفضيلة، ولا جعلوا لكم نصيباً فيها أبداً. فقوموا فبايعوا أبا بكر، فقاموا إليه فبايعوه.

فقام الحباب بن المنذر إلى سيفه فأخذه، فبادروا إليه فأخذوا سيفه منه، فجعل يضرب بثوبه، وجوهمهم حتّى فرغوا من البيعة. فقال: فعلتموها يا معشر الأنصار! أما والله لكانّني بأبنائكم على أبواب أبنائهم قد وقفوا يسألونهم بأكفهم ولا يسقون الماء.

قال أبو بكر: أمتاً تخاف يا حباب؟ قال: ليس منك أخاف، ولكن ممّن يجيء بعدك. قال أبو بكر: فإذا كان كذلك فالأمر إليك، وإلى أصحابك ليس لنا عليكم طاعة.

قال الحباب: هيهات إذا ذهبت أنا وأنت جاءنا بعدك من يسومنا الضيم. فقال سعد بن عبادة: أما والله لو أن بي ما أقدر به على النهوض لسمعت مني في أقطارها زئيراً يخرجك يا أبا بكر وأصحابك، ولألحقنك بقوم كنت فيهم تابعاً غير متبوع خاملاً غير عزيز، فبايعه الناس جميعاً حتى كادوا يطؤون سعداً فقال سعد: قتلتموني فليل اقتلوه قتله الله.

فقال سعد: إحملوني من هذا المكان. فحملوه حتى أدخلوه داره، وترك أياًماً. ثم بعث إليه أبو بكر أن أقبل فبايع فقد بايع الناس وبايع قومك. فقال: أما والله حتى أرميكم بكل سهم في كنانتي، وأخضب منكم سنانني ورمحي، وأضربكم بسيفي ما ملكته يدي، وأقاتلكم بمن معي من أهلي وعشيرتي، ولا والله لو أن الجن اجتمعت لكم مع الإنس ما بايعتكم حتى أعرض على ربي وأعلم حسابي. فلما أتى بذلك أبو بكر من قوله قال عمر: لا تدعه حتى يبايعك. فقال لهم بشير بن سعد: إنه قد لجّ وأبى، وليس يبايعك حتى يقتل وليس بمقتول حتى يقتل معه ولده وأهل بيته وعشيرته، ولن تقتلوه حتى تقتلوا الخزرج ولن تقتلوا الخزرج حتى تقتلوا الأوس، فلا تفسدوا على أنفسكم أمراً قد استقام لكم فاتركوه وليس تركه بضاركم، وإنما هو رجل واحد فتركوه وقبلوا مشورة بشير واستنصحوه لما بدا لهم منه فكان سعد لا يصلي بصلاتهم، ولا يجمع بجمعهم، ولا يفيض بإفاضتهم، ولو يجد عليهم أعواناً لصال بهم، ولو يبايعه أحد على قتالهم لقاتلهم، فلم يزل كذلك حتى توفي أبو بكر وولي عمر، فخرج سعد إلى الشام فمات بها ولم يبايع لأحد^(١).

ورواه الطبري عن أبي مخنف، وفيه، فقال ناس من أصحاب سعد: اتقوا سعداً لا تطؤوه فقال عمر: أقتلوه قتله الله. ثم قام على رأسه فقال: لقد هممت أن

(١) الإمامة والسياسة ١: ٤، والنقل بتصريف يسير.

أطاك حتى تنذر عضوك. فأخذ سعد بلحية عمر فقال عمر: والله لو حصصت منه شعرة ما رجعت وفي فيك واضحة. فقال أبو بكر لعمر: مهلاً يا عمر. الرفق هنا أبلغ، فأعرض عنه عمر^(١).

وفي (عقد ابن عبد ربه) قال الكلبي: بعث عمر رجلاً إلى الشام، وقال له: أَدع سعداً إلى البيعة، واحمل له بكل ما قدرت عليه. فإن أبي فاستعن الله عليه. فقدم الرجل الشام. فلقى سعداً بحوران في حائط. فدعاه إلى البيعة فقال: لا أباع قرشياً أبداً. قال: فإنني أقاتلك. قال: وإن قاتلتني. قال: أخرج أنت عما دخلت فيه الأمة. قال: أما من البيعة فخرج، فرماه بسهم فقتله^(٢).

وفي (أنساب البلاذري): مات سعد بحوران فجأة لسنة من خلافة عمر، ويقال: إنه امتنع من البيعة لأبي بكر. فوجه إليه رجلاً ليأخذ عليه البيعة، وهو بحوران. فأبأها. فرماه فقتله، وفيه يروي هذا الشعر الذي ينتحله الجن.

قتلنا سيد الخرج سعد بن عبادة ورميناه بسهمين فلم نخط فؤاده^(٣)
وقال ابن أبي الحديد: سئل شيعي بأنه لم سكت علي عليه السلام عن المطالبة بحقه؟ فقال: خاف أن تقتله الجن معرضاً بقصة سعد أن الجن قتله لأنه لم يبايع^(٤).

قوله: «قال عليه السلام ما قالت الأنصار؟ قالوا: قالت: منّا أمير ومنكم أمير» قد عرفت من رواية (خلفاء ابن قتيبة) أن هذا كان قول الحباب بن المنذر الانصاري، وغيره من الانصار بعد تكلم أبي بكر بأنهم من قريش، وقريش قوم النبي فهم أحق فقالت الانصار: لو جعلتم اليوم رجلاً منّا، ورجلاً منكم

(١) تاريخ الطبري ٢: ٤٥٩، سنة ١١.

(٢) العقد الفريد ٥: ١٣، والنقل بتصريف يسير.

(٣) أنساب الاشراف ١: ٢٥٠، والنقل بتصريف يسير.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٤: ١٩١، شرح الكتاب ٦٢، والنقل بالمعنى.

كان ذلك أجدر ان يعدل في امة محمد ﷺ (١).

وفي (الطبري) بعد ذكر تكلم سعد بن عبادَةَ للأَنْصار وقولهم له «نوليكَ هذا الأمر فانك فينا مقنع ولصالح المؤمنين» ثم انهم تراءوا الكلام بينهم فقالوا: فإن أبت مهاجرة قريش فقالوا: نحن المهاجرون وصحابة النبي الأولون وعشيرته وأولياؤه فعلام تنازعونا هذا الأمر بعده فقالت طائفة منهم، فأنّا نقول «اذن منا أمير ومنكم أمير، ولن نرضى بدون هذا الأمر أبداً» فقال سعد بن عبادَةَ حين سمعها: هذا أول الوهن (٢).

قوله: «قال عليّ ﷺ فهلاً احتججتم عليهم بأن رسول الله ﷺ وصى بأن يحسن إلى محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم» في (طبقات ابن سعد كاتب الواقدي) عن ابي سعيد الخدري قال: قال النبي ﷺ: «إن عيبتي التي آوي إليها أهل بيتي، وإن الأنصار كرشى، فاعفوا عن مسيئهم، وأقبلوا من محسنهم» (٣).

وفي (العقد): خطب الحجاج أهل الكوفة فقال: يا أهل العراق إنني أردت الحج، وقد استخلفت عليكم محمداً (ولدي) وما كنتم له بأهل، وأوصيته فيكم بخلاف ما أوصى به النبي ﷺ في الأنصار. فإنه أوصى فيهم أن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم وأنا أوصيته أن لا يقبل من محسنكم ولا يتجاوز عن مسيئكم، ألا وإنكم قائلون بعدي مقالة لا يمنعكم من إظهارها إلا خوفاً؛ تقولون: لا أحسن الله له الصحابة، وإنني أعجل الجواب. فلا أحسن الله عليكم الخلافة ثم نزل (٤).

(١) الإمامة والسياسة ١: ٦، والنقل بتقطيع.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٤٥٦، سنة ١١.

(٣) طبقات ابن سعد ٢: ٤٣.

(٤) العقد الفريد ٤: ١٧٩.

وفي السير: إنَّ المنصور لما وجَّه موسى بن عيسى لمحاربة محمد بن عبدالله الحسيني بالمدينة قال له: فإذا ظفرت به، فلا تخيفنَّ أهل المدينة، وعمَّهم بالعفو، فإنَّهم الأصل والعشيرة، وجيران قبر النبي، فهذه وصيتي إياك لا كما أوصى يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة لمَّا وجَّهه إلى المدينة، فأمره أن يقتل من ظهر إلى ثنية الوداع، وأن يبيحها ثلاثة أيَّام. ففعل. فلمَّا بلغ يزيد ما فعل تمثَّل بقول ابن الزبعرى في يوم أحد حين قال:

ليث أشياخي ببدر شهدوا جزع الخزرج من وقع الأسل

ثم الغريب أنَّ أبا بكر وعمر وأبا عبيدة ومن ساعدهم من الأنصار لأغراض شخصية كبشير بن سعد الخزرجي، وأسيد بن حضير الأوسي وقد كان النبي ﷺ أمر بإخراجهما مع الثلاثة في جيش أسامة، ولعن المتخلف عنه كما رواه الجوهري، والشهرستاني في (السقيفة) و(الملل)^(١)، وكان قومهما استنكفوا من فعلهما. فتزعم الأوس أنَّ أوَّل من بايع أبا بكر بشير الخزرجي، وتزعم الخزرج أنَّ أوَّل من بايعه أسيد الأوسي كما صرَّح بذلك محمد بن إسحاق صاحب المغازي^(٢) فنسب كلَّ منهما السابقة في بيعة أبي بكر إلى خصمه اطنبوا في الاتيان بحجة في قبال الأنصار. فليأتوا بباطل، ولم يستطيعوا الاتيان بهذه الحجة المختصرة التي بيَّنها أمير المؤمنين عليه السلام من وصية النبي ﷺ بهم فإنَّها جملة قصيرة تحسم مادَّة شغبهم.

ولقد أراد عمرو بن العاص مع دهائه ردَّ الأنصار فقال: «إن كانوا سمعوا قول النبي: الأئمة من قريش ثم ادَّعوا لقد هلكوا وأهلكوا، وإن كانوا

(١) رواه الجوهري في السقيفة: ٧٥، والشهرستاني في الملل والنحل ١: ٢٩ وابوالقاسم الكوفي في الاستغاثة: ٢٥.

والقاضي النعمان في دعائم الاسلام ١: ٤١.

(٢) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٧، شرح الخطبة ٦٥.

لم يسمعوها فما هم كالمهاجرين» فأجابه النعمان بن عجلان الأنصاري بأنّ النبي ﷺ إن كان قال: «إنّ الأنمة من قريش» فقد قال أيضاً: «لو سلك الناس شعباً، وسلكت الأنصار شعباً لسلكت شعب الأنصار» والله ما أخرجناكم من الأمر إذ قلنا: منّا أمير ومنكم أمير^(١).

وكيف كانوا يقدرون على الاتيان بمثلها حجة قاطعة، ولم يفهموا وجه دلالتها حتّى بيّنها عليّ لهم، وأين أولئك الأغبياء عن مقام الخلافة الالهية. ولا تستوحش من تسميتهم الأغبياء، ولم يكن أبو بكر متفطناً لمفاسد تصديّه لهذا الأمر حتّى بيّن الحباب بن المنذر بعضها الراجع إلى عشيرته. فقال لهم بعد بيعتهم لأبي بكر: فعلتموها يا معشر الأنصار! أما والله لكأنّي بأبنائكم على أبواب أبنائهم قد وقفوا يسألونهم بأكفهم، ولا يسقون الماء، ولم يذكر الحباب مفاسده في الدين بصيرورة بني أمية الشجرة الملعونة لاعبين بالدين. فقال لحباب أمناً تخاف.

كما لم يتفطن بأنّ عمله يصير سبباً قهرياً لتسلط أعداء النبي ﷺ على أمته واضمحلالهم لشريعته، واستيصالهم لعترته، وانتقامهم من أنصاره كما مرّ من قول يزيد. فيقول لحباب «إذا كان كذلك، فالأمر إليك، وإلى أصحابك» حتّى نبّه الحباب بأنّه أمر محال.

«قالوا: وما في هذا من الحجّة عليهم» ومثله في عدم فهم المراد ما في (العقد) أنّ رسولاً من اليمامة ورد على الحجاج. فقال له: هل وراءك من غيث؟ قال: نعم سمعت الرواد يدعون إلى الماء، وسمعت قائلاً يقول: هلّمّ ظعنكم إلى محلّة تطفأ فيها النيران، وتشتكي فيها النساء، وتنافس فيها المعزى. قال الشعبي: فلم يدر الحجاج ما قال. فقال له: تبّاً لك إنّما تحدّث أهل الشام

(١) رواه الزبير بن بكار في الموفقيات، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٢، شرح الخطبة ٦٥.

فأفهمهم. قال: أصلح الله الأمير اخصب الناس. فكثر التمر والسمن والزبد واللبن. فلا توقد نار يختبز بها. وأما تشكّي النساء فإن المرأة تظل تربق بهمها وتمخض لبنها. فتبيت ولها أنين من عضدها، وأما تنافس المعزى. فأنها ترى من أنواع الثمر والشجر ونور النبات ما يشبع بطونها ولا يشبع عيونها فتبيت وقد امتلأت أكراشها، ولها من الكظة جرّة. فتبقى الجرّة حتّى تستنزل الدرة^(١). قوله: «فقال عليه السلام لو كان الأمانة فيهم لم تكن الوصية بهم» بل كان يوصيهم في سائر الناس قالوا كما في (العقد) - كان عمرو بن سعيد الأشدق خلفه أبوه غلاماً فدخل على معاوية فقال له: إلى من أوصى بك أبوك قال: إنّ أبي أوصى إليّ ولم يوص بي. فقال له: وبم أوصى إليك. قال: أن لا يفقد إخوانه منه إلّا وجهه^(٢).

وقال زياد بن خليان لابنه عبيد الله: ألا أوصى بك الأمير زياداً؟ قال: يا أبة! إذا لم يكن للحى إلّا وصية الميت؛ فالحى هو الميت. وقال الشاعر:

إنّي إذا ما القوم كانوا انجيه واضطرب القوم اضطرب الأرشية
هناك أوصيني ولا توصي بيه

قوله: «ثم قال عليه السلام فماذا قالت قريش؟ قالوا: إحتجّت بأنّها شجرة الرسول ﷺ. فقال عليه السلام: إحتجّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة» مع أنّ المقصود الأصلي من الشجرة هو الثمرة.

وقال العباس لما أتاه أبوبكر وعمر وأبو عبيدة بإشارة المغيرة عليهم أن يذهبوا إليه، ويجعلوا له نصيباً في الأمر حتّى يحطّ من قدر أمير المؤمنين عليه السلام كما في (خلفاء ابن قتيبة) لأبي بكر في جوابه: «وأما قولك

(١) العقد الفريد ٥: ٢٧٠.

(٢) العقد الفريد ٢: ٥٢.

إِنَّ النَّبِيَّ مِنَّا وَمِنْكُمْ، فَإِنَّهُ كَانَ مِنْ شَجَرَةٍ نَحْنُ أَغْصَانُهَا وَأَنْتُمْ جِيرَانُهَا»^(١).
 قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الثَّانِي: «وَلَمَّا احْتَجَّ الْمُهَاجِرُونَ عَلَى الْأَنْصَارِ يَوْمَ السَّقِيفَةِ
 بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَجُوا: أَي: ظَفَرُوا.
 «عَلَيْهِمْ فَإِنْ يَكُنِ الْفَلَجُ بِهِ» وَالظَّفَرُ بِهِ.

«فَالْحَقُّ لَنَا دُونَكُمْ» لِأَنَّهُ وَاضِحٌ أَنَّهُمْ أَقْرَبَاءُ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ
 بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ غُرَبَاءُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ.

وهو دليل قطعي على بطلان خلافة صديقيهم وفاروقهم، وصرح به
 معاوية ففي (مقاتل أبي الفرج) وغيره: أَنَّ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بَعْدَ
 أَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا تَوَفَّى تَنَازَعَتْ سُلْطَانُهُ الْعَرَبُ. فَقَالَتْ قُرَيْشُ: نَحْنُ
 قَبِيلَتُهُ وَأُسْرَتُهُ وَأَوْلِيَاؤُهُ، وَلَا يَحِلُّ أَنْ تَنَازَعُونَا سُلْطَانَ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي النَّاسِ
 وَحَقَّهُ، فَرَأَتْ الْعَرَبُ أَنَّ الْقَوْلَ كَمَا قَالَتْ قُرَيْشُ، وَأَنَّ الْحِجَّةَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى مَنْ
 نَازَعَهُمْ أَمْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ. فَأَنْعَمْتَ لَهُمُ الْعَرَبُ، وَسَلَّمْتَ ذَلِكَ، ثُمَّ حَاجَجْنَا نَحْنُ
 قُرَيْشًا بِمِثْلِ مَا حَاجَّتْ بِهِ الْعَرَبُ، فَلَمْ تَنْصِفْنَا قُرَيْشَ أَنْصَافَ الْعَرَبِ لَهَا. إِنَّهُمْ
 أَخَذُوا هَذَا الْأَمْرَ دُونَ الْعَرَبِ بِالْإِنْتِصَافِ وَالْإِحْتِجَاجِ، فَلَمَّا صَرْنَا أَهْلَ بَيْتِ
 مُحَمَّدٍ ﷺ وَأَوْلِيَاؤَهُ إِلَى مُحَاجَّتِهِمْ وَطَلَبِ النِّصْفِ مِنْهُمْ بِأَعْدُونَا وَاسْتَوْلُوا
 بِالْإِجْتِمَاعِ عَلَى ظُلْمِنَا وَمِرَاغَمَتِنَا وَالْعَنْتِ مِنْهُمْ لَنَا. فَالْمَوْعِدُ لِلَّهِ وَهُوَ الْوَلِيُّ
 النَّصِيرُ. وَقَدْ تَعَجَّبْنَا لَتَوَثُّبِ الْمُتَوَثِّبِينَ عَلَيْنَا فِي حَقِّنَا وَسُلْطَانِ نَبِيِّنَا ﷺ
 -إِلَى أَنْ قَالَ:-

فَأَمْسَكْنَا عَنْ مَنَازَعَتِهِمْ مَخَافَةَ عَلَى الدِّينِ أَنْ يَجِدَ الْمُنَافِقُونَ وَالْأَحْزَابُ
 بِذَلِكَ مَغْمَزًا يَتْلُمُونَهُ بِهِ، أَوْ يَكُونُ لَهُمْ بِذَلِكَ سَبَبٌ لِمَا أَرَادُوا بِهِ مِنْ فُسَادِهِ -إِلَى
 أَنْ قَالَ:-

فكتب إليه معاوية، وذكرت وفاة النبي، وتنازع المسلمين من بعده. فرأيتك صرحت بتهمة أبي بكر الصديق وعمر الفاروق، وأبي عبيدة الأمين، وحواري النبي ﷺ، وصلحاء المهاجرين والأنصار فكرهت ذلك لك. فأنك امرؤ عندنا وعند الناس غير ظنين^(١) فلم يجبه معاوية عن قوله بغاصبية الرجلين على البرهان ولكن خوَّفه بإثارة العامة العمياء عليه بأنَّه عليه السلام ممَّن يتَّهم صديقههم وفاروقهم وأمينهم.

بل اعترف به عمر نفسه عند وضعه الدواوين للأرزاق. ففي (أنساب البلاذري) قال ابن عجلان: لَمَّا دَوَّنَ عمر الدواوين قال للناس: بمن نبدا؟ قالوا: بنفسك. قال: لا. إنَّ رسول الله أمامنا فبرهطه نبداً. ثم بالأقرب فالأقرب^(٢).

فكيف علم هنا أنَّ رهط النبي ﷺ أولى منه، ونسي ذلك في ما هو الأصل من سلطانه؟ فهل كان قوله إلَّا تليساً وتدليسا.

ثم هب ليس الأمر كما تقول الإمامية، وبعض المعتزلة من كون كلامه عليه السلام حجة ككلام الرسول. فما يقولون في ما أستند عليه إليه من أدلة العقول من أنَّه إن كان الفلج بالرسول ﷺ فالحق له عليه السلام دون أولئك البعداء. وقال الصادق ﷺ: لقي المنهال بن عمرو علي بن الحسين عليه السلام فقال له: كيف أصبحت يا ابن رسول الله؟ قال: ويحك! أما أن لك أن تعلم كيف أصبحنا؟ أصبحنا في قومنا مثل بني إسرائيل في آل فرعون يذبّحون أبناءنا، ويستحيون نساءنا، وأصبح خير البرية بعد محمد ﷺ يلعن على المنابر، وأصبح عدونا يعطى المال والشرف، وأصبح من يحبنا محقوراً منقوصاً

(١) رواه أبو الفرج في المقاتل: ٣٥ و٣٦، والمدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٩، شرح الكتاب ٣١.

(٢) لم يوجد هذا الحديث من المجلدات المطبوعة من أنساب الأشراف، نعم رواه الطبري في تاريخه ٣: ٢٧٨، سنة ٢٣.

حقّه، وكذلك لم يزل المؤمنون، وأصبحت العرب تعرف لقريش حقّها بأنّ محمداً ﷺ كان منها، وأصبحت العرب تفتخر على العجم بأنّ محمداً ﷺ كان منها، وأصبحنا أهل البيت لا يعرف لنا حقّ. فهكذا أصبحنا يا منهل^(١).

وقالت أروى بنت الحارث بن عبدالمطلب -كما في (بلاغات نساء البغدادي) - لما وفدت على معاوية في جملة كلامها لمعاوية «و نبيّنا ﷺ هو المنصور فوليتم علينا من بعده، وتحتجّون بقرابتكم من النبيّ ﷺ، ونحن أقرب إليه منكم، واولى بهذا الأمر. فكنا فيكم بمنزلة بني إسرائيل في آل فرعون، وكان عليّ بن أبي طالب عليه السلام بعد نبيّنا بمنزلة هرون من موسى. فغايّتنا الجنة، وغايّتكم النار»^(٢).

«وان يكن بغيره فالأنصار على دعواهم» وقد مات أبوبكر شاكاً في أمره، وأمر الأنصار.

روى المبرّد في (كامله)، وابن قتيبة في (خلفائه)، وابن عبد ربه في (عقده): أنّ أبا بكر تمنّى حين وفاته ثلاثاً فعلهنّ ليته تركهنّ، وثلاثاً تركهنّ ليته فعلهنّ، وثلاثاً لم يسأل النبيّ ﷺ عنهنّ ليته سأله عنهنّ -إلى أن قال- وليتني كنت سألته هل للأنصار فيها من حقّ -الخبر-^(٣).

ويقال له: ان النبيّ ﷺ أراد أن يكتب وصيّة لئلا يضلّ الناس بعده فيعرفوا وظيفتهم فمنعه صاحبك، وقال: إنّ الرجل ليهجر، ليصل الأمر اليك واليه، والآن تتمنى سؤاله.

(١) أخرجه القمي في تفسيره ٢: ١٣٤، وابن سعد في الطبقات ٥: ١٦٢، والنقل بتقطيع.

(٢) بلاغات النساء: ٤٢، والنقل بتلخيص.

(٣) رواه مؤلف الإمامة والسياسة فيه ١: ١٨، وابن عبد ربه في العقد الفريد ٥: ١٩، وجماعة غيرهم لكن المبرّد روى

صدر هذا الحديث في الكامل ١: ٥٤، فقط.

قوله عليه السلام في الثالث «واعجباه! أ تكون الخلافة بالصحابة والقراية» هكذا في (المصرية) وهو غلط واضح، والصحيح ما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطية)^(١) وغيرها: «واعجباه! أ تكون الخلافة بالصحابة، ولا تكون بالصحابة والقراية».

قال الكراجكي في كنزه: ومن العجب أن يجتمعوا في السقيفة لطلب الخلافة ففتح الأنصار بأنها تستحقها بنصرتها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وتحتج المهاجرون بقربهم منه وليس فيهم من يذكر امير المؤمنين صلى الله عليه وآله وسلم الذي لا يلحقه الأنصاري في نصره، ولا يدانيه القريشي في قرابة، ومن العجب قول القريشي: إن الخلافة لا تكون إلا من حيث النبوة، وإنها تستحقها بذلك لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قريش، ولم يقل لها أحد في الحال: إن بني هاشم أولى منكم بها على هذه الحجة، لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بني هاشم. لكن صرفهم عن أن يحاجّوهم بهذا اتفاق جميع من حضر السقيفة على صرف الأمر عن أهله، ومنعه عن مستحقه، ومن عجيب أمرهم دعواهم أن إمامة أبي بكر تثبت عن إذن من أهل الحل والعقد، واختيار وتأمل هذا مع سماعهم قول عمر «كانت بيعة أبي بكر فلتة وقى الله المسلمين شرّها، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه» فشهدوا أنها كانت قد وقعت بغتة من غير روية، وحصلت فجأة من غير مشورة، وفي هذا غاية الذم والتكذيب لهم فيما ادّعوه من التهديد بسفك دم من عاد إلى مثلها^(٢).

وفي (سقيفة الجوهري): عن أبي الأسود قال: غضب رجال من

(١) كذا في تكملة شرح الخوئي ٢١، ٢٦٢، طبعة المكتبة الإسلامية، لكن لفظ شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٢٩، وشرح ابن

ميثم ٥: ٣٤١، أيضاً نحو المصرية.

(٢) هذا كلام الكراجكي في رسالة التعجب: ١٣ و ١٤، والنقل بتقطيع.

المهاجرين في بيعة أبي بكر بغير مشورة، وغضب علي والزبير. فدخل بيت فاطمة معهما السلاح فجاء عمر في عصابة، منهم أسيد بن حضير، وسلمة بن سلامة بن قريش وهما من بني عبد الأشهل، فاقتحما الدار، فصاحت فاطمة عليها السلام وناشدتهم، فأخذوا سيفي علي والزبير فضربوا بهما الجدار حتى كسروهما. ثم أخرجهما عمر يسوقهما حتى بايعا. ثم قام أبو بكر فخطب الناس، واعتذر إليهم، وقال: إن بيعتي كانت فلتة وقي الله شرها - الخبر -^(١).

وفي (ارشاد المفيد): واغتتم القوم (في السقيفة) الفرصة لشغل أمير المؤمنين عليه السلام برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وانقطاع بني هاشم عنهم بمصائبهم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم. فتبادروا، واتفق لأبي بكر ما اتفق من اختلاف الأنصار بينهم وكراهية الطلقاء والمؤلفة قلوبهم من تأخر الأمر حتى يفرغ بنو هاشم فيستقر الأمر مقره. فبايعوا أبا بكر لحضوره المكان، وكانت أسباب معروفة تيسر للقوم منها ما راموه - الخ -^(٢).

قول المصنف: «وروي له شعر في هذا المعنى:

«فإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب وإن كنت بالقربى حجبت خصيمهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب» وقال الكراجكي بعد نقل قول من قال: إن الشعر له عليه السلام - وقيل: إنه قول قيس بن سعد بن عباد، وإنما تمثل به أمير المؤمنين عليه السلام، وقد أخذ الكميت هذا المعنى. فقال:

فإن هي لم تصلح لخلق سواهم فإن ذوي القربى أحق وأوجب^(٣)

(١) السقيفة: ٧٠، والنقل بتصرف.

(٢) الارشاد: ١٠١، والنقل بتقطيع.

(٣) رسالة التعجب: ١٣.

قلت: لا بدّ أنه أراد أخذ المعنى في غير مورد خلافة النبي ﷺ.

هذا والله درّ القائل في غصب خلافته ومدفنه:

بأيّ حكم بنوه يتبعونكم وفخركم أنكم صحب له تبع
وكيف ضاقت عن الأهلين تربته وللأجانب في جنبه متّسع
وفيم صيرّتم الإجماع حجّتكم والناس ما اتّفقوا طواراً ولا اجتمعوا
أمرٌ عليّ بعيدٌ من مشورته مستكره فيه والعباس يمتنع
وبدعة قريش بالقراية والأنصار لارفعوا فيه ولا وضعوا
فأيّ خلف كخلف كان بينهم لولا تلفق اخبار ومصطنع

وقال كُنْزُ الشّاعر كما في أنساب قريش مصعب الزبيري:

يأمن الطّبي والحمام ولا يأمن آل الرسول عند المقام
حفظوا خاتماً وسحق رداء وأضاعوا قرابة الأرحام^(١)

وفي (خلفاء ابن قتبية): قال المغيرة بن شعبة لأبي بكر: «أرى أن تلقوا العباس، فتجعلوا له في هذا الأمر نصيباً يكون له ولعقبه، وتكون لكما الحجة على عليّ وبني هاشم إذا كان العباس معكم» فانطلق أبو بكر وعمر وأبو عبيدة حتّى دخلوا على العباس - إلى أن قال - قال: فخلّى النبي على الناس أمرهم ليختاروا لأنفسهم في مصلحتهم متّفقين لا مختلفين. فاختاروني عليهم والياً، ولأمرهم راعياً، وما أخاف بحمد الله وهنا، وما زال يبلغني عن طاعن يطعن بخلاف ما اجتمعت عليه عامة المسلمين ويتخذونكم لحافاً. فأحذروا أن تكونوا جهد المنيع، فإنّما دخلتم في ما دخل فيه العامة أو دفعتموها عمّا مالوا إليه، وقد جئناك، ونحن نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيباً يكون لك ولعقبك من بعدك، إذ كنت عم النبي، وإن كان الناس قد رأوا مكانك ومكان

(١) نسب قريش: ٦، والقل بحذف بعض الأبيات.

أصحابك فعدلوا الأمر عنكم - إلى أن قال :-

قال العباس له: فإن كنت برسول الله طلبت فحقنا أخذت، وإن كنت بالمؤمنين طلبت، فنحن متقدمون فيهم، وإن كان هذا الأمر إنما يجب لك بالمؤمنين، فما وجب إذ كنّا كارهين. فإمّا بذلت لنا فإن يكن حقاً لك فلا حاجة لنا فيه، وإن يكن حقاً للمؤمنين، فليس لك أن تحكم عليهم، وإن كان حقنا لم نرض عنك فيه ببعض^(١).

قول المصنّف في (خصائصه): «ويروى: والقرابة والنص»^(٢) أمّا قرابته عليه السلام فعنه عليه السلام لو استطاع مخالفوه إنكارها لأنكروها، وأمّا النصوص عليه فمع كونهم بصدد إخفائها بأنحاء مختلفة لم يقدروا، ولم نتعرض لذكرها بعد تواترها ونقل المخالف لها، ولأنّ استقصاءها يحتاج إلى مجلّدات ضخمة، وقد كفانا ذلك رجال منهم ومنا كالطبري وابن عقدة وغيرهما.

وفي (أدباء الحموي) في ترجمة الطبري: وللطبري كتاب (فضائل علي بن أبي طالب عليه السلام) تكلم في أوّله بصحّة الأخبار الواردة في غدير خم. ثم تلاه بالفضائل، وكان قد قال بعض الشيوخ ببغداد بتكذيب غدير خم، وقال: كان عليّ باليمن في الوقت الذي كان النبيّ بغدير خم. فقال في قصيدة له:

ثمّ مررنا بغدير خم كم قائل فيه بزور جمّ

على عليّ والنبي الأمي

فبلغ ذلك الطبري، فابتدأ بالكلام في فضائل علي عليه السلام وذكر طرق حديث

خم^(٣).

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٥، والنقل بتصرف يسير.

(٢) خصائص الأئمة: ٨٦.

(٣) معجم الأدباء ١٨، ٨٤، و ٨٥، والنقل بالمعنى.

وقد نظمه شعراء منهم كحسان العثماني وغيره، وشعراء متأكفيس بن سعد بن عبادة وغيره من المتقدمين والمتأخرين. ولو أريد استقصاءها لاحتيج أيضاً إلى مجلدات، ولكن نكتفي بقلول كميت، وقول الحميري: أمّا الكميت فقال:

ويوم الدوح دوح غدير خمّ أبان له الولاية لو اطيعا
ولكنّ الرجال تباعوها فلم أر مثلاً خطراً منيعاً

نقل هذه الأبيات سبط ابن الجوزي وقال: ولها قصّة عجيبة حدّثنا بها شيخنا عمرو بن صافي الموصلي قال: أنشد بعضهم هذه الأبيات وبات مفكراً فرأى عليّاً عليه السلام في المنام. فقال له: أعد عليّ أبيات كميت. فأنشده إياها حتى بلغ إلى قوله خطراً منيعاً فأنشده علي عليه السلام بيتاً آخر من قوله زيادة فيها:

فلم أر مثل ذلك اليوم يوماً ولم أر مثله حقّاً أضيعاً
فانتبه الرجل مذعوراً، وأمّا الحميري فقال:

قالوا له لو شئت أعلمتنا إلى من الغاية والمفرع
فقال في الناس النبي الذي كان بما قيل له يصدع
وكان مأموراً وفي كفّه كفّ علي لهم تلمع
من كنت مولاه فهذا له مولى فلم يرضوا ولم يقنعوا^(١)

نقلها المصنّف في (خصائصه)، وقال: «ولهذه الأبيات حديث شريف، حكى أنّ زيد بن موسى بن جعفر رأى النبي ﷺ في المنام كأنّه جالس مع أمير المؤمنين عليه السلام في موضع عال شبيه بالمسناة، وعليها مراقٍ فإذا منشد ينشد قصيدة الحميري حتّى انتهى إلى قوله:

قالوا له لو شئت أعلمتنا إلى من الغاية والمفرع

فنظر النبي ﷺ إلى أمير المؤمنين علياً وتبسّم وقال: أو لم أعلمهم أولم أعلمهم ثلاثاً^(١).

فإن قلت: إن إخلاص الأنصار لأمير المؤمنين علياً لم يكن مختلفاً فيه، وإنما الاختلاف في قریش، فلو كان نص عليه علياً لما اقدم سعد بن عباد على ما اقدم، ولما شهد السقيفة قبل أبي بكر وعمر، وحض الأنصار على اختيارهم له.

قلت: إن سعد بن عباد علم أن قریشاً لا يخلّون الأمر لأهله، لكون ذلك معلوماً من أفعالهم من أول أمر الرسول ﷺ، وصار الأمر كالعيان عنده بتخلفهم عن جيش أسامة مع حث النبي ﷺ على تجهيزه وإشخاصه، ولعنه المتخلف عنه ومنعهم له ﷺ عن الوصية، ونسبة الهجر إليه، وتقديمهم للصلاة بالناس في مرضه حتى اضطر ﷺ مع شدة مرضه أن يتكئ على نفرين ويشهد المسجد ويؤخره، إتماماً للحجة، ودفعاً للشبهة، وغير ذلك. فرأى نفسه أولى، لحصول الاستقلال للإسلام بقومه، وعدم حصول أثر في الإسلام من وجود المدّعين، لا في جهاد ولا في غيره، ولأنه رأى معاضدة الطلقاء لهم، وعلم أنهم إن غلبوا يذلّوهم ويطلبوا ثارهم عندهم، كما صرح بذلك الحباب بن المنذر من عشيرته كما مرّ.

وفي (رسائل محمد بن يعقوب الكليني): قال أمير المؤمنين علياً - في جملة ما كتب للناس بعد منصرفه من النهروان لما كانوا سألوه عن رأيه في أبي بكر وعمر - «ولقد كان سعد لما رأى الناس يبائعون أبا بكر نادى أيّها الناس إنّي والله ما أردتها حتى رأيتم تصرفونها عن عليّ علياً، ولا أبايكم

حَتَّى يَبَايِعَ عَلِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَعَلِّي لَا أَفْعَلُ وَإِنْ بَايَعُ». ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ وَأَتَى حُورَانَ ^(١).
وَفِيهِ أَيْضاً أَنَّ الْأَنْصَارَ قَالُوا لِقُرَيْشٍ: أَمَّا إِذْ لَمْ تَسَلِّمْوْهَا لِعَلِّي عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَصَاحِبِنَا أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرِهِ ^(٢).

وَمَعَ ذَلِكَ كَانَ اقْدَامُ الْأَنْصَارِ ذَاكَ خَطَأً مَعَ عِلْمِهِمْ بِأَنَّ الْأَمْرَ حَقٌّ
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَكَوْنُهُمْ مَأْمُورِينَ بِالِدَفَاعِ عَنْهُ، وَلَمْ يَفْعَلُوا. رَوَى
الْجَوْهَرِيُّ فِي (سَقِيفَتِهِ) عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: كُنْتُ أَبَايَعُ الْأَنْصَارَ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لَهُ فِي الْمَحْبُوبِ وَالْمَكْرُوهِ. فَلَمَّا عَزَّ الْإِسْلَامُ
وَكَثُرَ أَهْلُهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَا عَلِيُّ زِدْهَا «عَلَى أَنْ تَمْنَعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلَ
بَيْتِهِ مِمَّا تَمْنَعُونَ مِنْهُ أَنْفُسَكُمْ وَذُرَارِيَكُمْ» فَحَمَلَهَا عَلَى ظَهْرِ الْقَوْمِ فَوَفَى بِهَا
مَنْ وَفَى، وَهَلَكَ مِنْ هَلِكٍ ^(٣).

وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى تَفْرِيطِ الْأَنْصَارِ فِي أَمْرِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَقْصِيرِهِمْ، مِضَافاً إِلَى
تَصْرِيحَاتِ سَيِّدَةِ النِّسَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا - فِي خُطْبِهَا، وَتَلْوِيحَاتِ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَلِمَاتِهِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ «وَسَخْتُ عَنْهَا نَفُوسَ آخَرِينَ» ^(٤)
وَأَمْثَالَهُ أَنَّهُمْ لَمْ يَتِمَكَّنُوا مِنْ أَخْذِ الْبَيْعَةِ عَنْ سَعْدِ قَهْرًا فَقَالَ لَهُمْ بِشِيرِ ابْنِ عَمٍّ
سَعْدِ الْحَاسِدِ لَهُ حَتَّى يَبَايِعَ أَبَا بَكْرٍ قَبْلَ عَمْرِ «لَا تَأْخُذُونَ الْبَيْعَةَ مِنْهُ قَهْرًا حَتَّى
تَقْتُلُوا جَمِيعَ الْأَنْصَارِ خَزَرَجَهُمْ وَأَوْسَهُمْ» ^(٥) وَأَمَّا هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَخَذُوا مِنْهُ الْبَيْعَةَ
مَعَ كَوْنِهِ مَنْصُوباً مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَسْرًا فَكُتِبَ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةُ «كُنْتُ تَقَادُ إِلَى بَيْعَةِ

(١) رَوَاهُ عَنْ رَسَائِلِ الْكَلِينِيِّ ابْنِ طَاوُوسٍ فِي كَشْفِ الْمَحْجَةِ: ١٧٧.

(٢) كَشْفُ الْمَحْجَةِ: ١٧٦.

(٣) السَّقِيفَةُ: ٦٩، وَالنَّقْلُ بِتَصْرِفٍ.

(٤) رَوَاهُ الشَّرِيفُ الرِّضِيُّ فِي نَهْجِ الْبَلَاغَةِ ٢: ٦٤، الْخُطْبَةُ ٦٠، وَ٣: ٧١، الْكِتَابُ ٤٥.

(٥) جَاءَ هَذَا الْمَعْنَى فِي تَارِيخِ الطَّبْرِيِّ ٢: ٤٥٩، سَنَةِ ١١، وَالْإِمَامَةُ وَالسِّيَاسَةُ ١: ١٠، وَغَيْرُهُمَا.

أبي بكر كما يقاد الجمل المخشوش»^(١) وحتى لا نعلل بقبر النبي ﷺ وقال: «يا ابن ام ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني»^(٢) وأرادوا إحراق بيته لو لم يخرج، وضرب عنقه لو لم يبايع.

١٥

الكتاب (٦٢)

ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشتر رحمه الله لما ولّاه إمارتها:

أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ، وَمُهَيِّمًا عَلَى الْمُرْسَلِينَ؛ فَلَمَّا مَضَى مُحَمَّدًا ﷺ تَنَازَعَ الْمُسْلِمُونَ الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ؛ فَوَاللَّهِ مَا كَانَ يُلْقَى فِي رُوعِي وَلَا يَخْطُرُ بِيَالِي أَنَّ الْعَرَبَ تُزْعِجُ هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِهِ ﷺ عَنْ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَلَا أَنَّهُمْ مُتَحَوِّهُ عَنِّي مِنْ بَعْدِهِ، فَمَا رَاعَنِي إِلَّا أَنْثِيَالُ النَّاسِ عَلَى فُلَانٍ يُبَايِعُونَهُ، فَأَمْسَكْتُ يَدِي حَتَّى رَأَيْتُ رَاجِعَةَ النَّاسِ قَدْ رَجَعَتْ عَنِ الْأَسْلَامِ، يَدْعُونَ إِلَى مَخْقِ دِينِ مُحَمَّدٍ ﷺ، فَخَشِيتُ إِنْ لَمْ أَنْصُرِ الْأَسْلَامَ وَأَهْلَهُ أَنْ أَرَى فِيهِ ثَلَمًا أَوْ هَذَمًا، تَكُونُ الْمُصِيبَةُ بِهِ عَلَيَّ أَعْظَمَ مِنْ قُوَّةِ وَلَا يَتَكُمُ، الَّتِي إِنَّمَا هِيَ مَتَاعُ أَيَّامٍ قَلِيلٍ، يَزُولُ مِنْهَا مَا كَانَ، كَمَا يَزُولُ السَّرَابُ، وَكَمَا يَتَقَشَّعُ السَّحَابُ، فَتَهَضَّتْ فِي تِلْكَ الْأَحْدَاثِ حَتَّى زَاغَ الْبَاطِلُ وَزَهَقَ، وَاطْمَأَنَّ الدِّينُ وَتَنَهَّنَتْ.

قول المصنّف: «ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل مصر مع مالك الأشتر

(١) روى هذا المعنى ابن مزاحم في ورقة صفين: ٨٧، وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٥٧، شرح الكتاب ٢٨.

وغيرهما.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٣، وغيره.

لما ولّاه إمارتها».

أقول: الذي وجدت الرواية عنه عليه السلام في هذه المضامين خطبته عليه السلام بها بالكوفة بعد فتح مصر وقتل محمد بن أبي بكر، وكان قتله بعد قتل مالك الاشر وسؤال الناس له عن عقيدته في أبي بكر وعمر.

روى ذلك ابن قتيبة في (خلفائه)، وابراهيم الثقفي في (غاراته)، ومحمد بن يعقوب الكليني في (رسائله)، ومحمد بن جرير بن رستم الطبري في (مسترشده).

قال الأول - بعد ذكره حث أمير المؤمنين عليه السلام الناس على الجهاد واخباره إياهم بما يفعل بنو أمية بهم بعده عليه السلام - فقام حجر بن عدى وعمرو بن الحمق، وعبدالله بن وهب الراسبي. فدخلوا على علي عليه السلام فسألوه عن أبي بكر وعمر ما يقول فيهما، وقالوا بيّن لنا قولك فيهما وفي عثمان؟ قال علي عليه السلام: وقد تفرّ غتم لهذا وهذه مصر قد افتتحت، وشيعتي فيها قد قتلت. إنني مخرج إليكم كتاباً أنبئكم فيه ما سألتُموني عنه فاقرؤوه على شيعتي. فأخرج إليهم كتاباً فيه «أما بعد فإن الله بعث محمداً صلى الله عليه وآله وسلم نذيراً للعالمين، وأميناً على التنزيل، وشهيداً على هذه الأمة - إلى أن قال بعد ذكر حال العرب وقت بعثه صلى الله عليه وآله وسلم -

فلما مضى صلى الله عليه وآله وسلم تنازع المسلمون الأمر بعده. فوالله ما كان يلقي في روعي، ولا يخطر على بالي أن العرب تعدل هذا الأمر عني. فما راعني إلا إقبال الناس على أبي بكر. وإجفالهم عليه. فأمسكت يدي، ورأيت أنني أحق بمقام محمد صلى الله عليه وآله وسلم في الناس ممن تولى الأمور علي. فلبثت بذلك ما شاء الله حتى رأيت راجعةً من الناس رجعت عن الإسلام، يدعون إلى محو دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وملة ابراهيم عليه السلام. فخشيت إن لم أنصر الاسلام وأهله أن أرى

في الاسلام تلمأ وهدماً تكون المصيبة به عليّ أعظم من فوت ولاية أمركم التي إنّما هي متاع أيام قلائل، ثم يزول ما كان منها كما يزول السراب. فمشيت عند ذلك إلى أبي بكر فبايعته، ونهضت معه في تلك الأحداث حتّى زهق الباطل. وكانت كلمة الله هي العليا وأن يرغم الكافرون -الخبر بطوله- وفيه ذكر أيام عمر وشوراه، وإعراض أهل الشورى عنه عليه السلام ليأسهم عن أن يشركهم في أمره وفيه ذكر أيام عثمان، وقتل الناس له، وبيعة الناس له بعده، وقيام الناكثين، والقاسطين والمارقين، وغارات معاوية، وخذلان أصحابه له ^(١).

وروى الثاني -كما في ابن أبي الحديد في عنوان كلامه عليه السلام في قتل محمد بن أبي بكر- عن رجاله عن عبدالرحمن بن جندب عن أبيه قال: خطب علي عليه السلام بعد فتح مصر، وقتل محمد بن أبي بكر. فقال: «أما بعد فإنّ الله بعث محمداً صلّى الله عليه وآله وسلّم نذيراً للعالمين، وأميناً على التنزيل، وشهيداً على هذه الأمة -إلى أن قال- فلما مضى صلّى الله عليه وآله وسلّم لسبيله تنازع المسلمون الأمر بعده. فوالله ما كان يُلقى في روعي، ولا يخطر على بالي أنّ العرب تعدل هذا الأمر بعد محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم عن أهل بيته، ولا أنّهم منحّوه عني من بعده. فما راعني إلاّ انثيال الناس على أبي بكر وإجفالههم اليه ليبايعوه، فأمسكت يدي، ورأيت أنّي أحقّ بمقام محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم في الناس ممّن تولّى الأمر من بعده. فلبثت بذلك ما شاء الله حتّى رأيت راجعة من الناس رجعت عن الإسلام، يدعون إلى محق دين الله وملة محمد صلّى الله عليه وآله وسلّم فخشيت إن لم أنصر الإسلام وأهله أن أرى فيه تلمأ وهدماً يكون المصاب بهما عليّ أعظم من فوت ولاية أموركم التي إنّما هي متاع أيام قلائل، ثم يزول ما كان منها كما يزول السراب، وكما يتقشّع السحاب، فمشيت عند ذلك إلى أبي بكر فبايعته، ونهضت في تلك الأحداث حتّى زاغ

الباطل وزهق، وكان كلمة الله هي العليا ولو كره الكافرون» - الخبر^(١).

وروى الثالث في (رسائله) حكماً في محجة علي بن طاووس - عن القمي باسناده قال: كتب أمير المؤمنين عليه السلام كتاباً بعد منصرفه من النهروان وأمر أن يقرأ على الناس. وذلك أن الناس سأله عن أبي بكر وعمر وعثمان. فغضب عليه السلام وقال: قد تفرغتم للسؤال عما لا يعينكم وهذه مصر قد انفتحت وقتل معاوية بن حديج محمد بن أبي بكر فبأ لها من مصيبة ما اعظمها بمصيبتني بمحمد. فوالله ما كان إلا كبعض بني سبحان الله، بينما نحن نرجو أن تغلب القوم على ما في أيديهم إذ غلبونا على ما في أيدينا. وأنا كاتب لكم كتاباً فيه تصريح ما سألتهم إن شاء الله تعالى. فدعا كاتبه عبيد الله بن أبي رافع فقال له: أدخل عليّ عشرة من ثقاتي. فقال سمّهم لي يا أمير المؤمنين. فقال: أدخل أصبغ بن نباتة، وaba الطفيل، وزرّ بن حبيش الأسدي، وجويرية بن مسهر العبدى، وخندف بن زهير، وحارثة بن مضرب الهمداني، والحارث بن عبد الله الأعور الهمداني ومصباح النخعي، وعلقمة بن قيس، وكميل بن زياد، وعمير بن زرارة. فدخلوا عليه. فقال لهم: خذوا هذا الكتاب وليقرأه عبيد الله بن أبي رافع، وأنتم شهود كل يوم جمعة. فإن شغب شاغب عليكم؛ فأنصفوه بكتاب الله بينكم وبينه - إلى أن قال -

فمضى لسبيله عليه السلام وترك كتاب الله، وأهل بيته إمامين لا يختلفان، وأخوين لا يتخاذلان، ومجتمعين لا يتفرقان، ولقد قبض الله محمدًا عليه السلام ونبّه عليه السلام ولأنا أولى الناس به مني بمصيبي هذا، وما ألقى في روعي، ولا عرض في رأيي أن وجه الناس إلى غيري - إلى أن قال -

(١) رواه الثقفى في الفارات ١: ٣٠٢، وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٥، شرح الخطبة ٦٦، واللفظ لابن أبي

فلما رأيت الناس قد انتالوا على أبي بكر للبيعة أمسكت يدي، وظننت أنني أولى وأحق بمقام رسول الله ﷺ منه ومن غيره -إلى أن قال :-

فلما رأيت راجعة من الناس قد رجعت من الإسلام تدعو إلى محو دين محمد ﷺ وملة إبراهيم عليه السلام خشيت إن أنا لم أنصر الإسلام وأهله أرى فيه ظمًا وهدمًا تكون المصيبة عليّ فيه أعظم من فوت ولاية أموركم التي إنما هي متاع أيام قلائل ثم تزول وتتقشع كما يزول ويتقشع السحاب. فنهضت مع القوم في تلك الأحداث حتى زهق الباطل، وكانت كلمة الله هي العليا، وإن رغم الكافرون -الخبر- (١).

وفي (مسترشد) ابن جرير بن رستم الطبري روى الشعبي عن شريح بن هاني قال: خطب عليّ عليه السلام بعد ما افتتحت مصر ثم قال: وإنّي مخرج إليكم كتاباً -إلى أن قال - فلما مضى ﷺ لسبيله ترك كتاب الله وأهل بيته إمامين لا يختلفان، وأخوين لا يتخاذلان، ومجتمعين لا يفترقان، وقد كنت أولى الناس به منّي بقميصي. فسارع المسلمون بعده فوالله ما كان يلقي في روعي ولا يخطر على بالي أنّ العرب تعدل هذا الأمر بعد محمد ﷺ عني. فلما ابطأوا بالولاية عليّ، وهموا بإزالتها عني، وثبت الأنصار -وهم كتيبة الإسلام- فقالت: إذ لم تسلموها لعلّي فصاحبنا سعد أحقّ بها من غيره -إلى أن قال :-

فبينما أنا على ذلك إذ قيل انتال الناس على أبي بكر وأجفلوا عليه ليبياعوه، وما ظننت أنّه تخلف عن جيش أسامة إذ كان النبي ﷺ قد أمره عليه وعلى صاحبه، وقد كان أمر أن يجهّز جيش أسامة. فلما رأيته قد تخلف وطمع في الامارة، ورأيت انتيال الناس عليه أمسكت يدي، ورأيت أنني أحقّ بمقام محمد ﷺ في الناس ممّن قد رفض نفسه. فلبث ما شاء الله حتى رأيت

راجعة من الناس رجعت عن الإسلام، وأظهرت ذلك إلى محو دين الله وتغيير ملة محمد ﷺ فخشيت إن لم أنصر الإسلام وقعدت، أن أرى فيه ثلماً وهدماً تكون مصيبته عليّ أعظم من فوت ولاية أموركم التي إنما هي متاع أيام قلائل، ثم يزول ما كان منها كما يزول السراب، وينقشع السحاب، ورأيت الناس قد امتنعوا بقعودي عن الخروج إليهم، فمشيت عند ذلك إلى أبي بكر فتألفته، ولولا أنني فعلت ذلك لباد الإسلام. ثم نهضت في تلك الأحداث حتى أتاح الباطل، وكانت كلمة الله هي العليا ولو كره المشركون - الخبر -^(١).

وبالجملة فالروايات الأربع متفقة على كون العنوان مما خطب عليه ﷺ كتابة للناس بالكوفة بعد فتح مصر بقتل محمد بن أبي بكر في شرح حاله عليه السلام بعد النبي ﷺ لما سأله عن المتقدمين عليه، ووجود رواية أخرى في كونه كتاباً له عليه السلام إلى أهل مصر مع الأشتر واستند إليها المصنف محتمل، لكن المظنون أن المصنف لم ينظر في الأسانيد لكون همه في المتون، فظن بحدسه كونه كتاباً له عليه السلام إلى أهل مصر.

«أما بعد فإن الله سبحانه بعث محمداً ﷺ نذيراً للعالمين» قد عرفت أن في رواية (المسترشد) بدل «نذيراً للعالمين» «بشيراً ونذيراً للعالمين».

«ومهيماً على المرسلين» أي: شاهداً عليهم قال الجوهرى: وأصل «مهيمن» مؤامن من «آمن» قلبت الهمزة الثانية ياء كراهة لاجتماعهما ثم صيرت الأولى هاء^(٢).

قلت: مراده من «آمن» على وزن فاعل لا على وزن أفعل ففي مثله يتحdan لفظاً ويختلفان تقديرأ ثم بعد هذا الكلام كلام كثير في تلك الروايات

(١) المسترشد: ٩٥ - ٩٧.

(٢) صحاح اللغة ٦: ٢٢١٧، مادة (همن).

أسقطه المصنّف. ففي رواية الكليني: «وأنتم معاشر العرب على شر حال يغذو أحلكم كلبه، ويقتل ولده، ويغير على غيره فيرجع وقد أُغِيرَ عليه، تأكلون العلهز والهيبد، والميتة والدم. منيخون على أحجار خشن، وأوثان مضلة...»^(١).

«فلما مضى عليه السلام» هكذا في (المصرية)، والصواب: بدل «عليه السلام» «صلى الله عليه وآله» كما في (ابن ميثم)^(٢) الذي نسخه بخط المصنّف.

ثم في رواية (المسترشد) و(الرسائل): «وترك كتاب الله، وأهل بيته إمامين لا يختلفان، وأخوين لا يتخاذلان، ومجتمعين لا يفرقان، وقد كنت أولى الناس به مني بقميصي»^(٣).

«تنازع المسلمون» أي: قريش والأنصار.

«الأمر من بعده» بشرح مرّ في العنوان السابق.

«فوالله ما كان يُلقى في رُوع» رُوع: هنا بالضم بمعنى القلب والبال، وأما بالفتح فبمعنى الخوف، ولا ربط له هنا.

«ولا يخطر ببالي» قال الجوهري: «البال: القلب تقول: ما يخطر فلان ببالي والبال رخاء النفس، يقال: فلان رخي البال»^(٤).

قلت: الصواب مما قال؛ المعنى الأول. وأمّا الثاني فغلط منه لكونه تفسير مطلق بمقيد، كأن تقول: معنى الانسان الانسان العالم.

«أنّ العرب تزعج» أي: تطلع.

«هذا الأمر من بعده صلى الله عليه وآله وسلم عن أهل بيته» فإنّ القاعدة عند ملل العالم أنّ كلّ

(١) كشف المحجة: ١٧٤.

(٢) لفظ شرح ابن ميثم ٥: ٢٠٠، أيضاً «عليه السلام».

(٣) لفظ كشف المحجة: ١٧٥، «ولقد قبض الله محمداً نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ولأنا أولى الناس به مني بقميصي هذا.

(٤) صحاح اللغة ٤: ١٦٤٢، مادة (بول).

من كانت له أمارّة تكون أمارته بعده لأهل بيته». فلا يظنّ ظانّ أنّ العرب تخالف عرف باقي العالم.

والى هذا ينظر قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ * ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾^(١).

ولهذه القاعدة لما سأل السلطان سنجر بن ملكشاه السلجوقي وكان على طريقة أهل السنة السنائي الشاعر - وكان إمامياً - عن مذهبه أجابه بأبيات بالفارسيّة منها:

از پی سلطان ملکشاه چون نمیداری روا

تاج و تخت پادشاهی جز که سنجر داشتن

از پی سلطان دین چون همی داری روا

جز علی و عترتش محراب و منبر داشتن

«ولا أنّهم مُنَحَّوه» بتشديد الحاء: أي: مبعوده.

«عني من بعده» وفي هذا الكتاب في رواية (رسائل الكليني) - بعد ذكر اتفاق أهل الشورى وباقي قريش على خلافه - «فكان للنبي ﷺ ولاء هذه الأمة وكان لي بعده ما كان له، فما جاز لقريش من فضلها عليها (أي العرب) بالنبي ﷺ جاز لبني هاشم على قريش، وجاز لي على بني هاشم بقول النبي ﷺ يوم غدیر خم: «من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه» إلا أن تدعي قريش فضلها على العرب بغير النبي ﷺ»^(٢).

وقال ابن عائشة: قال خزيمة بن ثابت الأنصاري في صرف الأمر

عنه عليه السلام:

(١) آل عمران: ٣٣ - ٣٤.

(٢) كشف المحجة: ١٧٨.

ما كنت أحسب هذا الأمر منصرفاً عن هاشم ثم منها عن أبي حسن
 أليس أول من صليّ بقبلتهم وأعرف الناس بالآثار والسنن
 وآخر الناس عهداً بالنبّي ومن جبريل عون له في الغسل والكفن
 ماذا الذي ردكم عنه فنعلمه ها إن بيعتكم من أغبن الغبن
 وحيث إن قوله عليه السلام «فوالله ما كان يُلقى في روعي -إلى- ولا أنهم
 مُنحوه عني من بعده» ورد في ذاك المقام الذي قلنا من كون الأمر له بعد
 النبي ﷺ على مقتضى ناموس الفطرة والقاعدة المتداولة بين الناس
 عربهم وعجمهم، وكون خلافه امراً لا يحتمله أحد ولا ينتظره، لا ينافي وجود
 نصوص متواترة باستخلافه وعدم استناده عليه السلام إليها، لأنّ مقامات الكلام
 متفاوتة، وحيثيات الأغراض مختلفة فقول ابن أبي الحديد إنّ ذاك الكلام يدلّ
 على بطلان دعوى الإمامية النصّ وخصوصاً الجليّ^(١) نفخ في غير ضرام.
 ثم قوله: دعوى الامامية النصّ الخ -غلط، فنقل النصّ نصاب العامة،
 وقوله «خصوصاً الجليّ» أيضاً غلط فهل نصّ أجلى من أن يقول النبي ﷺ
 لهم «ألست أولى بكم من أنفسكم» فيقولون: بلى فيقول لهم: «من كنت مولاه،
 أي أولى به من نفسه، فهذا عليّ مولاه وأولى به من نفسه» إلّا أنّها لا تعمى
 الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور.

مع أنّه عليه السلام تمسك بالنصّ في هذا الكتاب كما عرفت من رواية الكليني،
 ولم ينقله الرضوي حيث إنّّه يختار من الكلام ما يتضمّن النكات البينانية.
 مع أنّه لا يتمسك بالنصّ فكان عليه السلام يتّقي حتّى أيام خلافته كما يفهم من
 أسانيد هذا العنوان، فكان لا يمكنه التصريح بهلاكه المتقدمين عليه، ولم
 يجترئ أن يخطب بالعنوان مشافهة حتّى كتبه لهم كما عرفت من رواية ابن

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ١٦٥.

قتيبة، وحتى أنه وكلّ جمعاً من ثقات شيعته بمراقبة القاري إن شغب عليه الناس كما عرفته من رواية الرسائل.

وتدلّ أسانيد العنوان على أنّ أصحابه فهموا من حاله عليه السلام كونه كشيعة اليوم معتقداً فيهم الهلاكة وأرادوا منه التصريح، ولم يكن صلاحاً له عليه السلام لا سيما وأنّ ذاك الوقت كان وقت تزلزل أمره، وفتح معاوية لمصر، وغاراته على بلاده عليه السلام سوى الكوفة مقرّه. فقال عليه السلام لهم: أوقد تفرغتم لهذا وهذه مصر قد افتتحت وشيعتي بها قد قتلوا.

وكان أكثر أصحابه غير عارف به، وكان معاوية دائماً يكتب إليه عليه السلام بما يستثيره في المتقدّمين عليه. فيفصح ببطلان أمرهم فيتفرّق أصحابه عنه. فكان يكتب إليه كراماً «كنت كارهاً للخلفاء باغياً عليهم قد عرفنا ذلك في نظرك الشزر وتنفسك الصعداء»^(١).

وقد أفصح معاوية عن غرضه ذلك في كتابه إلى الحسن عليه السلام بعد أمير المؤمنين عليه السلام لما كان عليه السلام كتب إليه «إنّ قريشاً بغوا على أهل بيت نبيهم بعده» في قوله «صرّحت بتهمة أبي بكر الصديق، وعمر الفاروق، وأبي عبيدة الأمين وحواري النبي ﷺ وصلاح المهاجرين والأنصار، فكرهت ذلك لك. فانك امرؤ عندنا وعند الناس غير ظنين»^(٢) كما عرفت في سابقه.

ومع ذلك كان أمير المؤمنين عليه السلام لم يبال بذلك، فيظهر الحقّ لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، إتماماً للحجّة، كما لم يبال بفوت حكومته التي جعلها الله تعالى له - يوم الشورى لما شرطوا عليه سنة الشيخين - كما لم يبال بتفرّق الناس عنه بترك تفضيله الأشراف كعمر لكونه خلاف حكم الله.

(١) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧، وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٥٧، شرح الكتاب ٢٨، والنقل بتصرف.

(٢) مر في العنوان ١٤، من هذا الفصل.

ومما يوضح كونه عليه السلام كباقي أهل بيته وشيعته اليوم؛ ما رواه الخطيب في تاريخ بغداد في عنوان عبدالله بن نوح باسناده عن سويد بن غفلة قال: مررت بنفر من الشيعة يتناولون أبا بكر وعمر، ويتنقصونهما بغير الذي هما له من الأمة أهل فدخلت على علي عليه السلام. فقلت: يا أمير المؤمنين! مررت بنفر من الشيعة، وهم ينتقصون أبا بكر وعمر بغير الذي هما له من الأمة أهل، ولولا أنهم يرون أنك تضممر لهما على مثل ما أعلنوا ما اجترأوا على ذلك. فقال علي: أعوذ بالله أن أضمر لهما إلا الحسن الجميل^(١).

فإنه عليه السلام ورى في جوابه، وصدق في توريته فإنه عليه السلام كان لا يضممر لأحد سوء بل كان يريد لجميع الناس الجميل كالنبي صلى الله عليه وآله فإن كان الناس استحَبُّوا العمى على الهدى فأَيُّ شيء عليه، ولو لم يكن عليه السلام على ما نقل له من شيعته لم لم يبعث وراءهم ويزجرهم إذا لم يكونا أهلاً لانتقاصهم كما قاله سويد، وقد كان عليه السلام لا يتسامح مع أحد في أدنى شيء على خلاف الشريعة. «فما راعني» في (أساس الزمخشري): «ما راعني إلا مجيئك» بمعنى ما شعرت إلا به^(٢) قلت: والصواب أن يقال: إنَّه بمعنى شعور بشيء مفزع لاشتقاقه من الرُّوع بالفتح، بمعنى: الفزع.

وفي (صحاح الجوهري): «راعني الشيء: أي: أعجبني»^(٣) قلت: والصواب التفصيل في استعماله بين السلب والإيجاب بأن يقال: لا يستعمل في النفي إلا مع إلا، كما في كلامه عليه السلام، وما يأتي من الشعر بمعنى عدم الشعور إلا بمفزع.

(١) تاريخ بغداد ١٠: ١٨١.

(٢) أساس البلاغة: ١٨٤، مادة (روع).

(٣) صحاح اللغة ٣: ١٢٢٣، مادة (روع).

«إلا انثيال الناس» أي: انصبابهم.

«على فلان» أي: أبي بكر، وقد صرح به في الروايات الأربع المتقدمة^(١).
«يبايعونه» جملة إلا يبايعونه فاعل لقوله «فما راعني»، وكلمة «ما راعني» مختصة في كلام العرب بمجيء فاعله جملة. قال عمر بن أبي ربيعة:
فلم يرعهن إلا العيس طالعة
بالقوم ركبانا وأكوارا
ويأتي بسط القول في ذلك في الشقشقية.

ثم إن انثيال الناس على أبي بكر للبيعة إنما كان مصداق قوله تعالى ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٢) فشملت الأنصار الذين لم يكن لهم نية سوء وإنما شهد سعد بن عبادة السقيفة، وحث الأنصار على بيعته لما استشعره من الرجلين ومن أعوانهم الطلقاء والمؤلفة والمنافقين عدم ابقائهم الأمر لأمير المؤمنين عليه السلام وتصديهم له، وكان سعد وقومه قد وتروا قريشاً فخافوا انتقامهم منهم، وصار الأمر كذلك فأذلّوهم، وقتلوهم يوم الحرة. وفيه قال يزيد متمثلاً:

ليت أشياخي ببدر شهدوا
جزع الخزرج من وقع الأسل
ثم إن انثيالهم عليه كان لأمر: أحدها حسد بشير بن سعد لابن عمه سعد بن عبادة، وحسد الأوس للخرج. فلما أراد عمر وأبو عبيدة وهما ركنا بيعة أبي بكر أن يبايعاه سبقهما إليه بشير فبايعه. فناداه الحباب بن المنذر - كما قال الطبري - «عققت عقاق. ما أحوجك إلى ما صنعت؟ أنفست على ابن عمك الامارة»^(٣) ولما رأى أسيد بن حضير الأوسي ما تطلب الخزرج من

(١) كذا في الإمامة والسياسة ١: ١٥٥، والغازات ١: ٣٠٥، وكشف المحجة، ١٧٦.

(٢) الانفال: ٢٥.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٤٥٨ و ٤٥٩، سنة ١١.

تأمير سعد قال للأوس كما في (الطبري) - «والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفضيلة، ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيباً أبداً، فقوموا فبايعوا أبابكر»^(١)، قال الطبري: فقاموا إليه فبايعوه فانكسر على سعد وعلى الخزرج ما كانوا أجمعوا له من أمرهم، فأقبلوا من كل جانب يبايعون أبابكر وكادوا يطؤون سعداً، فقال ناس من أصحاب سعد: اتقوا سعداً لا تطؤوه. فقال عمر: أقتلوه قتله الله ثم قام على رأسه فقال: لقد هممت أن أطاك حتى تنذر عضوك - إلى آخر ما قال -^(٢).

وثانيها: أن جماعة من الأعراب كما رواه أبو مخنف - دخلوا المدينة ليتدادوا منها في وقت موت النبي ﷺ. فشغل الناس عنهم. فشهدوا السقيفة فقال لهم عمر: خذوا بالحظ من المعونة على بيعة خليفة النبي ﷺ، واخرجوا إلى الناس، واحشروهم ليبايعوا. فمن امتنع فاضربوا رأسه وجبينه. قال زائدة بن قدامة: والله لقد رأيت الأعراب تحرّموا واتشحوا بالأزر الصنعانية، وأخذوا بأيديهم الخشب، وخرجوا حتى خبطوا الناس خبطاً وجاءوا بهم مكرهين إلى البيعة^(٣).

وقال البراء بن عازب كما في (ابن أبي الحديد) في موضع آخر - لما قبض النبي ﷺ خفت أن تتمالأ قريش على إخراج هذا الأمر عن بني هاشم فكنت أتردد إليهم، وهم عند جنازة النبي ﷺ في الحجرة - إلى أن قال - فلم ألبث وإذا أنا بأبي بكر قد أقبل معه عمرو أبو عبيدة وجماعة من أصحاب السقيفة، وهم محتجزون بالأزر الصنعانية لا يمرّون بأحد إلاّ خبطوه وقدموه

(١) تاريخ الطبري ٢: ٤٥٨، سنة ١١.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٢: ٤٥٨ و ٤٥٩، سنة ١١، والنقل بتلخيص.

(٣) رواه عن أبي مخنف المفيد في الجمل: ٥٩، والنقل بتصرف يسير.

فمدّوا يده فمسحوها على يد أبي بكر يبايعه شاء ذلك أو أبى - الخ -^(١).
 وثالثها: اشتغال أمير المؤمنين عليه السلام بتجهيز النبي ﷺ. فلما قال عليه السلام
 لهم كما في (خلفاء ابن قتيبة) - «أيها الناس لا تخرجوا سلطان محمد ﷺ
 في العرب عن داره وقعر بيته إلى دوركم وقعور بيوتكم، ولا تدفعوا أهله عن
 مقامه في الناس وحقه. فوالله يا معشر المهاجرين لنحن أحقّ الناس به لأنّا
 أهل البيت، ونحن أحقّ بهذا الأمر منكم ما كان فينا القاري لكتاب الله، الفقيه في
 دين الله، العالم بسنن رسول الله، المضطلع بأمر الرعية، المدافع عنهم الأمور
 السيئة، والقاسم بينهم بالسوية، والله إنه لفينا، فلا تتبّعوا الهوى فتضلّوا عن
 سبيل الله فتزدادوا من الحقّ بُعداً. قال له بشير بن سعد أبو النعمان بن بشير
 - وهو الذي كان بايع أبا بكر قبل عمر كما مرّ - (لو كان هذا الكلام سمعته
 الأنصار منك يا علي قبل بيعتها لأبي بكر ما اختلف عليك) فقال عليه السلام: أفكنت أدعُ
 رسول الله ﷺ في بيته لم أدفنه، وأخرج أنزع الناس سلطانه^(٢).
 ولما كان عليه السلام يحمل لا تمام الحجة سيّدة النساء صلوات الله عليها -
 ليلاً على دابة تسأل الأنصار النصر - وكان معاوية يعيّره عليه السلام بذلك - كانوا،
 يقولون لها - كما في (الخلفاء) أيضاً: لو أنّ زوجك وابن عمك سبق إلينا قبل
 أبي بكر ما عدلنا به. فتقول فاطمة عليها السلام: ما صنع أبو الحسن إلّا ما كان ينبغي له،
 ولقد صنعوا ما الله حسيبهم وطالبهم^(٣).

«فأمسكت يدي» عن الدخول في أمر من أمورهم.

وزاد في رواية الثقفى والقتيبي بعد قوله عليه السلام «فأمسكت يدي»
 «ورأيت أنّي أحقّ بمقام محمد ﷺ في الناس ممّن تولّى الأمر من بعده،

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٧٤، شرح الخطبة ٥، والنقل بتصريف يسير.

(٢) و (٣) الإمامة والسياسة ١: ١٢.

فلبثت بذلك ما شاء الله»^(١).

«حتى رأيت راجعة الناس» وفي روايتهما: «راجعة من الناس»^(٢).

«قد رجعت عن الاسلام يدعون إلى محق» أي: محو.

«دين محمد ﷺ» مسيلمة باليمامة، والأسود العنسي باليمن، وطلحة بن خويلد في بني أسد، وقد كانوا تنبأوا قبل وفاة النبي ﷺ إلا أن الأسود قتل في حياته ﷺ وجاء نعيه بعده ﷺ.

«فخشيت إن لم أنصر الاسلام وأهله أن أرى فيه ثلماً» أي: خلا.

«أو هدماً» وخراباً لبنيانه.

«تكون المصيبة به» أي: بالثلم أو الهدم.

«علي أعظم من فوت ولايتكم» وحكومتكم.

روى الثقفى عن الحسن بن سلمة قال: لما بلغ علياً عليه السلام مسير طلحة

والزبير وعائشة من مكة إلى البصرة نادى: الصلاة جامعة. فلما اجتمعوا حمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن الله تعالى لما قبض نبيّه ﷺ قلنا: نحن أهل بيته وعصبته وورثته وأولياؤه وأحقّ الخلائق به لا ننزع حقّه وسلطانه. فبينما نحن على ذلك إذ نفر المنافقون. فانتزعوا سلطان نبيّنا منّا، وولّوه غيرنا. فبكت والله لذلك العيون والقلوب منّا جميعاً، وخشنت والله الصدور، وأيم الله لولا مخافة الفرقة من المسلمين أن يعودوا إلى الكفر لكتنا قد غيرنا ذلك ما استطعنا»^(٣).

وقال الباقر عليه السلام: لم يمنع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا

(١) كذا في الفارات ١: ٣٠٦، والإمامة والسياسة ١: ١٥٥.

(٢) المصدر نفسه.

(٣) رواه عن الثقفى المفيد في أماليه: ١٥٤ ح ٦، المجلس ١٩، والنقل بتلخيص.

نظراً للناس، وتخوفاً عليهم أن يرتدّوا عن الاسلام. فيعبدوا الأوثان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنّ محمّداً رسول الله ﷺ، وكان الأحب إليه أن يقرّهم على ما صنعوا من أن يرتدّوا عن جميع الإسلام، وأنما هلك الذين ركبوا ما ركبوا. فأما من لم يصنع ذلك، ودخل في ما دخل فيه الناس على غير علم ولا عداوة لأmir المؤمنين عليه السلام؛ فإنّ ذلك لا يكفره ولا يخرج من الإسلام، ولذلك كتّم علي عليه السلام أمره، وباع مكرهاً حيث لم يجد أعواناً^(١).

وروى المدائني - كما في (الشافعي) - عن أبي عون قال: لما ارتدّت العرب مشى عثمان إلى علي عليه السلام فقال: يا ابن عم! إنّه لا يخرج واحد إلى قتال هذا العدو وأنت لم تباع، ولم يزل به حتّى مشى إلى أبي بكر فسرّ المسلمون بذلك وجدّ الناس في القتال^(٢) - ورواه الواقدي كما في (مسترشد الطبري) -.

وروى الثقفى عن موسى بن عبدالله بن الحسن قال: أبت أسلم أن تباع فقالوا: ما كنا نباع حتّى يباع بريدة لقول النبي ﷺ لبريدة: علي وليكم من بعدي فقال علي عليه السلام: إنّ هؤلاء خيرونى ان يظلمونى حقي واباعهم وارتدّ الناس حتّى بلغت الردّة احداً. فاخترت ان اظلم حقي، وان فعلوا ما فعلوا^(٣).

وفي (الطبري): أنّ أسلم - وهو قوم بريدة - لما أقبلت لبيعة أبي بكر قال عمر: أيقنت بالنصر^(٤)، وروى الأوّل عن موسى أيضاً أنّ علياً عليه السلام قال لهم: بايعوا فإنّ هؤلاء خيرونى أن يأخذوا ما ليس لهم

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٢٩٥ ح ٤٥٤.

(٢) تلخيص الشافعي ٣: ٧٧.

(٣) رواه عن الثقفى الطوسي في تلخيص الشافعي ٣: ٧٨.

(٤) تاريخ الطبري ٢: ٤٥٩، سنة ١١.

أو أقاتلهم وأفرق أمر المسلمين^(١).

وعن سفيان بن فروة عن أبيه: قال جاء بريدة حتى ركز رايته في وسط اسلم ثم قال: لا أباع حتى يباع عليّ عليه السلام. فقال عليّ عليه السلام: يا بريدة! أدخل في ما دخل فيه الناس. فإن اجتماعهم أحب إليّ من اختلافهم اليوم^(٢).

«التي إنما هي متاع أيام قلائل يزول منها ما كان كما يزول السراب» شبه عليه السلام رئاسة الدنيا وحكومتها بالسراب في عدم حقيقة له كما شبه تعالى عمل الكفار به. فقال - عز وجل - ﴿كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا جاءه لم يجده شيئاً﴾^(٣) وقالوا في المثل: «أخدع من سراب»^(٤).

«أو كما يتقشع» أي: يتفرق.

«السحاب» شبهها عليه السلام بتقشع السحاب في سرعة زواله.

«فنهضت» أي: قمت.

«في تلك الأحداث» الراجعة إلى رجعة جمع عن الاسلام.

قال ابن أبي الحديد: أنه إشارة إلى ما رواه الطبري من أن النبي صلى الله عليه وسلم لما مات اجتمعت أسد وغطفان وطي على طليحة بن خويلد. فاجتمعت أسد بسميراء، وغطفان بجنوب طمية، وطي في حدود أرضهم، واجتمعت ثعلبة بن أسد، ومن يليهم من قيس بالأرق من الربذة وباشت إليهم ناس من بني كنانة ولم تحملهم البلاد فافترقوا فرقتين أقامت إحداها بالأرق، وسارت الأخرى إلى ذي القصة، وبعثوا وفوداً إلى أبي بكر يسألونه أن يقارهم على إقامة الصلاة ومنع الزكاة. فقال: لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه، ورجع الوفود إلى

(١) رواه عن الثقيفي الطوسي في تلخيص الشافعي ٣: ٧٨.

(٢) رواه عن الثقيفي الطوسي في تلخيص الشافعي ٣: ٧٨.

(٣) النور: ٣٩.

(٤) أوردته الزمخشري في المستقصى ١: ٩٥، بلفظ «أخدع من يلمع».

قومهم فأخبروهم بقلّة من أهل المدينة. فأطمعوههم فيها، وعلم أبو بكر والمسلمون بذلك. فقال لهم: رأى وفدهم منكم قلّة وأنكم لا تدرون أليلاً تؤتون أم نهاراً، وادناهم منكم على برّيد، وقد كان القوم يأملون أن نقبل منهم ونوادعهم، وقد أبينا عليهم ونبذنا إليهم، فأعدّوا واستعدّوا فخرج علي عليه السلام بنفسه. وكان على نقب من أنقاب المدينة، وخرج طلحة والزبير وابن مسعود فكانوا على الأنقاب الثلاثة. فلم يلبثوا إلا قليلاً حتّى طرق القوم المدينة غارة مع الليل وخلفوا بعضهم بذى حسا ليكونوا رداءً لهم، فوافوا الأنقاب وعليها المسلمون، وخرج أبو بكر في جمع من أهل المدينة على النواضح. فانتشر العدو بين أيديهم، وأتبعهم المسلمون على النواضح حتّى بلغوا داحسا فخرج عليهم الكمين بأنحاء قد نفخوها، وجعلوا فيها الحبال ثم ددهوا بها في وجوه الابل فتدهده كلّ نحي منها في طول. فنفرت ابل المسلمين وهم عليها، ولا تنفر الابل من شيء نفارها من الأنحاء. فعاجت بهم لا يملكونها حتّى دخلت بهم المدينة ولم يصرع منهم أحد ولم يصب. فبات المسلمون تلك اللّيلة يتهيّأون. ثم خرجوا على بغّة فما طلع الفجر إلّا وهم والقوم في صعيد واحد. فلم يسمعوا للمسلمين حسّاً ولا همساً، حتّى وضعوا فيهم السيف. فاقتتلوا أعجاز ليلتهم فما ذرّ قرن الشمس إلّا وقد ولّوا الأدبار، وغلبوا على عامّة ظهرهم، ورجعوا إلى المدينة ظافرين^(١).

قلت: ما نقله من الطبري من روايات سيفه الذي له يد طولى في الجعل حتّى في وضع الأشعار والرجال والأمكنة لما يضع، وأصل ارتداد طليحة معلوم لكن صحّة باقي خصوصيات ما نقل غير معلومة.

(١) رواه الطبري في تاريخه ٢: ٤٧٦، سنة ١١، وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ١٦٥، شرح الكتاب ٦٢، والنقل

ومما يشهد لوضعه هنا قوله «بعثوا وفوداً إلى أبي بكر يسألونه أن يقرّهم على إقامة الصلاة ومنع الزكاة فقال لو منعوني عقلاً لجاهدتهم عليه» فإنّهم كانوا ارتدوا عن أصل الإسلام. فكيف يقولون لأبي بكر ما قال، وإنّما كان جمع آخر ثابتين على الإسلام قالوا: إنّ النبيّ ﷺ أمرنا بإعطاء زكاتنا إلى فقرائنا ولم يعطوا عمّال أبي بكر. فعاملهم أبو بكر معاملة المرتدين وقال: لو منعوني عقلاً لقاتلتهم كما لا يخفى على من راجع تاريخ ابن أعمّ^(١)، وإنّما سيف يأخذ الأشياء من موضع ويجعلها في موضع آخر.

والصواب في ارتداد طليحة ومن بعث أبي بكر لحربه ما قاله اليعقوبي في تاريخه. فقال «وممنّ تنبأ طليحة بن خويلد الأسدي، وكان أنصاره غطفان ورئيسهم عيينة بن حصن الفزاري. فخرج أبو بكر في جيشه إلى ذي القصة، ودعا عمرو بن العاص فقال: يا عمرو إنك ذو رأي قريش، وقد تنبأ طليحة فما ترى في عليّ؟ قال: لا يطيعك. قال: فالزبير؟ قال: شجاع حسن. قال: فطلحة؟ قال: للخفض والطعن. قال: فسعد؟ قال: محشّ حرب. قال: فعثمان؟ قال: أجلسه وأستعن برأيه قال: فخالد بن الوليد؟ قال: بسوس للحرب، نصير للموت له أناة القطاة، ووثوب الأسد. فلمّا عقد له قام ثابت بن قيس بن شمس وقال: يا معشر قريش! أما كان فينا رجل يصلح لما تصلحون له؟ أما والله ما نحن عمياً عمّا نرى، ولا صمّاً عمّا نسمع، وأمرنا رسول الله ﷺ بالصبر فنحن نصبر، وقام حسان فقال:

يا للرجال لخلفة الأطوار ولما أراد القوم بالأنصار

لم يَدْخلوا منّا رئيساً واحداً يا صاحٍ في نقضٍ ولا إمرارٍ

فعظم على أبي بكر هذا القول. فجعل على الأنصار ثابت بن قيس، وأنفذ

(١) فتوح ابن أعمّ ١: ١٣ - ٨٧.

خالدًا على المهاجرين. فقصده طليحة. ففرق جمعه وقتل خلقًا من أتباعه، وأخذ عيينة فبعث به إلى أبي بكر مع ثلاثين أسيرًا، وهو مكبل بالحديد. فجعل الصبيان يصيحون به: يا مرتد. فيقول: ما آمنت طرفة عين قط. فاستتابه، واطلق سبيله، ولحق طليحة بالشام وبعث بشعر إلى أبي بكر يراجع الاسلام - إلخ -^(١).

«حتى زاح» أي: بُعد وذهب.

«الباطل، وزهق» أي: أضمحل.

«واطمأن الدين وتنهه» أي: استقر وكف عن تطرق الباطل إليه.

قال الجوهري: «الأصل في نهه نهه بثلاث هاءات وإنما أبدلوا من الهاء الوسطى نونًا للفرق بين فعل، وفعل وإنما زادوا النون من بين سائر الحروف لأن في الكلمة نونا»^(٢).

قلت: هو شيء تفرّد به. فإذا كان أصل نهه نَهَه فليقل أصل زلزل زلزل ولا يبعد أن يكون الأصل في الرباعيات المضاعفة كونها مخففة ثلاثيات مضاعفة مكررة بأن يقال: إن الأصل في زلزل زلّ زلّ، ولكن في (اللسان) «كان الأصل في نهه النهى»^(٣) وكيف كان فالأصل في معنى نهه الكف قال شاعر:

يفترّ بالحدثان عاجز

نهه دموعك إن من

وقال أبو جندب الهذلي:

تنفس عنها كلّ حشيان محجر

فنههت أولى القوم عنهم بضربة

(١) تاريخ يعقوبي ٢: ١٢٩، والنقل بتلخيص.

(٢) صحاح اللغة ٦: ٢٢٥٤، مادة (نهه).

(٣) لسان العرب ١٣: ٥٥١، مادة (نهه).

١٦ من الكتاب (٢٨)

في كتابه عليه السلام الى معاوية:
«وَقُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ أَقَادُ كَمَا يُقَادُ الْجَمَلُ الْمَخْشُوشُ حَتَّى أَبَايَعُ؛ وَلَعَمْرُ
اللَّهِ لَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ تَذُمَّ فَمَدَحْتَ، وَأَنْ تَفْضَحَ فَأَقْتَضَحْتَ، وَمَا عَلَى
الْمُسْلِمِ مِنْ غَضَاضَةٍ فِي أَنْ يَكُونَ مَظْلُومًا مَا لَمْ يَكُنْ شَاكًا فِي دِينِهِ،
وَلَا مُرْتَابًا بِبَيْعِهِ، وَهَذِهِ حُجَّتِي إِلَى غَيْرِكَ قَضَدُهَا، وَلَكِنِّي أَطْلَقْتُ لَكَ
مِنْهَا بِقَدَرٍ مَا سَنَحَ مِنْ ذِكْرِهَا».

أقول: قال ابن أبي الحديد: إنَّ النقيب قال: إنَّه جواب كتاب كتبه معاوية
إليه عليه السلام مع أبي امامة الباهلي^(١). قلت: بل مع أبي مسلم الخولاني. فروى نصر
بن مزاحم في (صفين): إنَّ معاوية كتب مع أبي مسلم الخولاني إليه عليه السلام
-مشيراً إلى أبي بكر وعمر وعثمان- «فكلهم حسدت، وعلى كلهم بغيت، عرفنا
ذلك في نظرك الشزر، وفي قولك الهجر، وفي تنقّسك الصعداء، وفي إبطائك
عن الخلفاء. تقاد إلى كلّ منهم كما يقاد الفحل المخشوش حتى تبايع وأنت
كاره» -إلخ-^(٢).

«وَقُلْتُ: إِنِّي كُنْتُ أَقَادُ كَمَا يُقَادُ الْجَمَلُ الْمَخْشُوشُ» أي: جمل أدخل في عظم
أنفه خشب، وقد عرفت أنَّ نصر بن مزاحم رواه «الفحل المخشوش».
وفي (فقه لغة الثعالبي): «فصل في الهنة تجعل في أنف البعير إذا كانت
من خشب فهي خشاش، فإذا كانت من صفر فهي بُرّة، فإذا كانت من شعر فهي
خزامة، فإذا كانت من بقيّة حبل فهي عِران»^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤٥٧.

(٢) وقعة صفين: ٨٧.

(٣) فقه اللغة: ٢٥٩.

«حتى أبياب» أي: أبياب أبا بكر. روى الكشي عن الباقر عليه السلام قال: لما مروا بأمر المؤمنين عليه السلام وفي رقبته حبل آل زريق - ضرب أبوذر بيده على الأخرى ثم قال: «ليت السيوف قد عادت بأيدينا ثانية» وقال المقداد: «لو شاء لدعا عليه ربه - عز وجل -» وقال سلمان: «مولانا أعلم بما هو فيه»^(١).

وفي (خلفاء ابن قتيبة) - في عنوانبيعة علي - تفقد أبو بكر قوماً تخلّفوا عن بيعته عند عليّ. فبعث إليهم عمر. فجاء فناداهم، وهم في دار علي. فأبوا أن يخرجوا. فدعا بالخطب، وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجنّ أو لأحرّقنّها على من فيها. فقبل له: إنّ فيها فاطمة. فقال: وإن، فخرجوا. فبايعوا إلا علياً. فأنّه زعم أنّه قال: حلفت أن لا أخرج، ولا أضع ثوبي على عاتقي حتى أجمع القرآن فوقفت فاطمة على بابها فقالت: لا عهد لي بقوم حضروا أسوأ محضر منكم تركتم النبيّ صلّى الله عليه وآله جنازة بين أيدينا، وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا، ولم تردّوا لنا حقاً. فأتى عمر أبا بكر. فقال له: ألا تأخذ هذا المتخلف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقنّفذ - مولى له - قم فادع لي علياً. فذهب إليه وقال: يدعوك خليفة رسول الله. فقال عليّ: لسريع ما كذبتُم على رسوله. فرجع فأبلغ الرسالة. فبكى أبو بكر طويلاً. فقال له عمر: الثانية. لا تمهل هذا المتخلف عنك بالبيعة. فقال أبو بكر لقنّفذ: عدّ إليه وقل: أمير المؤمنين يدعوك لتبايع. فجاء فأدّى. فرفع عليّ صوته وقال: سبحان الله! ادّعى ما ليس له. فرجع قنّفذ. فأبلغ الرسالة. فبكى أبو بكر طويلاً، ثم قام عمر ومشى معه جماعة حتى أتوا بيت فاطمة، فدقّوا الباب فلمّا سمعت أصواتهم نادى بأعلى صوته: يا أباي رسول الله! ما ذا لقينا بعدك من ابن الخطاب، وابن أبي قحافة. فلمّا سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين وكادت قلوبهم تتصدّع، وبقي عمر ومعه قوم فأخرجوا علياً

(١) رواه الكشي في معرفة الرجال، اختياره: ١٦: ٧.

فمضوا به إلى أبي بكر، وقالوا له بايع. فقال: إن أنا لم أفعل فمه؟ قالوا: إذن والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك. قال: إذن تقتلون عبد الله وأخا رسوله. قال عمر: أما عبد الله فنعم، أما أخو رسوله فلا. وأبو بكر ساكت لا يتكلم. فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرك. فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه. فلحق علي بقبر النبي ﷺ يصيح وينادي: «^{علا} ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني»^(١).

فهل أمر أبين من كون بيعته عليه السلام كرهاً وأنهم أرادوا إحراق بيته عليه وعلى امرأته سيّدة نساء العالمين، وعلى أبنيه سيّدَي شباب أهل الجنة لو لم يكن خرج، وأرادوا ضرب عنقه مع كونه كنفس النبي ﷺ لو لم يبايع، وأتّه عليه السلام جعلهم في اتّباعهم لأبي بكر، وتركهم له بمنزلة عابدي العجل. ونفسه بمنزلة هارون. فكيف يصحّ إخواننا خلافة الرجل بإمضائه عليه السلام لها، وكيف يدّعون فيها الإجماع، ولو صدق في هذا إجماع. فليقل لم يكن في العالم يوماً نزاع.

ثمّ لو كان كلّ إجماع حجة لكان إجماع أمّة موسى على كون العجل إلههم حجة. مع أنّ في إجماع أمّة موسى إنّما تخلف هارون أخو موسى، وبيعة أبي بكر لم تكن ابتداءً إلا من عمر وأبي عبيدة لمواطأتهما معه، ومن بشير بن سعد لحسده ابن عمه سعد بن عبادة أن ينال أمارّة، ثم من الأوس بإشارة رئيسهم أسيد بن حضير ضغنًا ورقابةً للخزرج، ثم باقي المؤلفة والطلاقاء طمعاً في أن ينالوا أمارّة، ثم من باقي الناس بضرب العصا وخبطا. مع أنّ أمّة موسى الذين أجمعوا على عبادة العجل كانوا من أولاد الأنبياء يعقوب بن إسحق بن إبراهيم الذين قال تعالى فيهم أنّهم فضّلهم على العالمين، وقال لهم

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٢، والنقل بتصرف يسير.

جدهم يعقوب لما حضره الموت: ﴿ما تعبدون من بعدي قالوا: تعبد إلهك وإله آباءك إبراهيم واسماعيل وإسحاق﴾^(١) والمبايعين لأبي بكر كانوا أعراباً جلفاً شابوا الحاهم في عبادة الأوثان.

وإنّي لأعجب من ابن قتيبة واستحي له أن يقول -بعد ما نقلناه عنه وبعد ذكره إتيان أبي بكر وعمر إلى العباس بجعله شريكاً لوهي أمير المؤمنين عليه السلام بإشارة المغيرة، وردّ العباس على أبي بكر بأنّه إن كان الأمر حقّاً لك. فلا حاجة لي فيه، وإن كان حقّ المؤمنين. فليس لك أن تحكم عليهم، وإن كان حقّاً لم نرض منك ببعض دون بعض - «فلما تمّت البيعة لأبي بكر أقام ثلاثة أيام يقيل الناس، ويستقيلهم يقول قد أقلتكم في بيعتي هل من كاره؟ هل من مبغض؟ فيقوم عليّ في أوّل الناس فيقول: والله لا نقيلك ولا نستقيلك أبداً قد قدّمك النبيّ لتوحيد ديننا من ذا الذي يؤخّرك لتوجيه دينانا»^(٢).

فهل هو إلّا كلام مضحك للتكلى، ومسخرة للعقلاء. كيف يصدق أبو بكر في استقالته مع اخذه البيعة بإحراق أهل بيت نبيّه، وقتل وصيّّه، وكيف يقول أمير المؤمنين عليه السلام في أبي بكر ما مر ويجعله عجل السامري. ثم يقول له ما قاله هنا؟ هل يكون كذلك إلّا من كان رذلاً نذلاً، وأنما نسب إليه عليه السلام كلام عمر في السقيفة فإنّه لما كان هو وأبو بكر يتقارضان الخلافة ويقول أبو بكر: هذا عمر بايعوه أو بايعوا أباعبيدة. قال له عمر: أنت الذي قدّمك النبيّ لديننا فكيف لا نقبلك لدينانا»^(٣).

مع أنّه كلام مغالطة: فإنّه جعل خلافة النبيّ ﷺ عبارة عن سلطنة

(١) البقرة: ١٣٣.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٥ - ١٦.

(٣) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٢٣، شرح الخطبة ٢٦، والتغل بالمعنى.

دنيوية وأدون من امامة جماعة. فلم يكفر اتباعهم الشيعة لانكارهم ائمتهم مع اعتراف فاروقهم بأن الخلافة مجرد رياسة دنيوية.
ولازمه كون النبوة أيضاً رياسة دنيوية كما أفصح عنه من أسسوا له الأمر في قوله:

لعبت هاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحي نزل
وأما الإمامية فإنما يكفرون من أنكر أمير المؤمنين عليه السلام لأنهم يجعلون
ولايته من أصول الدين كنبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم يعتقدون كون الإمام
كالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في كونه من قبل الله تعالى لا مجرد إمارة، ونحن لا ننكر تصدي
خلفائهم للإمارة إن كان الأمر كما قال عمر.

وروى الثقفى مسنداً عن عدي بن حاتم قال: ما رحمت أحداً رحمتي علياً
حين أتى به ملتبساً، ف قيل له بايع، قال: فإن لم أفعل. قالوا: إذن نقتلك، قال: «اذن
تقتلون عبداً لله وأخا رسوله» ثم بايع كذا - وضمّ يده اليمنى -^(١).

وعنه أيضاً قال: إني جالس عند أبي بكر إذ جيء بعلي عليه السلام فقال له
أبو بكر: بايع. فقال له علي عليه السلام: فإن لم أبايع. قال: أضرب الذي فيه عيناك. فرفع
رأسه إلى السماء فقال: «اللهم اشهد» ثم مدّ يده فبايعه^(٢).

ويكفي في عدم صحة خلافة صديقهم اعتراف معاوية الذي هو أصل
مذهبهم وفرعه وأوله وآخره لا سيما في ثالثهم الذي حملهم على القول به،
وإلا فالناس كانوا فيه بعد قتله بين مكفر ومفجر بأنه عليه السلام قيد للبيعة كما يقاد
الجمال المخشوش.

ونظير قوله هذا في كشف حقيقة الأمر منه؛ قوله الآخر في ما كتب
إليه عليه السلام أيضاً: وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك ليلاً على حمار، ويداك في يد

ابنك الحسن والحسين يوم يبيع أبوبكر الصديق. فلم تدع أحداً من أهل بدر والسوابق إلا دعوتهم إلى نفسك، ومشيت إليهم بامرأتك، وأدليت إليهم بابنك، واستنصرتهم على صاحب رسول الله ﷺ. فلم يجبك إلا أربعة أو خمسة^(١).

وصرح بذلك أيضاً الجبار الدوانيقي في ما كتب إلى محمد بن عبدالله الحسني، ورواه القتيبي^(٢).

«ولعمر الله لقد أردت أن تدم فمدحت» بكوني مظلوماً.

«وأن تفصح فافتضحت» بكون من جعلته حجتك ظالماً.

ونظير ما قاله عليه السلام من كون معاوية أراد ذمه عليه السلام بقيادته كالجمل المخشوش لبيعة أبي بكر فمدحه؛ أنّ رجل بن نضلة ذكر عند النعمان بن المنذر معاوية بن شكل. فقال: إنه لقعو الاليتين مقبل النعلين، فحج الفخذين، مشاء باقراء، تبّاع اماء، قتال ظباء. فقال له النعمان: أردت أن تدمه فمدحته.

وفي (الأغاني): خاصم رجل أبادلame في داره. فارتفعوا إلى عافية القاضي. فأنشأ أبودلame يقول:

لقد خاصمتني دهاة الرجال وخصمتها سنة وافية

فما أدحض الله لي حجة ولا خيب الله لي قافية

ومن خفت من جوره في القضاء فلست أخافك يا عافية

فقال له عافية القاضي: لأشكونك إلى الخليفة، ولأعلمته أنك هجوتني.

قال: إذن يعزلك. قال: ولم؟ قال: لأنك لا تعرف المديح من الهجاء. فبلغ ذلك

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٣١، شرح الخطبة ٢٦.

(٢) أشار إلى الكتاب ابن قتيبة في عيون الاخبار ١: ٢٠٩، ويوجد أيضاً متن الكتاب في تاريخ الطبري ٦: ١٩٥، سنة

المنصور. فضحك وأمر لأبي دلامة بجائزة^(١) ولما قال الأخطل لسويد بن منجوف:

وما جذع سوء خرق سوء وسطه لما حملته وائل بمطيق
قال له سويد: هجوتني بزعمك. فمدحتني لأنك جعلت وائلاً حملتني
أمرها، وما طمعت في بني تغلب منها.

وانبرى فتى للأخطل. فقال له: أردت أن تهجو حاتم بن النعمان الباهلي،
وان تصغر من شأنه، وتضع من شأنه، وتضع منه. فقلت:

وسود حاتماً أن ليس فيها إذا ما أوقد النيران نار
فأعطيته السؤدد في الجزيرة وأهلها ومنعته ما لا يضره.

ولما بسط يوسف بن عمر الثقفي العذاب على خالد بن عبدالله القسري
لم يكلمه خالد حتى قال له يوسف: يا ابن الكاهن -يعني بالكاهن شقّ بن صعب
فقال له خالد: إنك لأحمق. تعيرني بشرفي، ولكنك يا ابن السبأ! إنما كان أبوك
سبأ الخمر: أي بيّاعه.

وعن علي بن المنذر قال: قال لي الحسن البصري: ما قول الشاعر:

لولا جرير هلكت بجيله نعم الفتى وبثست القبيله

أهجاه أم مدحه؟ قلت: مدحه، وهجا قومه. قال: ما مدح من هجا قومه.

وفي (المعجم) كان الخليل النحوي العروضي يقطع بيتاً من الشعر

فدخل عليه ابنه في تلك الحالة. فخرج إلى الناس، وقال لهم: إن أبي قد جنّ.

فدخلوا عليه وهو يقطع البيت فأخبروه بما قال ابنه. فقال لابنه:

لو كنت تعلم ما أقول عذرتني أو كنت تعلم ما تقول عذلتكا

لكن جهلت مقالتي فعذلتني وعلمت أنك جاهل فعذرتك^(١)
أيضاً:

عذلت على ما لو علمت ببعضه فسحت مكان اللوم والعذر من عذر
وعكسه أن الأخطل أراد أن يمدح سماك بن مخرمة الأسدي. فقال فيه:
إن سماكاً بنى مجداً لأسرته وفعل الخير يبتدر
قد كنت أحسبه قينا وأخبره فالיום طير عن أثوابه الشرر
فقال سماك: ويحك ما أعياك! أردت أن تمدحني فهجوتني. قال ذلك لأنه
كان من بني الهالك، وكان الهالك أول من عمل الحديد، وكان ولده يعيرون
بذلك.

وفي (الأذكياء) مدح الخالديان سيف الدولة بن حمدان بقصيدة قالها
فيها:

فوجة كله قمر وسائر جسمه أسد
فاستحسنه سيف الدولة، وجعل يردد إنشاده. فدخل عليه الشيعمي
الشاعر. فقال له: اسمع هذا البيت، وأنشده إياه. فقال له الشيعمي: إحمد ربك
فقد جعلك من عجائب البحر^(٢).

«وما على المسلم من غضاضة في أن يكون مظلوماً» أي: ذلة ومنقصة.
«ما لم يكن شاكاً في دينه ولا مرتاباً بيقينه» وأما لو ظلمه الناس فليس فيه
غضاضة بل رفع درجة وعلو منزلة.

وقال ^{الشافعي} في مثل ذلك في موضع آخر «فإن المرء المسلم البريء من
الخيانة ما لم يخش دناءة تظهر فيخشع لها إذا ذكرت وتغرى بها لنائم الناس؛

(١) معجم الأدباء ١١: ٧٥، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الأذكياء لابن الجوزي: ١٥٢، والنقل بتلخيص.

كان كالفالج الياسر الذي ينتظر أول فورة من قداحه توجب له المغنم، ويرفع بها عنه المغرم»^(١) ولبعضهم في نظيره:

لعمري ما بالموت عار على امرئ إذا لم تصبه في الحياة المعائر
وللنابغة:

وعيرتني بنو ذئبان رهبته وهل عليّ بأن أخشاك من عار
ولآخر:

قالوا حبست فقلت ليس بضائري حبسي وأني مهتد لم يغمد
والحبس ما لم تغشه لدنية شنعاء نعم المنزل المستورد
ولقد أجاد من قال بالفارسية:

ما نداريم از قضای حق گله عار ناید شیر را از سلسله
وروی (الكافي): أن رجلاً كان يدخل على الصادق عليه السلام في حجّه. فغبر
زماناً لا يحجّ. فدخل عليه عليه السلام بعض معارفه. فسأله عنه. فجعل يضجع الكلام
يظنّ أنّه عليه السلام يعني الميسرة والدنيا فقال عليه السلام له: كيف دينه. فقال: كما تحب.
فقال: هو والله الغني^(٢).

وعنه عليه السلام في قوله تعالى في مؤمن آل فرعون: ﴿فوقاه الله سيئات ما
مكروا﴾^(٣) أما لقد بسطوا عليه وقتلوه، ولكن أتدرون ما وقاه؟ وقاه أن يفتنوه
في دينه^(٤).

«وهذه حجتي إلى غيرك قصدها» قال عليه السلام لمعاوية ذلك لأنّ معاوية كان
مصدق قوله تعالى: ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا

(١) نهج البلاغة ١: ٦٠، الخطبة ٢٣.

(٢) الكافي ٢: ٢١٦ ح ٤.

(٣) غافر: ٤٥.

(٤) الكافي ٢: ٢١٥ ح ١.

عليهم كلّ شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا»^(١) وإنّما قصده عليه السلام بحجّته من كان لقبولها أهلاً.

«ولكنّي أطلقت لك منها بقدر ما سنع» أي: عرض ولزمه المقام إتماماً للحجّة.

«من ذكرها» فإنّه عليه السلام لو لم يجبه بأن قودي للبيعة لم يكن ذمّاً لي بل لخصمي، ومن عاملني بذلك يمكن أن تؤثر شبّهته في القاصرين بأنّ المغلوبية في الدنيا تنافي كمال الدين أو لم يقل أهل الدنيا الذين لم تكن لهم بصيرة في النبي صلّى الله عليه وآله ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾^(٢) ولم أنزل على يتيّم أبي طالب.

١٧

الحكمة (١٦٣)

لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ، إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ.

أقول: وقبل هذا الكلام هكذا: «إنّما حقّي على هذه الأمّة كرجل له حق على قوم الى أجل معلوم. فإن أحسنوا وعجلوا له حقّه؛ قبله حامداً، وإن أخروه إلى أجله؛ أخذه غير حامد».

وبعده هكذا: «وقد كان رسول الله صلّى الله عليه وآله عهد إليّ عهداً. فقال: يا ابن أبي طالب لك ولاء أمتي. فإن ولّوك في عافية، وأجمعوا عليك بالرضا؛ فقم بأمرهم، وإن اختلفوا عليك؛ فدعهم وما هم فيه. فإنّ الله سيجعل لك مخرجاً»^(٣). روى الكليني في (رسائله) على نقل (محجّة ابن طاووس): أنّهم لما

(١) الاتّمام: ١١١.

(٢) الزخرف: ٣١.

(٣) كشف المحجّة: ١٨٠.

سألوه عن الثلاثة قال عليه السلام ذلك عند حكايته إجبار قريش له على بيعة عثمان في الشورى طمعاً في أن ينالوا الأمر بعده^(١).

«لا يعاب المرء بتأخير حقّه» وإتّما يعاب من أخر حقّه لأنّه ظالم له، وهو نظير قوله عليه السلام في سابقه بأنّ قوده لبيعة أبي بكر كالجمل المخشوش ليس نقصاً له لأنّه ليس على المسلم من غضاضة ما لم يكن شاكاً في دينه، ولا مرتاباً بيقينه.

روى ابن قتيبة في (عيونه) عن الهيثم عن ابن عياش، عن الشعبي: أنّ معاوية أقبل ذات يوم على بني هاشم. فقال: ألا تحدّثوني عن ادعائكم الخلافة دون قريش؟ أكون لكم بالرضا بكم والاجتماع عليكم دون القرابة أم بالقرابة دون الجماعة أم بهما جميعاً؟ فإن كانت بالرضا والجماعة فلا أرى القرابة أثبتت حقاً وإن كانت بالقرابة فما منع العباس عم النبيّ ووارثه وساقى الحبيج وضامن الأيتام أن يطلبها، وقد ضمن له أبوسفیان بني عبد مناف؟ وإن كانت بالرضا والقرابة جميعاً فإنّ القرابة خصلة من خصال الإمامة وأنتم تدعونها بها وحدها ولكنّا نقول أحقّ قريش بها من بسط الناس أيديهم إليه بالبيعة، ونقلوا أقدامهم إليه للرغبة، وطارت إليه أهواؤهم للثقة، وقاتل عنها بحقّها فأدركها من وجهها. إنّ أمركم لأمر تضيق به الصدور -إلى أن قال:-

فقال له ابن عباس: ندّعي هذا الأمر بحقّ من لولا حقّه لم تقعد مقعدك هذا، ونقول: كان ترك الناس أن يرضوا بنا، ويجتمعوا علينا حقاً ضيّعوه وحظاً حرموه -إلى أن قال:-

فأمّا الذي منعنا من طلب هذا الأمر بعد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فعهد منه إلينا قبلنا

(١) لفظ كشف المحجة: ١٨٠، «وليس يعاب».

فيه قوله، ودينًا بتأويله، ولو أمرنا أن نأخذه على الوجه الذي نهانا عنه لأخذناه أو أعذرنا فيه، ولا يعاب أحد على ترك حقه، إنما المعيب من يطلب ما ليس له^(١). وروى الثقفى كما في (أمالى) محمد بن محمد بن النعمان - عن المسعودي عن محمد بن كثير عن يحيى بن حماد القطان عن أبي محمد الحضرمي عن أبي علي الهمداني: أن عبد الرحمن بن أبي ليلى قام إلى علي عليه السلام فقال: إنني أسالك لأخذ عنك وقد انتظرنا أن تقول لنا من أمرك شيئاً فلم تقله. ألا تحدثنا عن أمرك هذا أكان بعهد من النبي ﷺ أو شيء رأيته؛ فأتانا قد أكثرنا فيك الأقاويل وأوثقه عندنا ما سمعناه من فيك، إننا كنا نقول: لو رجعت الخلافة إليكم بعد النبي ﷺ لم ينازعكم فيها أحد، والله ما أدري إذا سئلت ما أقول؟ أزعم أن القوم كانوا أولى بما كانوا فيه منك؛ فعلام نصبك النبي ﷺ بعد حجة الوداع فقال: «أيها الناس من كنت مولاه فعلي مولاه»؟ وإن تك أولى منهم بما كانوا فيه فعلام نتولاهم؟

فقال له علي عليه السلام: إن الله تعالى قبض نبيه ﷺ وأنا يوم قبضه أولى بالناس مني بقميصي هذا، وقد كان من النبي ﷺ إلي عهد لو خزموني بأنفي لأقررت سمعاً وطاعة، وإن أول ما انتقصناه بعد النبي ﷺ إبطال حقنا في الخمس، فلما رُق أمرنا طمعت رعيان البُهم من قريش فينا، وقد كان لي على الناس حق لو ردّوه إلي عفواً قمّت به - إلى أن قال :-

وكنت كرجل له حق على الناس إلى أجل. فإن عجلوا له ما له؛ أخذه وحمدهم عليه، وإن آخروه؛ أخذه وهم غير محمودين - إلى أن قال :-
فقال عبد الرحمن: لعمرك أنت يا أمير المؤمنين كما قيل:

(١) رواه ابن قتيبة في عيون الأخبار ١: ٥، والنقل بتصريف يسير.

لقد ايقظت من كان نائماً واسمعت من كانت له اذنان^(١)
 «انما يعاب من اخذ ما ليس له» روى ابن بابويه مسنداً عن الرضا عليه السلام في
 قوله تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ
 يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٢).
 قال: الأمانة: الولاية، من ادّعاها بغير حق فقد كفر^(٣).
 وعن الباقر عليه السلام: الأمانة: الولاية، أبى السماوات والأرض والجبال أن
 يحملنها وحملها الإنسان أبو فلان^(٤).

١٨ الخطبة (٥)

ومن خطبة له عليه السلام لما قبض رسول الله ﷺ، وخاطبه العباس
 وأبوسفيان ابن حرب في أن يبايعا له بالخلافة:
 «أَيُّهَا النَّاسُ! شُقُّوا أَمْوَاجَ الْفِتَنِ بِسُفْنِ النَّجَاةِ، وَعَرِّجُوا عَنْ طَرِيقِ
 الضَّالَّةِ، وَضَعُوا تَبِيحَانَ الْمَفَاخِرَةِ. أَفْلَحَ مَنْ نَهَضَ بِجَنَاحٍ، أَوْ اسْتَسَلَّمَ
 فَأَرَّاحَ. مَاءَ آجِنٍ، وَلُقْمَةُ يَعْصُ بِهَا آكُلُهَا. وَمُجْتَنِي الثَّمَرَةَ لِغَيْرِ وَقْتِ
 إِنْبَاءِهَا كَالزَّارِعِ بِغَيْرِ أَرْضِهِ، فَإِنْ أَقْلُ يَقُولُوا: حَرَصَ عَلَى الْمُلْكِ، وَإِنْ
 أَسْكُتُ يَقُولُوا: جَزَعَ مِنَ الْمَوْتِ! هَيْهَاتَ بَعْدَ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ! وَاللَّهُ لَا بُدَّ
 أَبِي طَالِبٍ أَنْسَ بِالْمَوْتِ مِنَ الْبَطْلِ بِشَدِي أُمِّهِ بَلِ انْدَمَجَتْ عَلَى مَكُونٍ
 عِلْمٍ لَوْ بُحْتُ بِهِ لَا ضَطْرَبْتُكُمْ اضْطِرَابَ الْأَرْضِيَّةِ فِي الطَّوِيِّ الْبَعِيدَةِ».
 أقول: روى (تذكرة سبط ابن الجوزي)، عن مجاهد، عن عكرمة، عن ابن

(١) رواه المفيد في أماليه: ٢٢٣ ح ٢، المجلس ٢٦، والنقل بتصريف.

(٢) الاحزاب: ٧٢.

(٣) أخرجه الصدوق في عيون الأخبار ١: ٢٣٨ ح ٦٦، وفي معاني الأخبار: ١١٠ ح ٣.

(٤) أخرجه الصغار في البصائر: ٩٦ ح ٣، والنقل بالمعنى.

عباس قال: لما دفن النبي ﷺ جاء العباس وأبوسفیان وجماعة من بني هاشم إلى عليّ عليه السلام. فقالوا: مَدِّ يدك نبايحك وحرضوه فامتنع وقال له العباس أنت والله بعد أيام عبد العصا (وهذا اليوم الذي قال فيه أبوسفیان ان شئت ملأتها خيلاً ورجلاً) فخطب عليه السلام وقال: أيُّها الناس شقوا أمواج الفتن بسفن النجاة، وعرجوا عن طريق المنافرة، وضعوا تيجان المفاخرة. فقد أفلح من نهض بجناح، أو استسلم فأراح. ماء آجن، ولقمة يغص بها آكلها. أجدر بالعاقل من لقمة تحشى بزنبور. ومن شربة يلذ بها شاربها مع ترك النظر في عواقب الأمور. فإن أقل؛ يقولوا حرص على الملك، وإن أسكت؛ يقولوا جزع من الموت. هيهات هيهات بعد اللتيا والتي، والله لابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل بثدي أمه، ومن الرجل بأخيه وعمه، ولقد اندمجت على علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب الأرشية في الطويّ البعيدة، ونقل مثله عن (مناقب) جدّه ابن الجوزي^(١).

قول المصنّف: «ومن خطبة له عليه السلام» هكذا في (المصرية)، والصواب: «ومن كلام له عليه السلام» كما في «حد وثم والخطبة»^(٢) ولأنّ الخطبة تكون على المنبر ولم يكن عليه السلام في وقت ذاك الكلام على منبر.

«لما قبض رسول الله ﷺ وخاطبه العباس وأبوسفیان بن حرب في أن يبايعا له بالخلافة» هكذا في (المصرية) و(ابن أبي الحديد)^(٣) والخطبة لكن ليس هذا الكلام في (ابن ميثم)^(٤) رأساً.

(١) رواه السبط في تذكرة الخواص ٥: ١٢٨، ونقله عن مناقب ابن الجوزي المجلسي في البحار ٥: ٤٥، وهو خلط من

المجلسي بين كتاب ابن الجوزي وسبطه.

(٢) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٧١، وشرح ابن ميثم ١: ٢٧٦.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٧١.

(٤) يوجد العنوان في شرح ابن ميثم ١: ٢٧٦، أيضاً.

وكيف كان ففى (الإرشاد): جاء أبوسفيان إلى باب النبي ﷺ،

ونادى:

بني هاشم لا تطمعوا الناس فيكم ولا سيّما تيم بن مرّة أو عدي
فما الأمر إلّا فيكم وإليكم وليس لها إلّا أبو حسن عليّ
أبا حسن فاشدد بها كفّ حازم فإنك بالأمر الذي تترجي ملي
ثم نادى بأعلى صوته: يا بني هاشم! يا بني عبد مناف! أرضيتم أن يلي
عليكم أبو فصيل الرذل ابن الرذل؟ أما والله لو شئتم لأملأنها عليهم خيلاً
ورجلاً. فناده أمير المؤمنين عليه السلام «إرجع يا أباسفيان. فوالله ما تريد الله بما
تقول، وما زلت تكيد الاسلام وأهله ونحن مشاغيل بالنبي ﷺ، وعلى كل
امري ما اكتسب، وهو وليّ ما أحتقب» فانصرف أبوسفيان إلى المسجد.
فوجد بني أميّة مجتمعين. فحرّضهم على الأمر ولم ينهضوا»^(١).

وأقول: أمّا أبوسفيان وإن كان من الطلقاء، وأبوبكر وعمر نالا غرضهما
بواسطة الطلقاء إلّا أنّ شخص أبي سفيان مع كونه من بني أميّة الذين كانوا
يرون أنفسهم عدلاء بني هاشم لكون كلّ منهما من بني عبد مناف لما كان من
مشائخ قريش في الجاهلية، وكان أسنّ من النبي ﷺ كان لا يحتفل
بشخص النبي ﷺ حتّى قهره الاسلام بفتح مكة. فكيف كان يحضر نفسه
لأن يصير محكوم أبي بكر الذي حيّه، تيم بن مرّة كانوا من أخساء قريش، ولم
يكن له بيت ولا شخصية في حيّه، حتّى أنّ أبا بكر لما رفع صوته في أيام
خلافته عليه في حضور أبي قحافة أبيه تعجّب أبوه من ذلك، وقال له: أعلى
شيخ قريش ترفع صوتك، وكان أبوسفيان لا يرضى بأبي بكر وأبيه خادماً
له، وكان في خلافة عمر ومحاربته الروم لو سمع بانهزام الروم يتأسّف لهم،

ويقول «ويح بني الأصفر» ولو كان رأى منهم غلبة لسرّ ويقول «إيها بني الأصفر» وكان ميله إلى أمير المؤمنين عليه السلام لكونه من بني عبد مناف أكثر، ولذا كتب أمير المؤمنين عليه السلام كما في (صقّين نصر)، و(عقد ابن عبد ربه) - إلى معاوية: «قد كان أبوك أتاني حين ولّى الناس أبا بكر، فقال: «أنت أحق بعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الأمر، وأنا زعيم لك بذلك على من خالف عليك، أبسط يدك أبايعك» فلم أفعل، وأنت تعلم أنّ أباك قد كان قال ذلك وأراده حتّى كنت أنا الذي أبيت لقرب عهد الناس بالكفر مخافة الفرقة بين أهل الاسلام. فأبوك كان أعرف بحقّي منك. فإن تعرف من حقّي ما كان يعرف أبوك؛ تُصيّب رشدك، وإن لم تفعل فيسغني الله عنك»^(١).

وأما أبناء يزيد ومعاوية، وباقي بني أمية. فماشوا بأبكر وعمر وساعدهما وقد عدّوا أباسفيان ممّن كان ذا رأى في الجاهلية لا في الاسلام. ووجهه أنّه كان كلّما رأى في الجاهلية رأياً تبعه قريش، وأمّا في أمر أبي بكر فحرّض بني أمية على ضده فلم يعتنوا به حتّى أبناء يزيد ومعاوية، بل استندوا إلى عثمان، وقاموا معه وبايعوا أبابكر لينالوا به أغراضهم، وقد نالوا فوق ما أمّلوا.

ومن كتاب معاوية إليه عليه السلام المشهور: «وأعهدك أمس تحمل قعيدة بيتك ليلاً إلى أن قال - فلا أنسى قولك لأبي سفيان لمّا حرّكك وهيجك لو وجدت أربعين ذوي عزم منهم لناهضت القوم فما يوم المسلمين منك بواحد»^(٢).

وحيث أنّ قصد أبي سفيان لم يكن لله بل لأن ينال رياسته أو مالاً؛ زجره

(١) وقعة صفين: ٩١، والمقد الفريد ٥: ٧٩.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٣١، شرح الخطبة ٢٦.

أمير المؤمنين عليه السلام، وروى الجوهري في (سقيفته): أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ أَبَاسْفِيَانَ سَاعِيًا، فَرَجَعَ مِنْ سَعَايَتِهِ وَقَدْ مَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. فَقَالَ: مَنْ وَلَّى بَعْدَهُ؟ قِيلَ: أَبُو بَكْرٍ. قَالَ: أَبُو الْفَصِيلِ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: فَمَا فَعَلَ الْمُسْتَضْعَفَانِ عَلِيٌّ وَالْعَبَّاسُ؟ أَمَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَأَرْفَعَنَّ لَهُمَا مِنْ أَعْضَادِهِمَا وَذَكَرَ الرَّاوِي شَيْئًا آخَرَ لَمْ تَحْفَظْهُ الرَّوَاةُ - فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ قَالَ إِنِّي لَأَرَى عَجَاجَةً لَا يُطْفِئُهَا إِلَّا الدَّمُ. فَكَلَّمَ عَمْرَ أَبَا بَكْرٍ. فَقَالَ لَهُ: «إِنَّ أَبَاسْفِيَانَ قَدْ قَدِمَ، وَإِنَّا لَا نَأْمَنُ شَرَّهُ. فَدَعْ لَهُ مَا فِي يَدِهِ» فَتَرَكَهُ فَرَضِي^(١).

وروى الطبري: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمَّا اسْتَخْلَفَ قَالَ أَبُو سَفْيَانَ: مَا لَنَا وَلَأَبِي فَصِيلٍ إِنَّمَا هِيَ بَنُو عَبْدِ مَنْافٍ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُ قَدْ وَلَّى (يَزِيدُ) ابْنَكَ، قَالَ: وَصَلْتَهُ رَحِمَ^(٢).

وكما لم يبال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقول عتبة لما رجع من الطائف، ودخل المسجد المشركون عند الكعبة. فلَمَّا رَأَاهُ أَبُو جَهْلٍ قَالَ لَعْتَبَةَ: هَذَا نَبِيُّكُمْ يَا بَنِي عَبْدِ مَنْافٍ فَقَالَ لَهُ عْتَبَةُ «وَمَا تَنْكَرُ أَنْ يَكُونَ مِنَّا نَبِيٌّ أَوْ مَلِكٌ» فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْتَبَةَ «أَمَّا أَنْتَ يَا عْتَبَةُ فَوَاللَّهِ مَا حَمَيْتَ اللَّهَ وَلَا لِرَسُولِهِ» - الْخَبَرُ -^(٣) لَأَنَّهُ قَالَهُ عَصْبِيَّةً، كَذَلِكَ لَمْ يَبَالِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام بقول أبي سفيان لأنه قاله عصبية.

وكيف يصانع أمير المؤمنين عليه السلام أبا سفيان، وهو الذي لَمَّا بَوَّعَ عُثْمَانُ قَالَ «كَانَ هَذَا الْأَمْرُ فِي تَيْمٍ، وَأَنْتَى لَتَيْمِ هَذَا الْأَمْرِ ثُمَّ صَارَ إِلَى عَدِيٍّ فَأَبْعَدَ وَأَبْعَدَ. ثُمَّ رَجَعْتَ إِلَى مَنَازِلِهَا وَاسْتَقَرَّ الْأَمْرُ قَرَارَهُ. فَتَلَقَّفُوهَا تَلَقَّفَ الْكُرَّةَ.

(١) السقيفة: ٣٧، والنقل بتلخيص.

(٢) تاريخ الطبري ٢: ٤٤٩، سنة ١١.

(٣) أخرجه الطبري في تاريخه ٢: ٨٢.

فوالله ما من جنة ولا نار»^(١).

وهو الذي رآه النبي ﷺ مقبلاً على حمار، ومعاوية يقود به، ويزيد ابنه يسوق به. فقال «لعن الله القائد والراكب والسائق»^(٢).

وشتان بينه عليه السلام وبين الرجلين. فتركاه له مال المساكين والأيتام، ووليا ابنيه لئلا يتكلم في أمرهما، ولأن يقوى بنو أمية، ويضعف أهل بيت نبيهم كما أنهما ذهبا بإشارة المغيرة إلى العباس، وأرادا جعل سهم له في الأمر لتضعيف جانب أمير المؤمنين عليه السلام إلا أن العباس لم يقبل منهما، ولاغرو منهما فإن أهل الدنيا يتوسلون لمقاصدهم بكل وسيلة ولو في غاية المنكرية. وأما العباس وإن كان طلبه مبايعته عليه السلام عن حقيقة، وبدون غرض دنيوي كأبي سفيان، إلا أنه لما لم يكن له تلك الوجهة عند الناس لتأخر إسلامه كأخيه عقيل؛ كانت بيعته له عليه السلام لا تغني عنه شيئاً، ولو كان بدل العباس عمه حمزة وأخوه جعفر لاستطاعا أن يدافعا عنه عليه السلام: ففي ما كتبه عليه السلام للناس لما سألوه عن الثلاثة بعد فتح معاوية لمصر بـرواية الكليني - «ولو كان لي بعد رسول الله ﷺ عمي حمزة، وأخي جعفر لم أبايع كرهاً، ولكنني بليت برجلين حديثي عهد بالاسلام العباس وعقيل. فضننت بأهل بيتي عن الهلاك، فأغضيت عيني على القذى، وتجرعت ريقى على الشجا، وصبرت على أمر من العلقم، وآلم للقلب من حرّ الشفار»^(٣).

هذا، وقال محمد بن محمد بن النعمان: «وما رأيت أوهن ولا أضعف من تعلق المعتزلة وتكلم المجبرة بقول العباس لأmir المؤمنين عليه السلام: أمدد يدك يا

(١) رواه الجوهري في السقيفة: ٣٧ و ٨٦، وابن عبد البر في الاستيعاب ٤: ٨٧ وغيرهما، والنقل بالمعنى. سنة ٢٨.

وابن مزاحم في وقعة صفين: ٢٢٠، وغيرهم.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٨: ١٨٩.

(٣) رواه عن رسائل الكليني ابن طاووس في كشف المحجة: ١٨٠.

ابن أخي أبيك؛ فيقول الناس: عمّ رسول الله بايع ابن أخيه، فلا يختلف عليك إثنان، فادّعوا أنّ في هذا دليلاً على أنّ النبي ﷺ لم ينصّ على أمير المؤمنين عليه السلام لأنّ المنصوص عليه لا يفتقر في إمامته وكمالها إلى البيعة فيقال لهم: إن كان دعاء العباس له عليه السلام إلى البيعة يدلّ على ما زعمتم على بطلان النص وثبوت الإمامة من جهة الاختيار يجب أن يكون دعاء النبي ﷺ الأنصار إلى بيعته في ليلة العقبة، ودعاؤه الأنصار والمهاجرين تحت شجرة الرضوان إلى بيعته دليلاً على أنّ نبوّته إنما ثبتت له من جهة الاختيار. فإن قالوا إنما كانت بيعتهم للنبي ﷺ للعهد في نصرته بعد معرفة حقه، وصدقه في ما أتى به من الله عزّ وجلّ من رسالته؛ قيل لهم: كذلك دعاء العباس إنّما كان بعد ثبوت امامته بتجديد العهد في نصرته والحرب لأهل مضادّته يدلّ على ما ذكرنا قول العباس «يقول الناس عم رسول الله بايع ابن أخيه فلا يختلف عليك إثنان» فعلق الاتفاق بوقوع البيعة. فلم يكن إلّا وهي بيعة الحرب التي يرهب عندها الأعداء، ولو كانت بيعة الاختيار من جهة الشورى لما منع ذلك من الاختلاف بل كانت نفسها الطريق إلى تشتّت الرأي، وتعلّق كلّ قبيلة باجتهاده واختياره ألا ترى أنّه لما ألحّ عليه العباس في هذا الباب قال: «يا عم! إنّ النبي ﷺ أوصى إليّ، وأوصاني أن لا أجرد سيفاً بعده حتى يأتيني الناس طوعاً، وأمرني بجمع القرآن، والصمت حتّى يجعل الله عزّ وجلّ لي مخرجاً».

ووجه آخر أنّ القوم لما أنكروا النص، وأظهروا أنّ الإمامة تثبت لهم من طريق الاختيار؛ أراد العباس أن يكيدهم من حيث ذهبوا إليه، ويبطل أمرهم بنفس ما جعلوه طريقاً لهم إلى الظلم وجحد النص، فقال له عليه السلام: «ابسط يدك أبيك. فان سلّموا الحقّ لأهله لم تضرك البيعة، وإن أدّعوا الشورى

والاختيار، وأنكروا حقك؛ كان لك من البيعة، والاختيار والعقد مثل ما لهم، فلا يمكنهم الاستبداد بالأمر دونك» فأبى عليه ذلك، وكره أن يتوصل إلى حقه بماطل لا يوصل إليه لظهور النص عليه، ولأنه كره أن يبسط يده للبيعة فيلزمه بعد ذلك تجريد السيف على دافعيه، وقد تقدمت الوصية له عن النبي ﷺ بالكف عن الحرب مخافة بطلان الدين ودرس الاسلام، وقد بين عليه ذلك في مقاله حيث يقول «أما والله لولا قرب عهد الناس بالكفر لجاهدتهم».

قال: فإن قالوا قد وصل إلى حقه كما زعمتم بعد عثمان بالاختيار، ودخل في الشورى. فكيف استجاز التوصل إلى الحق بالباطل؟

قلت: إنه عليه لم يتوصل إلى حقه في حال من الأحوال بما توصل إليه من اختيار الناس له على ما ظنّه الخصوم، وذلك أنه احتج يوم الشورى بنصوص النبي ﷺ الموجبة له فرض الطاعة كقوله عليه «أفيكم أحد قال له النبي من كنت مولاه فعليّ مولاه غيري؟ أفيكم أحد قال له النبي ﷺ: أنت منّي بمنزلة هرون من موسى إلا أنه لا نبيّ بعدي غيري؟» وأشباه ذلك من الكلام الموجب لإمامة صاحبه بدليله المغني له عن اختيار العباد، ولما قتل عثمان لم يدع أحدًا إلى اختياره لكنّه دعاهم إلى بيعته على النصرة له، والإقرار له بالطاعة، وليس في هذا من معنى الاختيار الذي يذهب المخالف إليه شيء.

قال: فإن قالوا: إذا زعمتم أنّ النبي ﷺ قد نصّ عليه عليه بالإمامة، وبين عن فرض الطاعة، ودعا الأمة إلى اتّباعه؛ فما قول العباس له عليه في مرض النبي ﷺ. «يا ابن أخ! أدخل معي إلى النبي ﷺ فأسأله عن الأمر من بعده هل هو فينا فتطمئنّ قلوبنا أم هو في غيرنا فيوصيه بنا» فدخل عليه فأسأله العباس عن ذلك. فلم يجبه هل هو فيهم أو في غيرهم، وقال لهم «على

رسلكم معشر بني هاشم. أنتم المظلومون، وأنتم المقهورون» فيقال لهم: أخطأتم الغرض في معنى هذا المقال إنَّ العباس إنما سأل النبي ﷺ عن كون الأمر لهم بعده على تسليم الأمة لهم، وأنَّ المعلوم عند الله تعالى تمكَّنهم منه، وعدم الحيلولة بينهم وبينه. أو يغلبون عليه، ويحال بينهم وبينه. فسأل النبي ﷺ أن يوصي بهم في الإكرام والإعظام، ولم يك في شك من الاستحقاق، والاختصاص بالحكم. ألا ترى إلى جواب النبي ﷺ له: «إنكم المقهورون وأنتم المضطهدون» فجميع هذه الألفاظ جاءت بها الرواية، ولولا أنَّ سؤال العباس إنما كان عن حصول المراد من التمكن، ونفوذ الأمر والنهي في ما استحقَّه لم يكن لجواب النبي ﷺ له بما ذكرنا معنى يعقل، وكان جواباً عن غير السؤال، والنبي ﷺ يجلَّ عن صفات النقص كلها^(١).

قلت: ومما يوضح كون مراد العباس من سؤاله ما قاله المفيد ما رواه البلاذري في (أنسابه) عن أم الفضل امرأة العباس قالت: كنت جالسة عند النبي ﷺ وهو مريض. فبكيت. فقال: ما يبكيك؟ قلت: أخشى عليك، ولا أدري ما تلقى من الناس بعدك. فقال: أنتم المستضعفون^(٢).

وما رواه (ابن قتيبة في عيونه): أنَّ ابن عمر لحق الحسين عليه السلام لما توجه إلى العراق، وقال له: أما أني سأحدثك حديثاً إنَّ جبرئيل عليه السلام أتى النبي ﷺ فخيرته بين الدنيا والآخرة. فاختار الآخرة، وأنكم بضعة من النبي ﷺ والله لا تليها أنت ولا أحد من أهل بيتك، وما صرفها الله عنكم إلا لما هو خير لكم - الخبر -^(٣).

(١) هذا كلام المفيد في العيون والمحاسن نقله المرتضى في الفصول المختارة ٢: ٢٠٠ - ٢٠٤، والنقل بتصريف في اللفظ.

(٢) أنساب الأشراف ١: ٥٥١.

(٣) عيون الأخبار ١: ٢١١.

وفي (المناقب) سأل عباس المفيد بمحضر أجلة العباسية أن الإمام بعد النبي ﷺ من كان؟ قال: من دعاه العباس أن يمدّ يده لبيعته على حرب من حارب وسلم من سالم. قال: ومن هذا؟ قال: علي بن أبي طالب عليه السلام حيث قال له العباس في ما اتفق عليه أهل النقل «ابسط يدك يا ابن عمي ابايحك فيقول الناس: عم رسول الله بايع ابن عمه يعني ابن عم رسوله - فلا يختلف عليك اثنان» قال: فما كان الجواب من علي؟ قال: كان الجواب: «إن النبي ﷺ عهد إلي عهداً ألا أدعو أحداً حتى يأتوني. فإنما أنا كالكعبة أقصد، ولا أقصد، ومع هذا فلي بالنبي ﷺ شغل» فقال العباسي: كان العباس اذن على خطأ في دعائه إلى البيعة. قال: لم يخطئ العباس في ما قصد لأن العباس عمل على الظاهر وكان عمل أمير المؤمنين عليه السلام على الباطن وكلاهما أصابا الحق. قال: فإن كان علي هو الإمام بعد النبي فقد أخطأ الشيخان ومن تبعهما. قال المفيد: إن استعظمت تخطئة من ذكرت فلا بد لك من تخطئة علي والعباس من قبل أنهما تأخرا عن بيعة أبي بكر ولم يرضيا بتقدمه عليهما، ولا رآهما أبوبكر وعمر أهلاً أن يشاركاهما في شيء من أمورهما وخاصة ما صنعه عمر يوم الشورى لما ذكر علياً عليه السلام عابه، ووصفه تارة بالدعابة، وأخرى بالحرص على الدنيا، وأمر بقتله إن خالف عبدالرحمن، وجعل الحق في حيز عبدالرحمن دونه، وفضله عليه، وذكر من يصلح للإمامة في الشورى، ومن يصلح للاختيار، ولم يذكر العباس في إحدى الطائفتين، وقد أخذ من علي عليه السلام والعباس وجميع بني هاشم الخمس وجعله في السلاح والكرام^(١).

قلت: قال هو وصاحبه للعباس بإشارة المغيرة عليهما في نحت حجة لهما على أمير المؤمنين عليه السلام «نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيباً يكون لك

ولعقبك من بعدك إذ كنت عم النبي». فلم يقبل العباس منهما إلا أن يكون الأمر كله لأmir المؤمنين ﷺ. فلما كان عمر يعرف ذلك من العباس لم يدخله في الشورى لئلا ينتخب أمير المؤمنين علياً، وإنما حكم عبدالرحمن بن عوف لينتخب عثمان رأس بني أمية، فعل ذلك عن عمد مع اعترافه في ذلك الوقت بأنه إن ولي أمير المؤمنين علياً يحمل الناس على الصراط المستقيم كالنبي ﷺ، وإن ولي عثمان يحمل أعداء النبي ﷺ على اللعب بالدين. ومع ذلك يقول إخواننا هو الفاروق لعمر الله كان فاروقاً بين الحق والباطل لكن بترك الأول والتعلق بالثاني.

هذا، وأما سند الخطبة فنقله ابن أبي الحديد غير مسند هكذا «لما اشتغل علي عليه السلام بغسل النبي ﷺ ودفنه، وبويع أبوبكر، خلا الزبير وأبوسفيان وجماعة من المهاجرين بعباس وعلي عليه السلام لإجالة الرأي، وتكلموا بكلام يقتضى الاستنهاض والتهيج فقال العباس: قد سمعنا قولكم. فلا لقلّة نستعين بكم، ولا لقلّة نترك آراءكم. فأهلونا نراجع الفكر، فإن يكن لنا من الإثم مخرج يصير بنا وبهم الحق صرير الجدجد ونبسط إلى المجد أكفالا نقبضها أو نبليغ المدى، وإن تكن الأخرى فلا لقلّة في العدد، ولا لو هن في الأيد، والله لولا أن الاسلام قيد الفتك لتدكدكت جنادل صخر يسمع اصطكاكها من المحلّ العليّ. فحلّ علي عليه السلام حبوته وقال: الصبر حلم، والتقوى دين، والحجة محمد، والطريق الصراط أيّها الناس! شقّوا إلخ - (١).

والذي وجدت عنه عليه السلام ألفاظاً قريبة من العنوان؛ رسالة له إلى أبي بكر لا خطبة. ففي (احتجاج الطبرسي): «رسالة لأmir المؤمنين علياً إلى أبي بكر لما بلغه عنه كلام بعد منعه فذك»: «شقّوا متلاطومات أمواج الفتن بحيازيم سفن

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٧٣.

النجاة وخطّوا تيجان أهل الفخر بجمع أهل الغدر، واستضيئوا بنور الأنوار، ولا تقتسموا مواريث الطاهرات الأبرار. فكأنّي بكم تتردّدون في العمس كما يتردّد البعير في الطاحونة. أما والله لو أذن لي بما ليس لكم به علم لحصدت رؤوسكم عن أجسادكم كحبّ الحصيد. بقواضب من حديد. ولقلعت من جماجم شجعانكم ما أقرح به آماقكم، وأوحش به محالكم. فإنّي منذ عرفت مُردّي العساكر، ومُفني الجحافل، ومُبيدُ خضرائكم، ومخمد ضوضائكم، وجرار الدوارين، إذ أنتم في بيوتكم معتكفون، وإنّي لصاحبكم بالأمس، لعمر أبي وأمي لن تحبّوا أن تكون فينا الخلافة والنبوة، وأنتم تذكرون أحقاد بدر وثارات أحد. أما والله لو قلت ما سبق من الله فيكم لتدخلت أضلاعكم في أجوافكم كتداخل أسنان دوّارة الرحى. فإن نطق يقولون حسد، وإن سكّ يُقال: ابن أبي طالب جزع من الموت. هيهات هيهات!! الساعة يقال لي!! هذا وأنا المميت المائت، وخوّاض المنايا في جوف ليل حالك. حامل السيفين الثقيلين والرمحين الطويلين، ومنكّس الرايات في غطامط الغمرات، ومفرّج الكرب عن وجه خير البريات، أيهنوا فوالله لابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل الى محالب أمّه. هبلكم الهوابل. لو بحت بما أنزل الله سبحانه في كتابه فيكم، لاضطربتم اضطراب الأرضية في الطوى البعيدة، ولخرجتم من بيوتكم هاربين، وعلى وجوهكم هائمين، ولكنّي أهون وجدي حتّى ألقى ربّي بيد جذاء صيفراً من لذاتكم، خلّوا من طحناتكم. فما مثل دنياكم عندي إلّا كمثل غيم علا فاستعلى. ثم استغلظ فاستوى. ثم تمرّق فانجلي. رويداً فعن قليل ينجلي لكم القسطل. فتجدون ثمرة فعلكم مرّاً. وتحصدون غرس أيديكم ذعافاً ممقراً. وسمّاً قاتلاً. وكفى بالله حكيماً وبرسوله خصيماً، وبالقيامة موقفاً. فلا ابعد الله فيها سواكم. ولا اتعس فيها غيركم. والسلام على من اتّبع الهدى».

فلما أن قرأ أبوبكر الكتاب رعب من ذلك رعباً شديداً. وقال: يا سبحان الله ما أجرأه عليّ، وأنكله عن غيري^(١).

والألفاظ فيه، وإن كانت مختلفة إلا أن الأصل واحد قطعاً.

قوله عليه السلام «أيها الناس شقوا أمواج الفتن» شبه عليه السلام الفتن ببحر ذي أمواج كناية عن شدة الفتن، وقد كان النبي ﷺ أخبرهم قبل وفاته بإقبال فتن عظيمة إليهم مشبهاً لها بقطع ليل مظلم، روى كاتب الواقدي في (طبقاته) مسنداً عن أبي مويهبة مولى النبي ﷺ. قال: قال النبي ﷺ من جوف الليل: يا أبا مويهبة! إنني قد أمرت أن أستغفر لأهل البقيع. فانطلق معي. فخرج، وخرجت معه حتى جاء البقيع فاستغفر لأهله طويلاً. ثم قال «ليهنئكم ما أصبحتم فيه ممّا أصبح الناس فيه، أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم، يتبع بعضها بعضاً يتبع آخرها أولها الآخرة شرّ من الأولى»^(٢).

«بسنن النجاة» وكما أخبرهم النبي ﷺ بإقبال فتن مهلكة إليهم أخبرهم بسبيل النجاة منها.

روى (معارف ابن قتيبة) مسنداً عن حنش بن المعتمر قال: جئت وأبوذر أخذ بحلقة باب الكعبة وهو يقول: أنا أبوذر الغفاري من لم يعرفني فأنا جندب صاحب رسول الله ﷺ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا»^(٣).

وروى (طبقات كاتب الواقدي) عن أبي سعيد الخدري: أن النبي ﷺ قال إنني أوشك أن أدعى فأجيب، وإنني تارك فيكم الثقليين: كتاب الله وعترتي؛

(١) الاحتجاج ١: ٩٥، والنقل بتصريف يسير.

(٢) طبقات ابن سعد ٢: ٩.

(٣) المعارف: ٢٥٢.

كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض، وعترتي أهل بيتي، وإنّ اللطيف الخبير أخبرني أنّهما لن يفترقا حتّى يردا علىّ الحوض. فانظروا كيف تخلفوني فيهما^(١).

«وعزّجوا عن طريق المنافرة» في (الأساس): أصل المنافرة قولهم «أينا أعزّ نفرًا»^(٢)، وفي (الصاح): قال الأعشى في علقمة بن علاثة، وعامر بن الطفيل:

قد قلت شعري فمضى فيكما واعترف المنفور للنافر^(٣)
ومعنى كلامه عليه السلام: ارتقوا عن ذاك الطريق، ولا تسلكوه؛ لأنّه طريق ينزل بسالكه إلى حضيض الهلكة.

«وضعوا تيجان المفاخرة» أي: أرفعوها عن رؤوسكم فتاج المفاخرة كان لبس إبليس حيث قال: ﴿أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين﴾^(٤) وقال شاعر:

أنا ابن جلا وطلّاع الثنايا متى أضع العمامة تعرفوني
وجه خطابه عليه السلام إلى أهل السقيفة، وقيام قريش والأنصار بالمنافرة والمفاخرة.

«أفلح من نهض بجناح» في (الأساس) «نهض الطائر»: نشر جناحيه ليطير و«فرخ ناهض»: وفر جناحاه وقدر على الطيران^(٥).
«أو استسلم فأراح» يعني أنّ العاقل لا بدّ له من أحد أمرين: النهوض مع

(١) طبقات ابن سعد ٢: ٢ ق ٢: ٢.

(٢) أساس البلاغة: ٤٦٧، مادة (نفر).

(٣) صاح اللغة ٢: ٨٣٤، مادة (نفر).

(٤) الأعراف: ١٢.

(٥) أساس البلاغة: ٤٧٥، مادة (نهض).

الجناح حتّى لا يكون كفرخ خرج من وكره قبل استقلاله بالطيران فيصير ملعبة يد الصبيان فيهلك، أو الاستسلام وترك الخروج فيريح نفسه.

ومراده عليه السلام جواب من طلب منه مبايعته. فإنّ العباس وحده لم يكن كافياً في قبال قيام جميع قریش عليه وخذلان باقي الناس له. فكان عليه السلام يقول: «لو كان لي أربعون ناصراً لجاهدتهم».

قيل لعلي بن ميثم: لم قعد (علي عليه السلام) عن قتالهم. قال كما قعد هارون عن السامري وقد عبدوا العجل قيل فكان ضعيفاً قال كان (علي عليه السلام) كهارون حيث يقول ﴿يا ابن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني﴾^(١) وكنوح إذ قال ﴿ربّ إنّني مغلوب فانتصر﴾^(٢) وكلوط إذ قال ﴿لو أنّ لي بكم قوّة أو آوي إلى ركن شديد﴾^(٣).

وقال أبوحنيفة لمؤمن الطاق: لم لم يطلب عليّ بحقه بعد وفاة النبيّ إن كان له حقّ؟ قال: خاف أن تقتله الجنّ كما قتلوا سعد بن عبادة بسهم المغيرة. وقال ضرار لهشام بن الحكم: ألا دعا عليّ عليه السلام الناس عند وفاة النبيّ ﷺ إلى الإيتمام به إن كان وصيّاً؟ قال: لم يكن واجباً عليه لأنّه قد دعاهم إلى موالاته، والإيتمام به النبيّ ﷺ يوم الغدير، ويوم تبوك، وغيرهما فلم يقبلوا منه، ولو كان ذلك جائزاً لجاز على آدم أن يدعو إبليس إلى السجود له بعد إذ دعاه ربّه إلى ذلك. ثم إنّ صبر كما صبر أولو العزم من الرسل^(٤).

هذا وقال ابن أبي الحديد في قوله عليه السلام «نهض بجناح» يقال: إنّ أبا تمام

(١) الأعراف: ١٥٠.

(٢) القمر: ١٠.

(٣) هود: ٨٠.

(٤) روى الحكايات الثلاث السروي في مناقبه ١: ٢٧٠.

لمّا قال:

لا تسقني ماء الملام فإنني صبّ قد استعذبت ماء بكائي
مخلد الموصلي بعث إليه بقارورة يسأله أن يبعث له فيها قليلا من ماء
اللام فقال لصاحبه قل له يبعث إليّ بريشة من جناح الذلّ لاستخرج بها من
القارورة ما أبعثه إليه. وهذا ظلم من أبي تمام لمخلد، وما الأمران سواء لأنّ
الطائر إذا اعيّا وتعب ذلّ وخفض جناحيه، وكذلك الانسان إذا استسلم ألقى
بيديه ذلّا. ويده جناحه، فذاك هو الذي حسنّ قوله تعالى ﴿وَآخُضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذِّلِّ﴾^(١) ألا ترى أنّه لو قال واخفض لهما ساق الذلّ أو بطن الذلّ لم يكن
مستحسنًا^(٢).

قلت: إنّ ابن أبي الحديد في اعتراضه على أبي تمام مصداق ما قيل
بالفارسية:

چه بشنوی سخن اهل دل مگو که خطاست

سخن شناس نه ای دلبرا خطا اینجاست
فلم يعب أبو تمام على مخلد أصل استعارة خفض جناح الذلّ لإظهار
الخضوع والمسكنة، كيف وهي أحسن استعارة وردت في كتاب الله تعالى،
وانما عاب عليه إثباته الريشة لجناح الذلّ، وأيّ ربط في ردّه بأنّ ساق الذلّ لم
يكن مستحسنًا، وجناح الذلّ مستحسن، ولو كان اعتراض أبي تمام غير وارد
لكان مخلد يجيبه. فإنّ الشعراء أعرف بمواقع الشعر.

«هذا ماء آجن» هكذا في (المصرية)، وكلمة هذا زائدة فليس في (ابن أبي
الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

(١) الاسراء: ٢٤.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٧٣.

(٣) توجد الكلمة في شرح ابن أبي الحديد ١: ٧١، وشرح ابن ميثم ١: ٢٧٦.

ومعنى «ماء آجن» متغيّر الطعم واللون، وآجن يمكن أن يكون بالمدّ على وزن فاعل من أجن بالفتح يأجن بالضم والكسر، وأن يكون بالفتح والكسر على وزن خشن على ما حكى عن اليزيدي^(١).

«ولقمة يغصّ بها أكلها» هو تشبيه آخر منه عليه السلام لقيامه ذاك الوقت الذي لم يكن له أعوان بكونه كلقمة تبقى في حلق أكلها كجرعة من آجن لا يسيغها شاربها.

وقال ابن أبي الحديد في معنى «ماء آجن ولقمة يغصّ بها أكلها» «يعني أنّ الإمرة على الناس وخيمة العاقبة ذات مشقة في العاجلة. فهي في عاجلها كالماء الآجن يجد شاربه مشقة، وفي آجلها كاللقمة المذكورة، ويجوز أن يكون عنى عليه السلام الإمرة المخصوصة يعني بيعة السقيفة»^(٢).

وهو كما ترى بلا ربط. فليس عليه السلام في مقام ذم الإمارة، ولا في مقام بيان مفسد بيعة السقيفة، بل ما عرفت من قيامه عليه السلام: روي أنّ زرارة قال للصادق عليه السلام: ما منع أمير المؤمنين عليه السلام أن يدعو الناس إلى نفسه؟ قال: خوفاً أن يرتدّوا. فلا يشهدوا أنّ محمداً صلى الله عليه وآله وسلم رسول الله^(٣).

هذا، ويناسب قوله عليه السلام «ولقمة يغصّ بها أكلها» ما نقلوا أنّ أباتراب النخشي وكان من الزهاد قال: ما تمنّيت نفسي علىّ إلا مرة كنت في سفر فتمنّيت علىّ خبزاً وبيضاً. فعدلت من الطريق إلى قرية. فلمّا دخلتها وثب عليّ رجل، وقال: إنّ هذا كان مع اللصوص. فبطحوني فضربوني سبعين جلدة. فوقف علينا رجل يعرفني. فصرح هذا أباتراب النخشي. فأقاموني،

(١) رواء عنه الجوهري في صحاح اللغة ٥: ٢٠٦٧، مادة (اجن).

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١: ٧٢، والنقل بالمعنى.

(٣) رواء الصدوق في علل الشرائع ١: ١٤٩ ح ٨.

واعتذروا إليّ وأدخلني الرجل منزله، وقدّم إليّ خبزاً وبيضاً. فقلت لنفسِي: كل الخبز والبيض بعد سبعين جلدّة.

«ومجتنى الثمرة لغير وقت إيناعها» هو تشبيه ثالث: أي: قيامي في هذا الوقت كاجتناء ثمرة غير يانعة لا ينتفع مجتنئها بها.

«كالزراع بغير أرضه» هو تشبيه رابع أي: قيامي في هذا الوقت كمن زرع في غير أرضه. فلا يبقى الزرع له.

وهو خبر بعد خبر للمبتدأ المقدر، وهو «قيامي» حذف لمعلوميته، وإنّما وصل عليه الثلاثة الأولى، وفصل هذا لأنّ الأولى من واد، وهذا من آخر مع احتمال سقوط «أو» من نسخة نقل عنها المصنّف.

وتوهم (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخوئي) كون هذا خبراً لقوله «ومجتنى» فقالوا في معناه: «مجتنى الثمرة قبل أن تدرك لا ينتفع بما اجتناه كمن زرع في غير أرضه»^(١). ولا معنى لما قالوه. فلا يريد عليه أن يبيّن عدم فائدة اجتناء ثمرة غير يانعة حتّى يجعله كالزراع بغير أرضه بل كلّ منهما واضح؛ كونه أمراً غير عقلائي.

ونظير تشبيهه عليه في «الزراع بغير أرضه» قول أعشى تغلب في مدرك الكنانى لما مدحه فأساء ثوابه بكونه كباني حوض في موضع بلا ماء: لعمرك أنّي يوم أمدح مالكا لكالمبتني حوضاً على غير منهل هذا، ونظير ما ذكره عليه في عدم المصلحة لقيامه ذاك الوقت ما ذكره الصادق عليه لما استنهضوه في أوّل أمر العباسيّة. ففي (مروج المسعودي): لما قتل إبراهيم الامام خاف أبو سلمة وزير العباسية انتقاض الأمر عليه. فبعث بمحمّد بن عبد الرحمن بن أسلم، وكتب معه كتابين على نسخة واحدة

(١) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٧٢، وشرح ابن ميثم ١: ٢٧٨، وشرح الخوئي ١: ٣٢١.

إلى أبي عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام، وإلى أبي محمد عبدالله بن الحسن يدعو كل واحد منهما إلى الشخص إلى ليصرف الدعوة إليه، ويجتهد في بيعة أهل خراسان له، وقال للرسول العجل العجل. فلا تكونن كوافد عاد. فقدم المدينة على أبي عبدالله عليه السلام ليلاً، وأعلمه أنه رسول أبي سلمة إليه، ودفع إليه كتابه. فقال له أبو عبدالله عليه السلام: وما أنا وأبوسلمة، وهو شيعة لغيري؟ قال له: إنني رسول فتقرأ كتابه، وتجيبه بما رأيت. فدعا بسرّاج. ثم أخذ الكتاب فوضعه عليه حتى احترق وقال للرسول: عرّف صاحبك بما رأيت، ثم تمثّل عليه السلام بقول الكميّ:

أيا موقداً ناراً لغيرك ضوؤها ويا حاطباً في غير حبلك تحطب
فخرج الرسول من عنده، ودخل على عبدالله بن الحسن، فدفع إليه الكتاب فقرأه، وابتهج. فلما كان غد ذلك اليوم ركب حماراً حتى أتى منزل أبي عبدالله عليه السلام. فلما رآه أكبر مجيئه. فقال: أمرٌ ما أتى بك؟ قال: نعم هو أجلّ من أن يوصف. هذا كتاب أبي سلمة يدعوني، وقد قدمت عليه شيعة من خراسان فقال عليه السلام له: ومتى كان أهل خراسان شيعة لك؟ أنت بعثت أبا مسلم إلى خراسان؟ أنت أمرته بلبس السواد؟ وهؤلاء الذين قدموا العراق أنت كنت سبب قدومهم أو وجّهت فيهم؟ وهل تعرف منهم أحداً؟ فنازعه عبدالله بن الحسن الكلام. فقال عليه السلام له: «ولقد كتب إليّ أبو سلمة بمثل ما كتب به إليك. فلم يجد رسوله عندي ما وجد عندك، ولقد أحرقت كتابه من قبل أن أقرأه» فانصرف عبدالله بن الحسن مغضباً، ولم ينصرف رسول أبي سلمة إليه إلى أن بويع السفاح بالخلافة^(١).

«فإن اقل يقولوا حرص على الملك» في (خلفاء ابن قتيبة) بعد ذكر عمر

(١) مروج الذهب ٣: ٢٥٣، والنقل بتصرف يسير.

سنة الشورى، وبيانه عيباً لكلّ منهم - وقال لعليّ عليه السلام: «وما يمنعني منك يا عليّ إلا حرصك عليها، وإنك أحرى القوم إن وليتها، أن تقيم على الحقّ المبين والصراط المستقيم»^(١).

وفيه أيضاً وفي كتاب ابراهيم الثقفي عنه عليه السلام قال في أهل الشورى: فأجمعوا إجماعاً واحداً. فصرفوا الولاية إلى عثمان وأخرجوني منها، رجاء أن ينالوها ويتداولوها إذ يشسوا أن ينالوا من قبلي. ثم قالوا: هلمّ فبايع، وإلا جاهدناك. فبايعت مستكرهاً، وصبرت محتسباً. فقال قائلهم: يا ابن أبي طالب إنك على هذا الأمر لحريص. فقلت: أنتم أحرص منّي وأبعد، أنا أحرص إذا طلبت تراثي، وحقّي الذي جعلني الله ورسوله أولى به؛ أم أنتم إذ تضربون وجهي دونه، وتحولون بيني وبينه؟! فبهتوا والله لا يهدى القوم الظالمين^(٢).

«وإن أسكت يقولوا: جزع من الموت. هيهات» أن يكون سكوتي جزعاً من الموت بل لعهد النبي ﷺ إليّ بالتسليم لئلا يرتدّ الناس إلى الكفر.

«بعد اللتيا» بالفتح والتشديد. قال الحريري في أوهام خواصّه: ضمّ اللام لحن فاحش لأنّ العرب خصّت الذي والتّي وأسماء الإشارة عند تصغيرها بإقرار فتحة أوائلها على صيغتها وبأن زادت ألفاً في آخرها عوضاً عن ضم أولها^(٣).

«والتّي» في أمثال الكرمانيّ «اللتيا والتّي» علان للدهاية ولذا استغنيا عن الصلة. والتّي داهية لم تبلغ النهاية، واللتيا داهية بالغة للنهاية وتصغيرها للتعظيم كقوله:

(١) الإمامة والسياسة ١: ٢٥.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٥٥، والفارات للثقفي ١: ٣٠٧، واللفظ للثقفي.

(٣) درة الفواص في أوهام الخواص للحريري: ١٠.

دويهيّة تصفّر منها الأنامل^(١).

وقال ابن ميثم: «بعد اللّيا واللّيا: مَثَلٌ، وأصله أنّ رجلاً تزوّج امرأة قصيرة سيّئة الخلق. فقاّسى منها شدائد. فطلّقها، وتزوّج طويّلة. فقاّسى منها أضعاف ما قاّسى من القصيرة فطلّقها، وقال بعد اللّيا واللّيا لا أتزوّج أبداً فصار ذلك مثلاً»^(٢). قلت: لم يذكر ذلك أمثال العسكري، ولا الميداني^(٣)، ولا أدري من أين نقله.

وكما خصّت اللّيا بإبقاء فتحها كترك صلة لها كذلك بعدم ذكرها إلا مع اللّيا كما في كلامه عليه السلام هنا، وكما في كلام سيّدة النساء صلوات الله عليها في احتجاجها على أبي بكر في فدك «فأنقذكم الله تعالى بنبيه ﷺ بعد اللّيا واللّيا، وبعد أن مني ببهم الرجال»^(٤). وكما في قول شاعر:

بعد اللّيا واللّيا واللّيا واللّيا
إذا علتها أنفُسُ تردّت
أيضاً:

ولقد رأيت نأى العشيرة كلّها
وكفيت جانبها اللّيا واللّيا
ومن الأخير يعلم أنّ ذكر «بعد» قبل اللّيا واللّيا ليس بلازم وإن كان كثيراً.

هذا وفي (اللسان): «وتصغير اللّيا واللّيا واللّيا واللّيا. واللّيا بالفتح والتشديد. قال العجاج:

دافع عني بنفير موتتي
بعد اللّيا واللّيا واللّيا واللّيا

(١) لسان العرب ١٥: ٢٤٠، مادة (لنا).

(٢) شرح ابن ميثم ١: ٢٧٩.

(٣) ذكر المثل العسكري في جمهرة الأمثال: ٦٠، والميداني في مجمع الأمثال ١: ٩٢، وذكر الميداني القصة أيضاً.

(٤) رواه عن سقيفة الجوهري الاربلي في كشف الغمة ٢: ١١١، وغيره.

إذا علتها أنفُسُ تردّت»^(١)

«والله لابن أبي طالب أنس بالموت من الطفل بثدي أمه» كان عليه السلام متفرداً بهذا الكلام كما بقوله «لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً»^(٢) قلنا: إنه عليه السلام متفرد بذلك لأن الأخبار وردت بأن الأنبياء من آدم الذي وهب مقداراً من عمره لداود إلى غيره حتى إبراهيم عليه السلام الذي كان أشرف أولي العزم كانوا مستوحشين من الموت. ففي الخبر لما هبط ملك الموت لقبض روح إبراهيم عليه السلام قال له: أداع أم ناع؟ قال: بل ناع. فقال: هل رأيت خليلاً يميت خليفه؟ فقال: إلهي قد سمعت ما قال خليلك. فقال تعالى: قل له: هل رأيت حبيباً يكره لقاء حبيبه؟ إن الحبيب يحب لقاء حبيبه^(٣).

وأما قصة آدم. فروى (الكافي) عن عبدالله بن سنان عن الصادق عليه السلام في خبر أن ابن شبرمة القاضي قال له: ما تقول في شيء سألني عنه الأمير -أي عيسى بن موسى العباسي- فلم يكن عندي فيه شيء. فقال: وما هو؟ قال: سألني عن أول كتاب كتب في الأرض قال: نعم إن الله عز وجل عرض على آدم عليه السلام ذريته عرض العين في صور الذرّ نبياً فنبياً، وملكاً فملكاً ومؤمناً فمؤمناً، وكافراً فكافراً، فلما انتهى إلى داود عليه السلام قال: من هذا الذي نبّيته، وكرمته، وقصّرت عمره؟ فأوحى إليه: هذا ابنك داود، عمره أربعون سنة، وإنّي كتبت الآجال، وقسمت الأرزاق، وأنا أمحو ما أشاء، وأثبت وعندي أم الكتاب. فإن جعلت له شيئاً من عمرك ألحقته له. قال: يا رب! قد جعلت له من عمري ستين سنة تمام المئة. فقال عز وجل لجبرئيل وميكائيل، وملك الموت:

(١) لسان العرب ١٥: ٤٤٦، مادة (لتا)، والنقل بتصريف.

(٢) رواه الجاحظ في مائة كلمة، وشرحه لابن ميثم: ٥٢، والخوارزمي في مناقبه: ٢٧١، وغيرهما.

(٣) أخرجه الصدوق في علل الشرائع ١: ٣٦ ح ٩، وفي أماليه: ١٦٤ ح ١، المجلس ٣٦، والنقل بتخليص.

أُكْتُبُوا عَلَيْهِ كِتَاباً فَإِنَّهُ سَيَنْسَى. فَكُتِبُوا عَلَيْهِ كِتَاباً وَخَتَمُوهُ بِأَجْنَحَتِهِمْ مِنْ طِينَةِ عَلِيَيْنَ. فَلَمَّا حَضَرَتْ آدَمُ الْوَفَاةَ أَتَاهُ مَلِكُ الْمَوْتِ. فَقَالَ لَهُ آدَمُ: مَا جَاءَ بِكَ؟ قَالَ: لَأَقْبِضَ رُوحَكَ. قَالَ: قَدْ بَقِيَ مِنْ عَمْرِي سِتُّونَ سَنَةً. فَقَالَ: إِنَّكَ جَعَلْتَهَا لِابْنِكَ دَاوُدَ، وَنَزَلَ عَلَيْهِ جِبْرِئِيلُ وَأَخْرَجَ لَهُ الْكِتَابَ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام: فَمَنْ أَجَلَ ذَلِكَ إِذَا خَرَجَ الصِّكُّ عَلَى الْمَدْيُونِ ذَلَّ؛ فَقَبِضَ رُوحَهُ ^(١).

وَأَمَّا هُوَ عليه السلام فَرَوَى نَصْرُ بْنُ مِزَاحٍ فِي (صَفَيْنِهِ) مُسْنَدًا عَنْ حَبَّةِ الْعَرْنِيِّ قَالَ: لَمَّا نَزَلَ عَلَيَّ عليه السلام الرِّقَّةَ بِمَكَانٍ يُقَالُ لَهُ بَلِيخٌ عَلَى جَانِبِ الْفَرَاتِ، نَزَلَ رَاهِبٌ مِنْ صُومَعَتِهِ. فَقَالَ لِعَلَيَّ عليه السلام: إِنَّ عِنْدَنَا كِتَاباً تَوَارَثْنَاهُ عَنْ آبَائِنَا كَتَبَهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عليه السلام أَعْرَضَهُ عَلَيْكَ؟ قَالَ: نَعَمْ فَمَا هُوَ؟ قَالَ هُوَ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الَّذِي قَضَى فِي مَا قَضَى، وَسَطَرَ فِي مَا سَطَرَ أَنَّهُ بَاعَثَ فِي الْأُمَمِينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ، وَيَدْلُهُمْ عَلَى السَّبِيلِ لَا فِظًا وَلَا غَلِيظًا، وَلَا صَخَّابَ فِي الْأَسْوَاقِ، وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ، وَلَكِنْ يَعْفو وَيَصْفَحُ، أُمَّتُهُ الْحَمَّادُونَ الَّذِينَ يَحْمَدُونَ اللَّهَ عَلَى كُلِّ نَشْرٍ، وَفِي كُلِّ صَعُودٍ وَهَبُوطٍ. تَذَلُّ أَلْسِنَتُهُمْ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّكْبِيرِ. يَنْصُرُهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ نَاوَاهٍ. فَإِذَا تَوَفَّاهُ اخْتَلَفَتْ أُمَّتُهُ ثُمَّ اجْتَمَعَتْ، فَلَبِثَتْ بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ اخْتَلَفَتْ، فَيَمُرُّ رَجُلٌ مِنْ أُمَّتِهِ بِشَاطِئِ هَذَا الْفَرَاتِ. يَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، وَيَقْضِي بِالْحَقِّ، وَلَا يَرْتَشِي فِي الْحُكْمِ، الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَيْهِ مِنَ الرِّمَادِ فِي يَوْمٍ عَصَفَتْ فِيهِ الرِّيحُ، وَالْمَوْتُ أَهْوَنُ عَلَيْهِ مِنَ شَرْبِ الْمَاءِ عَلَى الظَّمَا» - الْخَبَرُ - ^(٢).

وَمِثْلُهُ عليه السلام كَانَتْ سَيِّدَةُ النِّسَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا - فِي (طَبَقَاتِ كَاتِبِ الْوَاقِدِيِّ) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا ابْنَتَهُ فَاطِمَةَ فِي وَجْعِهِ الَّذِي

(١) أَخْرَجَهُ الْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِي ٧: ٣٧٨ ح ١، وَالنَّقْلُ بِتَصْرِفٍ يَسِيرٍ.

(٢) وَقَعَةُ صَفَيْنَ: ١٤٧، وَالنَّقْلُ بِتَصْرِفٍ يَسِيرٍ.

توفي فيه. فسارها بشيء. فبكت، ثم دعاها فسارها فضحكت. قالت فسألته
عن ذلك. فقالت: أخبرني رسول الله ﷺ أنه يقبض في وجعه هذا فبكيت. ثم
أخبرني أنني أول أهله لحاقا به فضحكت^(١).

وكذلك كان باقي أئمتنا عليهم السلام وفي (اعتقادات الصدوق): قال
الحسين عليه السلام يوم الطف لبعض أصحابه - وكان تعجب من عدم مبالاته
بالموت -: ما الموت إلا قنطرة تعبر بكم عن البؤس والضر، إلى الجنان
الواسعة والنعيم الدائم^(٢).

وفيه: وقال السجاد عليه السلام: الموت للمؤمن كنز ثياب وسخة قملة. وفك
قيود وأغلال ثقيلة، والاستبدال بأفخر الثياب وأطيبها روائح، وأوطأ المراكب،
وأنس المنازل - الخبر^(٣).

هذا وقيل في مدح الموت أشعار كثيرة منها:

وما الموت إلا راحة غير أنها من المنزل الفاني إلى المنزل الباقي
أيضاً:

جزى الله عنا الموت خيراً فإنه أبـرُّ بنا من كل برٍّ وأرأف
يعجل تخلص النفوس من الأذى ويدني من الدار التي هي أشرف
أيضاً:

قد قلت إذ مدحوا الحياة فأسرفوا في الموت ألف فضيلة لا تعرف
منها أمان لقاءه بلقائه وفراق كل معاشر لا ينصف
أيضاً:

من كان يرجو أن يعيش فإتني أصبحت أرجو أن أموت فأعتقا

(١) طبقات ابن سعد ٢ ق ٢: ٣٩.

(٢) و (٣) الاعتقادات للصدوق: ١٥.

في الموت ألف فضيلة لو أنّها
عُرِفَتْ لكان سبيله أن يُغشَقَا
أيضاً:

نحن والله في زمان غشوم
لو رأيناه في المنام فزعنا
أصبح الناس فيه من سوء حال
حَقُّ من مات منهم أن يُهَنَّا
«بل اندمجت» أي: انطويت.

«على مكنون علم» أي: مصونه ومستوره عن العامة.

«لو بحث به» أي: أظهرته من باح الرجل بسرّه أظهره.

«لاضطربتم اضطراب الأرشية» الأرشية جمع الرشاء: حبل يُستقى به من
البئر، والرشوة قيل إنّها من هذا لأنّه يتوصّل بها إلى الحاجة كما يتوصل
بالحبل إلى الماء، وقيل: إنّها من رشا الفرخ إذا مدّ رأسه إلى أمّه لترقه.

«في الطويّ البعيدة» أي: في البئر العميقة، وبحسب ازدياد العمق يزداد
اضطراب الحبل.

كان هو عليه السلام وأهل بيته، وخواص شيعته يكتمون كثيراً ممّا يعلمون
عن كثير من الناس لعدم استعدادهم لفهمه. وفي كتاب سليم بن قيس: قال
أمير المؤمنين عليه السلام: لو حدّثت عامة شيعتي الذين سمّوني أمير المؤمنين
واستحلوا جهاد من خالفني ببعض ما أعلم ممّا نزل به جبرئيل عليه السلام وسمعته
من النبي صلّى الله عليه وآله لتفرّقوا عني حتّى أبقى في عصابة حقّ قليلة إنّ أمرنا صعب
مستصعب، لا يعرفه ولا يقرّ به إلا ثلاثة: ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو عبد
مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان^(١).

وعن السجاد عليه السلام كما في (فواتح الميبدي) ثم (وافي الكاشاني)، وإن
نسبها الخطيب إلى العتابي:

(١) كتاب سليم بن قيس: ٦٩، والنقل بتصرف..

إِنِّي لأَكْتُمُ من علمي جواهره كيلا يرى الحقّ ذو جهل فيفتتنا
وقد تقدّم في هذا أبوحسن إلى الحسين ووصّى قبله الحسن
وربّ جوهر علم لو أبوح به لقيل لي أنت ممّن يعبد الوثنا
ولاستحلّ رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسناً^(١)

وفي (الحلية) عن أبي داود قال: كنّا يوماً عند شعبة وفي البيت جراب
معلّق في السقف. فقال: أترون ذلك الجراب؟ والله لقد كتبت فيه عن الحكم عن
ابن أبي ليلى عن عليّ - كرم الله وجهه - عن النبيّ ﷺ ما لو حدّثكم به
لرقصتم، والله لا حدّثكموه^(٢).

وفي (الكافي): قيل لأبي جعفر الباقر عليه السلام أنّ الحسن البصري يزعم أنّ
الذين يكتمون العلم يؤذي ريع بطونهم أهل النار. فقال عليه السلام: فهلك إذن مؤمن
آل فرعون. مازال العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً، فليذهب الحسن يميناً
وشمالاً فوالله ما يوجد العلم إلّا هاهنا^(٣).

وفي (عيون القتيبي): قال سلمان: لو حدّث الناس بكلّ ما أعلم لقالوا:
رحم الله قاتل سلمان^(٤).

وفي (رجال الكشي) عن الصادق عليه السلام قال سلمان في خطبته: أيّها
الناس اسمعوا من حديثي، ثم اعقلوه عني. قد أوتيت من العلم كثيراً، ولو
أخبرتكم بكلّ ما أعلم لقات طائفة: إنّه لمجنون، وقالت طائفة: اللّهم اغفر لقاتل
سلمان. ألا إنّ لكم منايا تتبعتها بلايا. فإنّ عند عليّ عليه السلام علم المنايا وعلم

(١) رواه المبيدي في القواطع، مخطوط، والকাশاني في المحجة البيضاء ١: ٦٥، والشيرازي في الإتحاف: ١٣٨.

والآلوسي في روح المعاني ٦: ١٩٠، عن السجّاد عليه السلام، ورواه الخطيب في تاريخ بغداد ١٢: ٤٨٩، عن المتناهي.

(٢) حلية الأولياء ٧: ١٥٧.

(٣) الكافي ١: ٥١، ١٥.

(٤) عيون الأخبار ٢: ١٢٧.

الوصايا، وفصل الخطاب على منهاج هارون بن عمران. قال له النبي ﷺ: أنت وصيي وخليفتي في أهلي بمنزلة هارون من موسى، ولكنكم أصبتم سنة الأولين، وأخطأتم سبيلكم، والذي نفس سلمان بيده لتركبن طبقاً عن طبق، سنة بني إسرائيل القذة بالقذة، أما والله لو وليتموها علياً لأكلتم من فوقكم ومن تحت أرجلكم. فأبشروا بالبلاء. واقنطوا من الرجاء، وأنذرتكم على سواء، وانقطعت العصمة فيما بيني وبينكم من الولاة - الخبر - (١).

وفي (استيعاب ابن عبد البر): سئل عليّ ﷺ عن أبي ذر. فقال: ذاك رجل وعى علماً عجز عنه الناس، ثم أوكأ عليه ولم يخرج شيئاً منه (٢).

وروى المرتضى في (شافيه): أن الشعبي كان يقول: كان عند عبد الله بن عباس دفائن علم يعطيها أهله، ويصرفها عن غيرهم، وكان حذيفة يقول: كان أصحاب النبي ﷺ يسألونه عن الخير، وأنا أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه، وكان يقول: لو كنت على شاطئ نهر، وقد مدت يدي لاغترف. فحدثتكم بكل ما أعلم ما وصلت يدي إلى فمي حتى أقتل (٣).

وروى الخطيب عن عيسى بن يونس قال: حدثنا الأعمش بأربعين حديثاً فيها ضرب الرقاب لم يشركني فيها غير محمد بن إسحاق ربما قال الأعمش لمحمد بن إسحاق: من معك؟ فيقول: عيسى بن يونس. فيقول: أدخل وأجيبا الباب، وكان يسأله عن حديث الفتن (٤).

قلت: وهل تحتل أن يكون حديث: لو حدثهم سلمان لقالوا: رحم الله قاتله، ولو حدثهم حذيفة ما أمهلوه حتى يشرب ماء الذي اغترفه من

(١) اختيار معرفة الرجال: ٢١.

(٢) الاستيعاب ٤: ٦٤.

(٣) لم أظفر به في مظانه في الشامن.

(٤) رواء الخطيب في تاريخ بغداد ١١: ١٥٣، والنقل بتصرف يسير.

النهر ليشربه، ولو حدثهم الأعمش كان فيه ضرب الرقاب؛ إلا بطلان أمر الأولين؟ كيف لا وكان مالك بن نويرة قد خاطب خالد بن الوليد في التعبير عن أبي بكر بصاحبك. فقتله خالد لذلك، ومعاوية ومن بعده من خلفاء بني أمية لا يمهلون أحداً يتفوه بإنكار خلافتهم حفظاً لسلطنتهم، وكذلك العباسية، وقد خوّف معاوية الحسن عليه السلام لما قال: إن قريشاً آثروا علينا بأنك صرّحت بتهمة أبي بكر الصديق، وعمر الفاروق وأبي عبيدة الأمين.

ولقد صدق عليه السلام في أنّه اندمج على مكنون علمٍ لو باح به لمن كان ميله إليه عمّه وغيره اضطربوا اضطراب الارشية في الطويّ البعيدة. فكيف كانوا يخلّونه عليه السلام يتصدّى للأمر مع أنّه بعد مضيّ ثلاثة منهم، وبعد ما قاسوا من ثالثهم حتّى اضطروا إلى قتله دفعاً لشرّه بتسليطه بني أمية على الناس، وأخذهم مال الله دولا، وعباده خوفاً، وبعد بيعة العامة له عليه السلام بتلك الكيفية حتّى شقّوا من الشوق والولع إلى بيعته عطفه، ووطّأ الحسنين عليه السلام ما تركوه والناس بل نكثت طائفة منهم، وقسّطت أخرى، ومرقت ثالثة حتّى قتلوه وخضبوا لحيته من رأسه. وكان عليه السلام عالماً بجميع ذلك كما يعلم من أخباره عليه السلام بخصوصيات ما يتفق قبل وقوعها في الجمل وصفين والنهروان. فقد أخبر في النهروان بأنّه لا يقتل من أصحابه عشرة، ولا يفلت من المارقة عشرة، وإن مصارعهم دون النطفة وكون شيطان الردة ذي التدية فيهم حتّى أنّهم لما قالوا له لا نجده فيهم قال عليه السلام: ما كذبت ولا كذبت، وقام بنفسه حتّى أخرجه من تحت قتلاهم^(١) إلى غير ذلك -

(١) رواه المسعودي في مروج الذهب ٢: ٤٠٥ و٤٠٦، وغيره.

١٩

من الخطبة (٢٦)

ومنها:

«فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي مُعِينٌ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِي، فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ السَّمَوَاتِ، وَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى، وَشَرِبْتُ عَلَى الشَّجَى، وَصَبَرْتُ عَلَى أَخَذِ الْكَظَمِ، وَعَلَى أَمْرٍ مِنْ طَعْمِ الْعَلَقَمِ».

من الخطبة (١٧٠)

منها:

«وَقَدْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ يَا أَبْنَى أَبِي طَالِبٍ لِحَرِيصٍ. فَقُلْتُ: بَلْ أَنْتُمْ وَاللَّهِ لِأَخْرَصٍ وَأَبْعَدُ، وَأَنَا أَخْصُ وَأَقْرَبُ، وَإِنَّمَا طَلَبْتُ حَقًّا لِي وَأَنْتُمْ تَحُولُونَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ، وَتَضْرِبُونَ وَجْهِي دُونَهُ. فَلَمَّا قَرَعْتُهُ بِالْحُجَّةِ فِي الْمَلَأِ الْحَاضِرِينَ، هَبَّ كَأَنَّهُ بُهِتَ لَا يَدْرِي مَا يُجِيبُنِي بِهِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ. فَإِنَّهُمْ قَطَعُوا رَحِمِي، وَصَغَّرُوا عَظِيمَ مَنَزِلَتِي، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَارَعَتِي أَمْرًا هُولِي، ثُمَّ قَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ وَفِي الْحَقِّ أَنْ تَتْرُكَهُ».

من الخطبة (٢١٥)

ومن كلام له عليه السلام:

«اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ عَلَى قُرَيْشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ. فَإِنَّهُمْ قَدْ قَطَعُوا رَحِمِي وَأَكْفَوُوا إِنَائِي، وَأَجْمَعُوا عَلَى مُنَارَعَتِي حَقًّا كُنْتُ أَوْلَى بِهِ مِنْ غَيْرِي، وَقَالُوا: أَلَا إِنَّ فِي الْحَقِّ أَنْ تَأْخُذَهُ، وَفِي الْحَقِّ أَنْ تُسَمِّنَهُ، فَاصْبِرْ مَغْمُومًا، أَوْ مِتْ مُتَأَسِّفًا. فَنَظَرْتُ فَإِذَا لَيْسَ لِي رَافِدٌ، وَلَا ذَابٌّ وَلَا مُسَاعِدٌ إِلَّا أَهْلَ بَيْتِي. فَضَنَنْتُ بِهِمْ عَنِ الْمَنِيَّةِ. فَأَغْضَيْتُ عَلَى الْقَدَى،

وَجَرَعْتُ رِيقِي عَلَى الشَّجَا، وَصَبَرْتُ مِنْ كَظْمِ الْغَيْظِ عَلَى أَمْرٍ مِنَ
الْعَلَقَمِ، وَآلَمَ لِلْقَلْبِ مِنْ وَخْزِ الشَّقَارِ.
وَقَدْ مَضَى هَذَا الْكَلَامُ فِي أَثْنَاءِ خُطْبَةٍ مُتَقَدِّمَةٍ، إِلَّا أَنِّي ذَكَرْتُ هَاهُنَا
لِاخْتِلَافِ الرُّوَايَتَيْنِ.

من الكتاب (٣٦)

في كتابه عليه السلام إلى عقيل:

«فَدَعْ عَنْكَ قُرَيْشاً وَتَزْكَاضَهُمْ فِي الضَّلَالِ وَتَجَوَّالَهُمْ فِي الشَّقَاكِ،
وَجِمَاحَهُمْ فِي التِّيهِ، فَإِنَّهُمْ قَدْ أَجْمَعُوا عَلَى حَزْبِي كَاجْمَاعِهِمْ عَلَى
حَزْبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلِي، فَجَزَتْ قُرَيْشاً عَنِّي الْجَوَازِي؛ فَقَدْ
قَطَعُوا رَجَمِي، وَسَلَبُونِي سُلْطَانَ ابْنِ أُمِّي».

أقول: الأصل في الثلاثة الأولى هو كتاب كتبه عليه السلام للناس ليخطب به
عبيد الله بن أبي رافع لما سأله الناس عن قوله في أبي بكر وعمر وعثمان بعد
فتح معاوية لمصر، وقتله محمد بن أبي بكر. شرح عليه السلام في كتابه ذاك الأمر من
بعثة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى وفاته، وأيام أبي بكر وعمر وعثمان. ثم بيعة الناس له.
ثم قيام الناكثة والقاسطة والمارقة عليه. ثم غارات معاوية، وخذلان الناس له.
والعناوين الثلاثة الأول كلامه عليه السلام من ذاك الكتاب في بيان حال قریش
يوم الشورى، واتفاقهم على صرف الأمر عنه عليه السلام إلى عثمان. ذكر ذاك الكتاب
التقفي في (غاراته)، والقتيبى في (خلفائه)، والكليني في (رسائله). وابن رستم
الطبري في (مسترشده) ^(١).

قال التقفي والقتيبى في جملة نقلهما الكتاب - «فجعلني الثاني سادس
ستة. فما كانوا الولاية أحد أشد كراهية منهم لولايتي عليهم فكانوا يسمعونني

(١) جاء في الغارات للتقفي ١: ٣٠٢، والإمامة والسياسة ١: ١٥٤، ورسائل الكليني، عنه كشف المحجة: ١٧٤.

عند وفاة الرسول ﷺ أحاجّ أبا بكر وأقول: يا معشر قريش! إنّنا أهل البيت أحقّ بهذا الأمر منكم ما كان فينا من يقرأ القرآن ويعرف السنّة، ويدين دين الحق. فخشى القوم إن أنا وُلِّيتُ عليهم ألا يكون لهم في الأمر نصيب ما بقوا. فأجمعوا إجماعاً واحداً فصرفوا الولاية عني إلى عثمان، وأخرجوني منها رجاء أن ينالوها ويتداولوها، إذ يشسوا أن ينالوها من قبلي. ثم قالوا: هلمّ فبايع وإلا جاهدناك. فبايعت مستكرها، وصبرت محتسباً. فقال قائلهم: يا ابن أبي طالب إنك على هذا الأمر لحريص. فقلت: أنتم أحرص مني وأبعد. أنا أحرص إذا طلبت تراثي، وحقي الذي جعلني الله ورسوله أولى به؛ أم أنتم؟ تضربون وجهي دونه، وتحولون بيني وبينه. فبهتوا، والله لا يهدي القوم الظالمين. اللهمّ إنني أستعديك على قريش. فإنهم قطعوا رحمي وأصغوا إنائي، وصغّروا عظيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي حقاً كنت أولى به منهم فسلبونيه. ثم قالوا: ألا إنّ في الحق أن تأخذه وفي الحق أن تمنعه. فاصبر كمداً متوخماً. أو مت متأسفاً حنقاً. فنظرت فإذا ليس معي رافد ولا ذابّ ولا مساعد إلا أهل بيتي. فضننت بهم عن الهلاك. فأغضيت على القذى، وتجرّعت ريقى على الشجا، وصبرت من كظم الغيظ على امرّ من العلقم - وفي الأوّل - ألم للقلب من حرّ الشفار - وفي الثاني - وآلم للقلب من حرّ الحديد.

وقال محمد بن يعقوب «ولم يكونوا للولاية أحد منهم أكره منهم لولايتي. كانوا يسمعون وأنا أحاجّ أبا بكر وأقول: يا معشر قريش! أنا أحقّ بهذا الأمر منكم. ما كان منّا من يقرأ القرآن ويعرف السنّة، ويدين دين الله الحق، وإنما حجّتي أنّي وليّ هذا الأمر من دون قريش؛ أنّ نبيّ الله قال «الولاء لمن أعتق» فجاء الرسول ﷺ بعنق الرقاب من النار، وأعتقها من الرقّ. فكان للنبيّ ﷺ ولاء هذه الأمّة، وكان لي بعده ما كان له. فما جاز لقريش من

فضلها عليها بالنبي ﷺ جاز لبني هاشم على قريش، وجاز لي على بني هاشم بقول النبي ﷺ يوم غدير خم «من كنت مولاه فهذا علي مولاه» إلا أن تدعي قريش فضلها على العرب بغير النبي ﷺ فإن شاءوا فليقولوا ذلك فخشى القوم إن أنا وليت عليهم أن آخذ بأنفاسهم، واعترض في حلوقهم، ولا يكون لهم في الأمر نصيب. فأجمعوا عليّ إجماع رجل واحد منهم حتى صرفوا الولاية عني إلى عثمان رجاء أن ينالوها ويتداولوها فيما بينهم. فبيناهم كذلك إذ نادى منادٍ لا يُدرى من هو، واطلته جنياً فأسمع أهل المدينة ليلة بايعوا عثمان. فقال:

يا ناعي الاسلام قم فانه	قد مات عرف وبدا منكر
ما لقريش لا علا كعبها	من قدّموا اليوم ومن أخرها
إنّ عليّاً هو أولى به	منه فولّوه ولا تُنكروا

فكان لهم في ذلك عبرة، ولولا أنّ العامة قد علمت بذلك لم أذكره فدعوني إلى بيعة عثمان؛ فبايعت مستكراهاً، وصبرت محسباً، وعلمت أهل القنوت أن يقولوا: «اللهم لك أخلصت القلوب، وإليك شخصت الأبصار وأنت دعيت بالألسن، وإليك تحوكم في الأعمال. فافتح بيننا وبين قومنا بالحق. اللهم إنّنا نشكو اليك غيبة نبيّنا، وكثرة عدوّنا، وقلة عددنا، وهواننا على الناس، وشدة الزمان، ووقوع الفتن بنا، اللهم ففرّج ذلك بعدل تظهره، وسلطان حق تعرفه».

فقال عبدالرحمن بن عوف: يا ابن أبي طالب إنّك على هذا الأمر لحريص. فقلت: لست عليه حريصاً. إنّما أطلب ميراث رسول الله ﷺ وحقّه، وأنّ ولاء أمّته لي من بعده، وأنتم أحرص عليه منّي إذ تحولون بيني وبينه، وتصرفون وجهي دونه بالسيف. اللهم إنّني أستعديك على قريش. فإنّهم قطعوا رحمي

وأضاعوا أيتامي، ودفعوا حقّي، وصغّروا قدري، وعظّيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي حقّاً كنت أولى به منهم فاستلبونيّه ثم قالوا: إصبر مغموماً أو مت متأسّفاً. وإيم الله لو استطاعوا أن يدفعوا قرابتي كما قطعوا سببي فعلوا، ولكنّهم لا يجدون إلى ذلك سبيلاً - إلى أن قال :-

فقال (لي النبي ﷺ): يا ابن أبي طالب لك ولاء أمّتي. فإن ولّوك في عافية وأجمعوا عليك بالرضا فقم بأمرهم. وإن اختلفوا عليك فدعهم وما هم فيه. فإن الله سيجعل لك مخرجاً. فنظرتُ فإذا ليس لي رافد، ولا معي مساعد، إلّا أهل بيتي، فضننت بهم عن الهلاك، ولو كان لي بعد الرسول ﷺ عمّي حمزة، واخي جعفر، لم أبايع كرهاً، ولكنّني بليت برجلين حديثي عهد بالاسلام العباس وعقيل. فأغضيت عيني على القدي، وتجرّعت ريقِي على الشجا، وصبرت على أمرٍ من العلقم وآلم للقلب من حرّ الشفار. ومثله قال ابن رستم الطبري مع اختلاف يسير.

وأما العنوان الرابع فذكره ابن قتيبة في جواب كتاب أخيه عقيل، وقد كان وصل إليه كتابه في الطريق لما شخص عليّاً من المدينة إلى البصرة. وفي كتاب عقيل إليه عليّاً واني خرجت معتمراً فلقيت عائشة معها طلحة والزبير وذووهما وهم متوجّهون إلى البصرة. قد أظهروا الخلاف، ونكثوا البيعة، وركّبوا عليك قتل عثمان، وتبعهم على ذلك كثير من الناس من طغاتهم وأوباشهم. ثم مرّ عبدالله بن أبي سرح في نحو من أربعين راكباً من أبناء الطلقاء من بني أميّة. فقلت لهم - وعرفت المنكر في وجوههم - أجمعوا ية تلحقون عداوة لله، والله إنّها منكم ظاهرة غير مستنكرة تريدون بها اطفاء نور الله وتغيير أمر الله - إلى أن قال :-

فكتب علي عليّاً في جوابه: «تذكر في كتابك أنّك لقيت ابن أبي سرح في

أربعين من أبناء الطلقاء من بني أُمَيَّة متوجهين إلى الغرب، وابن أبي سرح يا أخي طالما كاد رسول الله ﷺ، وصدَّ عن كتابه وسنته وبغاهما عوجاً. فدع ابن أبي سرح وقريشاً وتركاضهم في الضلال. فإنَّ قريشاً قد اجتمعت على حرب أخيك اجتماعها على رسول الله ﷺ قبل اليوم، وجعلوا حقِّي، وجحدوا فضلي ونصبوا لي الحرب، وجدّوا في إطفاء نور الله. اللهمَّ فاجز قريشاً عني بفعالها؛ فقد قطعت رحمي، وظاهرت عليّ، وسلبتني سلطان ابن عمِّي، وسلّمت ذلك لمن ليس في قرابتي، وحقّي في الاسلام، وسابقتي التي لا يدعي مثلها مدّع إلا أن يدعي ما لا أعرف، ولا أظن الله يعرفه»^(١).

ونقله (الأغاني) في عنوان ذكر الخبر في مقتل ابني عبيد الله بن العباس راوياً له باسناده عن أبي مخنف، عن سليمان بن أبي راشد، عن ابن أبي الكنود عبدالرحمن بن عبيد^(٢).

ورواه (غارات الثقيفي) كما نقله ابن أبي الحديد عند ذكر خطبته عليه السلام «أيّها الناس المجتمعة أبدانهم»^(٣).

قوله عليه السلام في العنوان الأوّل «فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي. فضننت بهم عن الموت». وفي العنوان الثالث «فنظرت فإذا ليس لي رافد، ولا ذاب ولا مساعد إلا أهل بيتي. فضننت بهم عن المنية» الأصل فيهما واحد وقد عرفت أنّه عليه السلام قاله لما اتفق قريش الطلقاء مع عبدالرحمن بن عوف حكم عمر على صرف الامر عنه عليه السلام إلى عثمان، وأنّهم قالوا له إن لا تباع عثمان نقاتك، وقد كان عمر أيضاً دعا قبل موته أبا طلحة الأنصاري، وقال له: كن في

(١) الإمامة والسياسة ١: ٥٤ - ٥٦، والنقل بتلخيص.

(٢) الأغاني ١٦: ٢٦٨.

(٣) الغارات ٢: ٤٢٨، وشرح ابن أبي الحديد ١: ١٥٥، شرح الخطبة ٢٩.

خمسين رجلاً من قومك فاقتل من أبي من ستة الشورى حكمي وحكمية ابن عوف، وقد كان علم أن الآبي منهم إنما هو أمير المؤمنين علياً فنظر علياً فلم ير له رافداً ومعيناً، ولا ذائباً ومدافعاً عنه، ولا مساعداً له وناصرأ إلا أهل بيته. فان أرادوا الدفاع عنه علياً قتلوا كما قتل أهل بيت الحسين علياً يوم الطف لما ساعدوه. فضن علياً أي بخل بهم لنفاسهتهم عن المنية أي الموت، والأصل في الضنة البخل عن شيء نفيس يقال «علق مضنة»: أي شيء نفيس علق القلب به فلا يرضى ببذله.

ونفاسة أهل بيته عليه السلام معلومة، وقد أخبر الله سبحانه عن نفاستهم في قوله عز اسمه ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(١).

وكذلك أخبر رسوله ﷺ عن نفاستهم في قوله «مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق»^(٢)، وفي قوله «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض وإن تمسكتكم بهما لن تضلوا أبداً»^(٣).

ولأن بهم قوام الأرض كما بالكواكب قوام السماء، ولو هلكوا هلك أهل الأرض، ولأنهم كانوا حججه على عباده، ولا يخلي عز اسمه أرضه من حجة طرفه عين.

وقوله علياً في الأول «وأغضيت على القذى» وأما ما في (المصرية)

(١) الأحزاب: ٣٣.

(٢) حديث السقيفة أخرجه الحاكم في المستدرک ٢: ٣٤٣، وأبو يعلى في مسنده، وعنه المطالب العالیه ٤: ٧٥ ح ٤٠٠٣ و ٤٠٠٤، وغيرهم عن أبي ذر وعلي عليه السلام وابن عباس وأبي سعيد وغيرهم.

(٣) حديث الثقلين أخرجه مسلم في صحيحه ٤: ١٨٧٣ و ١٨٧٤ ح ٣٦، و ٣٧ والترمذي في سننه ٥: ٦٦٣ ح ٣٧٨٨ والحاكم في المستدرک ٣: ١٤٨، وجماعة كثيرة أخرى.

«عن القذى» بدل «على القذى» فتصحيف^(١).

«وشربت على الشجا، وصبرت على أخذ الكظم، وعلى أمر من طعم العلقم» وفي (ابن ميثم) الذي نسخته بخط مصنفه «من العلقم» بدل «من طعم العلقم»^(٢) وقوله عليه السلام في الثالث: «فأعضيْتُ على القذى، وجرعت ريقى على الشجا وصبرت من كظم الغيظ على أمر من العلقم، وآلم للقلب من حَزَّ الشفار» أيضاً الأصل فيهما واحد كما عرفت.

والإغضاء على القذى الذي معناه غَضَّ البصر على ما دخل فيه من التراب كرهاً، وكان عليه السلام في إكراههم له علىبيعة عثمان مصداق ما قيل «الكريم ربّما أغضى وبين جنبه نار الغضا» «والشرب على الشجا» و«جرع الريق على الشجا» معناه أن يكون اعترض في حلقه شيء حتى يجفّ لعابه. فيكون شربه، وطلب الرطوبة لحلقه حتّى يتنفّس في غاية الشدّة وكان عليه السلام في ذلك مصداق ما قيل «عليك بالكظم، وإن شجيت بالعظم».

وصبر عليه السلام من كظم الغيظ على أمر من العلقم والعلقم شجر مرّ ويقال للحنظل وكلّ شيء مرّ علقم. وقال في ذلك السيّد الحميري:

لم يشكروا لمحمّد إنعامه	أفيشكرون لغيره إن أنعمّا
الله منّ عليهم بمحمّد	وهدهم وكسا الجلود وأطعما
ثم انهروا لوصيّته ووليّه	بالمنكرات فجرّ عوه العلقما

وصبر عليه السلام في ذلك على ما هو آلم للقلب من حَزَّ الشفار: أي قطع السكّين. روى الجوهري والثقفى في (سقيفتيهما) وعوانة في (شوراه) عن الشعبي عن عبد الرحمن بن جندب عن أبيه قال: كنت جالساً بالمسجد حين

(١) لفظ نهج البلاغة ١: ٦٧، وشرح ابن أبي الحديد ١: ١٢٢، وشرح ابن ميثم ٢: ٢٦، «على القذى».

(٢) شرح ابن ميثم ٢: ٢٦.

بويح عثمان فجئت إلى المقداد. فسمعتة يقول: «والله ما رأيت مثل ما أتى إلى أهل هذا البيت» - وكان عبدالرحمن بن عوف جالساً - فقال: وما أنت وذاك يا مقداد. قال المقداد: «إني والله أحبهم بحبِّ رسوله ﷺ وإني لأعجب من قريش وتناولهم بفضل النبي ﷺ وانتزاعهم سلطانه من أهله» قال عبدالرحمن: أما والله لقد أجهدت نفسي لكم. قال المقداد: «أما والله لقد تركت رجلاً من الذين يأمرون بالحق وبه يعدلون، أما والله لو أن لي على قريش أعواناً لقاتلتهم قتالي أياهم ببدر وأحد» فقال له عبدالرحمن: ثكلتك أمك! لا يسمعن هذا الكلام الناس. فإني أخاف أن تكون صاحب فتنة وفرقة. وتربد وجهه. ثم قال: «لو أعلم أنك إيتي تعني لكان لي ولك شأن. قال المقداد: «إيتي تهدد يا ابن أم عبدالرحمن؟» ثم قام فانصرف. قال جندب: فاتبعته وقلت له: يا عبدالله أنا من أعوانك. فقال: رحمك الله إن هذا الأمر لا يغني فيه الرجلان ولا الثلاثة فدخلت من فوري ذلك على عليّ عليه السلام. فلما جلست إليه قلت: يا أبا الحسن! والله ما أصاب قومك بصرف هذا الأمر عنك. فقال: صبر جميل والله المستعان. فقلت: والله أنك لصبور قال: فإن لم أصبر فماذا أصنع. قلت: «إني جلست إلى المقداد وعبدالرحمن بن عوف، فقالا كذا وكذا، ثم قام المقداد فاتبعته فقلت له كذا فقال لي كذا». فقال عليّ عليه السلام: صدق المقداد. فما أصنع؟ فقلت: «تقوم في الناس فتدعوهم إلى نفسك وتخبرهم أنك أولى بالنبي ﷺ وتسألهم النصر على هؤلاء المتظاهرين عليك. فإن أجابك عشرة من مائة شددت بهم على الباقيين. فإن دانوا لك فذاك وإلا قاتلتهم، وكنت أولى بالعدو قتلته أو بقيت وكنت عند الله على حجة». فقال «أترجو يا جندب أن يبايعني من كل عشرة واحد؟» قلت: أرجو ذلك. قال «لكني لا أرجو ذلك لا والله، ولا من المائة واحد، وسأخبرك أن الناس إنما ينظرون إلى قريش فيقولون: هم قوم

محمّد وقبيلته، وأمّا قریش فتقول: إنّ آل محمّد يرون على الناس بنبوّته فضلاً يرون أنّهم أولياء هذا الأمر دون قریش، ودون غيرهم من الناس، وأنّهم إن ولّوه لم يخرج السلطان منهم إلى أحد أبداً، ومتى كان في غيرهم تداولته قریش بينها. لا والله لا يدفع الناس إلينا هذا الأمر طائعين أبداً». فقلت: جعلت فداك يا ابن عم رسول الله، لقد صدعت قلبي بهذا القول. أفلا أرجع إلى المصر فأوزن الناس بمقالتك، وأدعو الناس إليك. فقال: يا جندب ليس هذا زمان ذاك، فأنصرفت إلى العراق فكنت أذكر فضل عليّ عليه السلام على الناس. فلا أعدم رجلاً يقول لي ما أكره، وأحسن من أسمعه قولاً من يقول: دع عنك هذا وخذ في ما ينفعك فاقول: «إنّ هذا مما ينفعني وينفعك». فيقوم عنّي ويدعني.

وزاد الجوهري في خبره: «حتّى رفع ذلك من قلبي إلى الوليد بن عقبة أيام ولينا فبعث إلّي فحبسني حتّى كلّم فيّ فخلّى سبيلي»^(١). وفي (سقيفة الجوهري) و(شورى عوانة) عن الشعبي بعد ذكربيعة ابن عوف لعثمان - وأقبل عمّار ينادي:

يا ناعي الاسلام قم فانه
قد مات عرف وبدا نكر
أما والله لو أنّ لي أعواناً لقاتلتهم، والله لئن قاتلتهم واحد لأكون له ثانياً.
فقال عليّ عليه السلام «يا أبا اليقظان! والله لا أجد عليهم أعواناً، ولا أحبّ أن أعرضكم لما لا تطيقون» وبقي عليه السلام في داره، وعنده نفر من أهل بيته، وليس يدخل إليه أحد مخافة عثمان^(٢).

وروى الخليل بن أحمد أنّ أعرابياً ورد على الوليد بن يزيد بن عبد الملك

(١) رواه الجوهري في السقيفة: ٨٨، والنقفي، وعنه أمالي المفيد: ١٦٩ ح ٥، المجلس ٢١، وعوانة في الشورى، وعنه

شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧، والنقل بتصرف.

(٢) رواه الجوهري في السقيفة: ٨٧، وعوانة في الشورى، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧.

-إلى أن قال بعد ذكره لمقامات عليّ عليه السلام - طلب منه الوليد هجاءه. فقال له: أمثل هذا يستحق الهجاء، وعزمه الحاذق، وقوله الصادق، وسيفه الفائق وإنّما يستحق الهجاء من سامه عليه، وأخذ الخلافة، وأزالها من الوراثة، وصاحبها ينظر إلى فيثه، وكأنّ الشبادع تلسعه -الخبر- والشبادع: العقارب.

قول المصنّف: «وقد مضى هذا الكلام في أثناء خطبة متقدّمة إلّا أنّي كرّرت هنا لاختلاف الروایتين» أقول: لم يمض الكلام كله في موضع واحد بل صدره: «اللهمّ إنّني أستعديك على قریش -إلى- وفي الحق أن تمنعه» مضى في ذيل العنوان الثاني، وذيله «فنظرت» -إلخ- مضى في العنوان الأوّل.

قوله عليه السلام في الثاني: «وقد قال قائل: إنّك على هذا الأمر يا ابن أبي طالب لحريص» هكذا في (المصرية)، والصواب: ما في (ابن ميثم) وكذا (ابن أبي الحديد والخطبة) «وقال لي قائل إنّك يا ابن أبي طالب على هذا الأمر لحريص»^(١).

قال ابن أبي الحديد: قال عليه السلام: هذا الكلام يوم الشورى، والقائل الذي قال له «إنّك على هذا الأمر لحريص» سعد بن أبي وقاص مع روايته فيه «أنت بمنزلة هارون من موسى» وهذا عجب، وقالت الامامية: قال يوم السقيفة والقائل أبو عبيدة بن الجراح^(٢).

قلت: كيف نسب ما قاله إلى الامامية، وقد روى محمّد بن يعقوب الكليني ومحمّد بن جرير بن رستم الطبري وهما من قدماء الامامية: إنّّه عليه السلام قاله يوم الشورى، وقد عرفت من خبرهما أنّ القائل كان عبد الرحمن بن عوف لا أبو عبيدة الذي قال.

(١) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٥، وشرح ابن ميثم ٣: ٣٢٩، أيضاً نحو المصرية.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٥، والتقل بتلخيص.

ثم أي شيء يغني عنه في كونه كلامه عليه السلام يوم الشورى في صحة أمر يوم السقيفة، وقد تضمن قوله عليه السلام يوم الشورى بطلان أمر السقيفة، وأنه الأساس فمر في رواياتهم عن الثقي، وابن قتيبة قوله عليه السلام يوم الشورى «فما كانوا للولاية أحد منهم بأكره منهم لولايتي، لأنهم كانوا يسمعونني وأنا أحاج أبا بكر فأقول: يا معشر قريش، إنا أهل البيت أحق بهذا الأمر منكم - إلى آخر ما مر -^(١).

ثم لم ادر إلى أي شيء استند في قوله: إن القائل كان سعدا، وخبر الثقي الوارد من طريقهم وقد نقله نفسه في شرح قوله عليه السلام «ومن كلام له عليه السلام لما قلّد محمد بن أبي بكر مصر» خال من اسم القائل كخبر ابن قتيبة، والمجمل يحمل على المفصل خبر الكليني والطبري المصرّح بعبد الرحمن^(٢).

وأيضاً الجريء منهم على أن يقول له هذا الكلام، ويخاطبه بذلك الخطاب إنما كان عبد الرحمن لكونه حكم عمر في اختيار من شاء منهم.

«فقلت: بل انتم والله أحرص وأبعد، وأنا أخص وأقرب» إنما قال عليه السلام «بل أنتم» مع أن القائل له «أنك لحريص» إنما كان واحداً لقوله عليه السلام قبل «وقال لي قائل» لكون باقيهم على رأيه. فيصح النسبة إلى جميعهم كما في قوله تعالى: ﴿فَعَقَرُوهَا﴾^(٣) مع أن العاقر كان واحداً.

ثم الأصل في قول عبد الرحمن له عليه السلام «أنك على هذا الأمر لحريص» قول فاروقهم فقال له عليه السلام في ما قال للسنة كما قال ابن قتيبة «وما يمنعني

(١) مر في اوائل هذا العنوان.

(٢) جاء في الفارات ١: ٣١٨، وعنه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٣٦، شرح الخطبة ٦٩، والإمامة والسياسة ١: ١٥٥.

ورسائل الكليني، عنه كشف المحجة: ١٧٩.

(٣) الشمس: ١٤.

منك يا عليّ إلا حرصك عليها»^(١).

ورماه بالرياء أيضاً كما عابه بصغر السنّ. فرووا عن ابن عباس أنّه قال: دخلت على عمر يوماً. فقال: يا ابن عباس لقد أجهّد هذا الرجل نفسه في العبادة حتّى نحلته رياءً. قلت: من هو؟ قال: ابن عمّك. قلت: وما يقصد بالرياء قال: يرشّح نفسه للخلافة. قلت: وما يصنع بالترشيح؟ قد رشّحه لها النبيّ ﷺ فصرفت عنه. قال: كان شاباً حدثاً فاستصغرت العرب سنّه، وقد كمل الآن. ألم تعلم أنّ الله لم يبعث نبياً إلّا بعد أربعين. قلت: أمّا أهل الحجى والنهى ما زالوا يعدّونه كاملاً منذ رفع الله منار الاسلام، ولكنّهم يعدّونه محروماً مجدوداً. فقال: أمّا إنّّه سيليها بعد هياط ثم تزلّ قدمه، ولا يقضي منها اربه، ولتكونن شاهداً ذلك. ثم يتبين الصبح لذي عينين، وتعلم العرب صحّة رأي المهاجرين الأولين الذين صرفوها عنه بادئ بدء فليتني أراكم بعدي يا عبدالله إنّ الحرص محرمة وإنّ دنياك كظلك^(٢).

وأقول: أمّا قوله «يجتهد رياء للخلافة» فابن عباس أجابه باستخلاف النبيّ ﷺ له وإنّما أخره هو وصاحبه، وقد اعترف بذلك معاوية في كتابه إلى محمّد بن أبي بكر.

وأما قوله «بصغر سنّه» فأجابه أيضاً بأنّه عند أهل المعرفة كان من أوّل الاسلام الذي كان يومئذ ابن عشر كاملاً. فلا يضرّه طعن الأجلاف، وأولي الغلّ والحقّد مثله، ومن كان على رأيه.

وأجابه في موضع آخر بأنّ الله تعالى ورسوله ما استصغراه حيث أمراه بأخذ سورة البراءة من صاحبه.

(١) الإمامة والسياسة ١: ٢٥.

(٢) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١٥، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتلخيص.

وأما قوله بعدم استقرار الأمر له «فتعلم العرب صحة رأي المهاجرين الأولين الذين صرفوها عنه» فيقال له: أنت وصاحبك زلزلت أمره بمساعدة المنافقين والطلاقاء، وقد وليت الأمر عثمان وبني أمية أعداء النبي حتى لا تثبت له قدم إن ولي يوماً، وتبين الصبح لذي عينين بعملك، ولاغرو إن لم يبصر الأعمى.

وكل أقواله صار منشأ لجرأة جمع وشبهة فريق حتى سمى كثير منهم خلافة فتنة خلافة ابن الزبير، ونحن لا نسوء من ذلك فيكفيهم ثلاثتهم، ويكفيها هو وأحد عشر من عترته الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

ومن المضحك حديثه «ما بعث الله نبياً إلا بعد أربعين» أو لم يسمع قوله تعالى في يحيى ﴿وَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾^(١) وحكايته عن عيسى عليه السلام في مهدده ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾^(٢).

كما أن من المضحك وعظه لأmir المؤمنين برسالة ابن عباس «إن الحرص محرمة» أو لم يقل ذلك لنفسه حيث أراد إحراق أهل بيت نبيه، وقتل من كان بمنزلة نفس النبي ﷺ حرصاً على نيل الامارة، ولعمر الله وإن قال لصاحبه مغالطة «قدمك النبي ﷺ لدينا في أمرك بالصلاة لنا أفلا نرضاك لدنيانا للخلافة»^(٣) إلا أنه ما أراد بذلك أن يصلوا ويصوموا بل ليتأمر عليهم مثل معاوية إلا أن معاوية أظهر، وهو أسوأ، ولكنه إن لم يصرح أفصح بما جرى على لسانه «أفلا نرضاك لدنيانا».

(١) مريم: ١٢.

(٢) مريم: ٣٠.

(٣) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٢٣، شرح الخطبة ٢٦، والنقل بالمعنى.

«وإنما طلبت حقاً لي، وانتم تحولون بيني وبينه، وتضربون وجهي دونه» أي: أنتم معشر قريش مع رأسكم فاروقكم الذين نسبتموني إلى الحرص على هذا الأمر لم تفهموا معنى الحرص ومورد استعماله. فالحرص يقال لمن طلب شيئاً لم يكن له، وأما من طالب بحقه الثابت الواضح عند الكل إذا طلبه من المتغلبين عليه لا يقال له إنه حريص عليه ولو كان جاداً.

مع أنه عليه السلام إنما طلب وقتاً أمكنه الطلب، وهو يوم السقيفة ويوم الشورى دون قيام عمر بنصب أبي بكر له بقدر إتمام الحجة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة.

وكيف نسبوا إليه عليه السلام الحرص مع أنه رضي بترك حقه الثابت لما عرض عليه عبدالرحمن بن عوف بيعته له بشرط عمله بسنة الشيخين. فأنكر عليه ذلك وطوى عنه كشحاً مع زعمهم حرصه عليه السلام عليه دلالة على بطلان سنتهما.

هذا، وقال ابن حاطب: ابن الزبير طالما حرص على الامارة قيل له: كيف؟ قال: أمر أبو بكر أغيلمة من أبناء المهاجرين أنا فيهم بقتل لص. فقال ابن الزبير: أمروني عليكم فأمرناه ثم انطلقنا به فقتلناه.

قلت: وكان من حرصه على الامارة أنه صار في من نصر عثمان مع كون أبيه في من قتل عثمان، ومع كونه مثل أبيه في بغض عثمان إلا أنه علم أن عثمان يقتل وعلم أن الأمر يصير إلى أمير المؤمنين عليه السلام. فأراد أن يكون له مستمسك لادعاء الخلافة إن اتفق يوم يمكنه القيام بأنه لما نصر عثمان جعله وصيه. فهكذا ادعى يوم قيامه بعد يزيد ومن يوماً على معاوية بأنه نصر عثمان. فقال له معاوية -وكان يعرف الناس حق المعرفة- فوالله لولا شدة بغضك لابن أبي طالب لجررت برجل عثمان مع الضبع.

«فلما قرعته بالحجة» القرع بالحجة استعارة. فالأصل في القرع ضرب الرأس بالعصا.

«في الملاء الحاضرين» الملاء: الجماعة في محل قيل لهم الملاء لامتلاء المحل بهم.

«هَبْ كَأَنَّهُ بهت لا يدري ما يجيبني به» هكذا في ابن أبي الحديد^(١) ولكن في (ابن ميثم): «بهت كَأَنَّهُ لا يدري ما يجيبني به» وجعل «هَبْ» رواية^(٢)، ومعنى هَبْ استيقظ.

ووجه بهته وعدم درايته لجواب: أَنَّ كُلَّهُم كانوا مشاهدين لاستخلاف النبي ﷺ له، وعارفين بسوابقه ومقاماته، وأحقيقته بأقربيته إلى النبي ﷺ من كل أحد. فإذا ذكّرهم ذلك لابد أن يبهتوا لعدم جواب لهم. كما أَنَّ إبراهيم عليه السلام لما قال للملك الذي يدّعي الربوبية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾^(٣) بهت ولم يدر ما يجيبه.

هذا، وممّا ذكروا من الجواب المسكت للخصم أَنَّ ثابت بن عبدالله بن الزبير نظر إلى أهل الشام. فقال: إِنِّي لأبغض هذه الوجوه. فقال له سعيد بن عمرو بن عثمان: تبغضهم لأنّهم قتلوا أباك. قال: صدقت ولكنّ أباك قتله المهاجرون والأنصار.

وَأَنَّ معاوية قال يوماً: أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَ قَرِيشاً بثلاث. فقال: ﴿وَانْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٤) فنحن عشيرته، وقال: ﴿وَأَنَّهُ لَذَكَرَ لَكَ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٥.

(٢) في شرح ابن ميثم ٣: ٣٢٩، تقلّاعاً عن نسختين «هَبْ» و«بهت».

(٣) البقرة: ٢٥٨.

(٤) الشعراء: ٢١٤.

ولقومك»^(١) ونحن قومه وقال: ﴿لإيلاف قريش﴾ إلى آخر السورة^(٢)، ونحن قريش. فأجابه رجل من الأنصار فقال: على رسلك يا معاوية! فإن الله يقول: ﴿وكذب به قومك﴾^(٣) وأنتم قومه، وقال: ﴿ولمّا ضرب ابن مريم مثلاً إذا قومك منه يصدّون﴾^(٤) وأنتم قومه، وقال: ﴿وقال الرسول يا ربّ إنّ قومي اتّخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾^(٥) وأنتم قومه ثلاثة بثلاثة، ولو زدتنا لزدناك، فأفحمه.

قلت: وافترى معاوية في كونه عشيرته، وإنما عشيرته بنو هاشم، ولذا جمعهم حسب بعد نزول الآية، وأنذرهم، والأخيران لا مدح فيهما مع أنّ معاوية كان مصداق قوله تعالى: ﴿ولو أنّنا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا﴾^(٦) فأبى أثر لئذاره، وأبى وقت كان القرآن ذكراً له.

وقالوا: كان عدي بن حاتم فقئت عينه يوم الجمل. فقال له ابن الزبير يوماً: متى فقئت عينك؟ قال: يوم قتل أبوك، وهربت عن خالتك، وأنا للحقّ ناصر وأنت له خاذل.

قوله **عليه السلام** في ذيل الثاني «اللّهمّ إنّني استعديك على قريش ومن أعانهم فإنّهم قطعوا رحمي، وصغّروا عظيم منزلتي، وأجمعوا على منازعتي أمراً هو لي. ثم قالوا: الا إنّ في الحق أن تأخذه وفي الحق أن تتركه» وقوله **عليه السلام** في صدر الثالث «اللّهمّ إنّني

(١) الزخرف: ٤٤.

(٢) قريش: ١.

(٣) الانعام: ٦٦.

(٤) الزخرف: ٥٧.

(٥) الفرقان: ٣٠.

(٦) الانعام: ١١١.

أستعديك على قریش، ومن أعانهم. فإنتهم قد قطعوا رحمي وأكفؤوا إنائي، وأجمعوا على منازعتي حقاً كنت أولى به من غيري، وقالوا: ألا إن في الحق أن تأخذه وفي الحق أن تمنعه» أيضاً الأصل فيهما واحد كما عرفت.

ثم قوله في الثالث «ومن أعانهم» إنما نقله ابن أبي الحديد^(١) وليس في (ابن ميثم)^(٢) ولا بد أنه لم يكن في النهج حيث إن نسخته بخط مصنفه، ولا بد أنه كان في نسخة ابن أبي الحديد حاشية اخذاً من الثاني خلط بالمتن.

وأما قوله في الثاني: «ان تأخذه» وقوله: «أن تتركه» بالتاء فيهما. فكذا في (المصرية)، ونقل ابن أبي الحديد^(٣) الأول «نأخذه» بالنون، والثاني «تتركه» بالتاء، وقال معناه «قالوا له الحق أخذنا وتركك» ونقل «ثم» عن خط الرضيّ كونهما بالنون، وقال معناه «قالوا له نتصرف بالأخذ والترك دونك»^(٤).

كما أن قوله في الثالث: «أن تأخذه» و«أن تمنعه» بالتاء فيهما هو في (المصرية) وقال ابن أبي الحديد: قال الراوندي في خط الرضيّ تأخذه بالتاء وقيل: إنه بالنون^(٥).

وكيف كان، فالصواب أن «نأخذه» فيهما بالنون و«تتركه» و«تمنعه» فيهما بالتاء، والمراد أن قریشاً قالوا مكابرة في قبال حجته عليه الأخذنا حق، وتركك ومنعك حق، ويشهد لما قلنا رواية الثقيفي،

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٦.

(٢) شرح ابن ميثم ٤: ٤٩.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٥.

(٤) شرح ابن ميثم ٣: ٣٣١.

(٥) كذا قال ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٣٧، لكن الراوندي في شرحه ٢: ١٥٢، ذكر كونه بقاء ولم يوجد فيه نسبة إلى خط الرضي.

ورواية ابن قتيبة للكلام المتقدمتان^(١).

هذا وقال ابن أبي الحديد بعد الثالث: «لم يؤرخ الوقت الذي قال عليه هذا الكلام، وحمله أصحابنا على أنه قاله يوم الشورى»^(٢) وقال ابن ميثم يشبه أن يكون صدور هذا الكلام منه عليه حين خروج طلحة والزبير^(٣).

قلت: قد عرفت من أسانيده الأربعة أنه جزء كلامه عليه بعد قتل محمد بن أبي بكر، وفتح مصر. قال: الكلام كله لما سألوه عن رأيه عليه في حق الخلفاء والثلاثة فكتب لهم ما مر.

وحمل أصحاب ابن أبي الحديد له على أنه قاله يوم الشورى غير مفيد لهم لأنه كما تضمن شكايته عليه من الشورى تضمن شكايته من السقيفة، وهل مؤسس الشورى ومؤسس السقيفة غير فاروقهم مع أن مراده عليه بقوله «اللهم أني أستعينك أو أستعديك على قريش» عمومهم حتى صديقهم وفاروقهم. فإنه عليه لم يقل «أستعينك على أولئك»: أي الذين حكى إجبارهم له علىبيعة عثمان بل قال «على قريش»: أي هؤلاء ومن أسس لهم.

ومما يوضح إرادته العموم كلام المقداد لابن عوف لما بايع عثمان «ما رأيت مثل ما أتى على أهل هذا البيت بعد نبيهم. إنني لأعجب من قريش! إنهم تركوا رجلاً ما أقول إن أحداً أعلم ولا أقضى منه بالعدل، وإنني لأعجب من تطاولهم بفضل النبي ﷺ ثم انتزاعهم سلطانه من أهله! لو أن لي على قريش أعواناً لقاتلتهم قتالي إياهم ببدر وأحد»^(٤).

(١) كذا في الفهارات ١: ٣٠٩، ويفرق في الإمامة والسياسة ١: ١٥٥.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٧، والنقل بالمعنى.

(٣) شرح ابن ميثم ٤: ٥٠.

(٤) رواه الجوهري في السقيفة: ٨٨، والطبري في تاريخه ٣: ٢٧٩، سنة ٢٣، والمسعودي في مروج الذهب ٢: ٣٤٣.

وغيرهم والنقل بالمعنى.

قوله عليه السلام في الثالث: «اللهم إني استعينك على قريش ومن أعانهم» روى أبو مخنف في جملة عنه عليه السلام قال: «ما لي ولقريش! أما والله لقد قاتلتهم كافرين ولأقتلنهم مفتونين - إلى أن قال - والله لأبقرن الباطل حتى يظهر الحق من خاصرته فقل لقريش فلتضج ضجيجها»^(١).

وفي (معجم الأدباء) قرأت بخط الأزهري، قال المازني: لم يصح عندنا تكلم علي عليه السلام بشيء من الشعر غير قوله:

تلكم قريش تمناني لتقتلني
فإن هلكت فرهن ذمتي لهم
ولا وجدك ما برّوا ولا ظفروا
بذات روقين لا يعفو لها أثر
«بذات روقين» أي: بدهاية عظيمة^(٢).

وفي أمثال أبي عكرمة الضبي يقال: إن علياً عليه السلام تمثل بقول الشاعر في المثل لظالمية الحية.

لعمري إنني لو أخاصم حية
فوالله ما أدري وإنني للابس
إلى فقفس ما أنصفتني فقفس
لكم لبسة أي النسيجين ألبس
ألبسة بقيا لبقاء على الذي
تريدون بي أم أستمّر فأعبس^(٣)

قوله عليه السلام «فانهم قطعوا رحمي» في (إرشاد المفيد): روى العباس بن عبد الله العبدي، عن عمرو بن شمر عن رجاله قالوا: سمعنا علياً عليه السلام يقول: ما رأيت منذ بعث الله محمداً ﷺ رخاء والحمد لله. والله لقد خفت صغيراً، وجاهدت كبيراً أقاتل المشركين، وأعادي المنافقين حتى قبض الله نبيه ﷺ فكانت الطامة الكبرى^(٤).

(١) رواه عن أبي مخنف في الجمل ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٧٨. شرح الخطبة ٦.

(٢) جاء في معجم الأدباء ١٤: ٤٣.

(٣) الأمثال لأبي عكرمة الضبي: ٦٩ - ٧٠.

(٤) الإرشاد: ١٥١.

«وصفروا عظيم منزلتي» في (صفين نصر)، و(مروج المسعودي)، وغيرهما: كتب معاوية إلى محمد بن أبي بكر في جواب كتابه - وكان في كتاب محمد بن أبي بكر إليه «فكيف حيا لك الويل - تعدل نفسك بعلي، وهو وارث رسوله، ووصيه، وأبو ولده، أول الناس له اتباعاً، وأقربهم به عهداً. يخبره بسرّه، ويطلعه على أمره، وأنت عدوّه وابن عدوّه» - إلى أن قال - «ذكرت في كتابك فضل ابن أبي طالب، وقديم سوابقه، وقربته إلى الرسول، ومواساته إيّاه في كلّ هول وخوف. فكان احتجاجك عليّ وعيبك لي - إلى أن قال - فقد كنّا - وأبوك فينا - نعرف فضل ابن أبي طالب، وحقّه لازماً لنا مبروراً علينا. فلمّا اختار الله لنبيّه ما عنده، وأتمّ له ما وعده وأظهر دعوته وأبلغ حجته قبضه الله إليه فكان أبوك وفاروقه أول من ابتزّه حقّه، وخالفه على أمره. على ذلك اتّفقا واتّسقا، ثمّ إنّهما دعواهما إلى بيعتهما فابطأ عنهما، وتلكأ عليهما فهما به الهموم، وأرادا به العظيم. ثمّ إنّّه بايع لهما وسلّم لهما، وأقاما لا يشركانه في أمرهما، ولا يطلعانه على سرّهما حتّى قبضهما الله - إلى أن قال -:

-مشيراً إلى نفسه وقيامه في قبالة عليّ - مهّد أبوك مهاده وبنى له ملكه وشاده. فإنّ يك ما نحن فيه صواباً. فأبوك أوّله، وإن يكن جوراً، فأبوك أسّسه، ونحن شركاؤه، وبهديه أخذنا، وبفعله اقتدينا، ولولا ما سبقنا إليه أبوك ما خالفنا ابن أبي طالب وسلّمنا له، ولكنّا رأينا أباك فعل ذلك. فاحتدينا بمثاله، واقتدينا بفعله. فعب أباك أو دع»^(١).

«وأكفؤوا إنائي» أي: اكبّوه، وقلبّوه. روت العامّة أنّ عمر قال لابن عباس:

أنتم أهل رسول الله وآله وبنو عمّه، فما تقول في منع قومكم منكم؟ قال: لا

(١) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ١١٩، والمسعودي في مروج الذهب ٣: ١٢، والبلاذري في انساب الاشراف ٢:

أدري علّتها، والله ما أضمرنا لهم إلا خيراً، قال: اللهم غفرًا. إنّ قومكم كرهوا أن يجتمع لكم النبوة والخلافة فتذهبوا في السماء شمخاً وبذخاً، ولعلكم تقولون إنّ أبابكر أوّل من أحرّكم أما إنّّه لم يقصد ذلك، ولكن حضر أمر لم يكن بحضرته أحزم ممّا فعل، ولولا رأي أبي بكر فيّ لجعل لكم من الأمر نصيباً، ولو فعل ما هتأكم مع قومكم أنّهم ينظرون إليكم نظر الثور إلى جازره^(١).

قلت: إنّ الله جلّ وعلا جمع لهم النبوة والخلافة. ألم يقل نبيّهم لهم «من كنت مولاه وأولى به من نفسه. فعليّ مولاه وأولى به من نفسه»؟

وأما كراهة قومهم ذلك فقد قال عزّ اسمه ﴿ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم﴾^(٢) ولقد أجاب ابن عباس عمر بذلك في خبر آخر^(٣).

وروا أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام قال -مشيراً إلى أبي بكر وعمر- «اصغيا باناءنا وحملنا الناس على رقابنا»^(٤).

«وأجمعوا على منازعتي أمراً هولي -أو- حقاً كنت أولى به من غيري» روى أبو هلال في (أوائله): أنّ أبا الهيثم بن التيهان -وهو أوّل من ضرب على يد النبي ﷺ للبيعة في أوّل نبوته- قام خطيباً بين يدي علي عليه السلام. فقال: إنّ حسد قريش إيتاك على وجهين: أمّا خيارهم فتمنّوا أن يكونوا مثلك منافسة في الملاء وارتفاع الدرجة، وأمّا أشرارهم فحسدوا حسداً أثقل القلوب، وأحبط الأعمال، وذلك أنّهم رأوا عليك نعمة قدّمك اليها الحظّ، وأخّره عنها الحرمان. فلم يرضوا أن يلحقوك حتّى ملّوا أن يسبقوك؛ فبعدت عليهم والله الغاية، وأسقط المضمار. فلما تقدّمتمهم بالسبق، وعجزوا عن اللحاق. بلغوا منك ما

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٤، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) محمد: ٩.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٧، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٤) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٧٦، شرح الخطبة ١٧٠.

رأيت، وكنت والله أحقّ قریش بشكر قریش. نصرت نبيّهم حيّاً، وقضيت عنه الحقوق ميتاً، والله ما بغيهم إلّا على أنفسهم، ولا نكثوا إلّا بيعة الله. يد الله فوق أيديهم فها نحن معاشر الأنصار، أيدينا وألسنتنا لك؛ فأيدينا على من شهد، وألسنتنا على من غاب^(١).

«ثم قالوا في الحق أن نأخذ وفي الحق أن نتركه -أو- أن تمنعه» روى الزبير بن بكار -كما في (أمالي المفيد)- أن ابن عباس حضر مجلس معاوية فأقبل عليه معاوية. فقال له: إنكم تريدون أن تحرزوا الإمامة كما أختصصتم بالنبوة والله لا يجتمعان أبداً. إن حجتكم في الخلافة مشبهة على الناس. إنكم تقولون: نحن أهل بيت النبوة فما بال خلافة النبي في غيرنا وهذه شبهة لأنها تشبه الحق وبها مسح من العدل وليس الأمر كما تظنون. إن الخلافة تنقلب في أحياء قریش برضى العامة وشورى الخاصة ولسنا نجد الناس يقولون ليت بني هاشم ولونا ولو ولونا كان خيراً لنا في دنيانا وآخرتنا، ولو كنتم زهدتم فيها أمس كما تقولون ما قاتلتم عليها اليوم، والله لو وليتموها يا بني هاشم لما كانت ريح عاد وصاعقة ثمود باهلك للناس منكم.

فقال له ابن عباس: أمّا قولك: إنّنا نحتج بالنبوة في استحقاق الخلافة فهو والله كذلك، وإن لم تستحقّ الخلافة بالنبوة فبم تستحق.

وامّا قولك: إنّ النبوة والخلافة لا تجتمعان لأحد؛ فأين قوله عزّ وجلّ: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾^(٢) فالكتاب هو النبوة والحكمة هي السنة والملك هو الخلافة، فنحن آل إبراهيم والحكمة جارية فينا إلى يوم القيامة.

(١) الاوائل: ١٧٦.

(٢) النساء: ٥٤.

وَأَمَّا دَعَاكَ عَلَى حَجَّتِنَا أَنَّهَا مُشْتَبِهَةٌ فَلَيْسَ كَذَلِكَ؛ فَإِنَّ حَجَّتَنَا أَضْوَاءُ مِنَ الشَّمْسِ، وَأَنْوَرُ مِنَ الْقَمَرِ؛ كِتَابُ اللَّهِ مَعْنَا، وَسُنَّةُ نَبِيِّهِ فِينَا، وَأَنْتَ لَتَعْلَمَ ذَلِكَ وَلَكِنْ شَيْءٌ عَطَفَكَ وَصَغَّرَكَ؛ قَتَلْنَا أَخَاكَ وَجَدَكَ وَخَالَكَ وَعَمَّكَ. فَلَا تَبْكْ عَلَى أَعْظَمِ حَائِلَةٍ وَأَرْوَاحٍ فِي النَّارِ هَالِكَةٍ، وَلَا تَغْضَبُوا لِدِمَاءِ أَرَاقِهَا الشَّرِكِ، وَأَحْلَاهَا الْكُفْرَ، وَوَضَعَهَا الدِّينَ.

وَأَمَّا تَرَكْتَ تَقْدِيمَ النَّاسِ لَنَا فِي مَا خَلَا وَعَدُولَهُمْ عَنِ الْإِجْمَاعِ عَلَيْنَا فَمَا خُرِمُوا مِنَّا أَعْظَمَ مِمَّا خُرِمْنَا مِنْهُمْ، وَكُلُّ أَمْرٍ إِذَا حَصَلَ ثَبَتَ حَقُّهُ وَزَالَ بَاطِلُهُ. وَأَمَّا قَوْلُكَ: إِنَّا لَوْ مَلَكْنَا كَانَ مَلَكُنَا أَهْلُكَ لِلنَّاسِ مِنْ رِيحٍ عَادٍ وَصَاعِقَةٍ ثُمُودَ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١) يَكْذِبُكَ، فَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتِهِ الْأُدُنُونِ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ بِنَا خَلَقَهُ؛ كَرَحْمَةِ اللَّهِ بِنَبِيِّهِ خَلَقَهُ^(٢).

وَأَقُولُ: وَصَدَقَ مَعَاوِيَةُ، لَوْ وَلِيَهَا بَنُو هَاشِمٍ، أَيُّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كَانُوا أَهْلُكَ مِنْ رِيحٍ عَادٍ وَصَاعِقَةٍ ثُمُودَ، لَكِنْ لِمَعَاوِيَةَ وَأَضْرَابِهِ أَحْزَابُ الشَّيْطَانِ، وَأَمَّا لِلْمُؤْمِنِينَ فَكَانُوا رَحْمَةً لِلَّهِ الْوَاسِعَةِ، وَنِعْمَتُهُ السَّابِقَةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿أَشَدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءَ بَيْنَهُمْ﴾^(٣).

وَقَالَتْ سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ لَمَّا غَضِبُوا الْخِلَافَةَ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي خُطْبَتِهَا فِي فِدْكَ: «وَمَا نَقْمُوا مِنْ أَبِي الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا تَنْمُرُهُ وَشِدَّةَ وَطْأَتِهِ فِي ذَاتِ اللَّهِ»^(٤).

وَفِي زِيَارَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كُنْتَ عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَاباً صَبّاً وَنَهَباً،

(١) الانبياء: ١٠٧.

(٢) أمالي المفيد: ١٤ ح ٤، المجلس ٢، والنقل بتصريف.

(٣) الفتح: ٢٩.

(٤) رَوَاهُ عَنْ سَقِيفَةِ الْجَوْهَرِيِّ الْأَرْبَلِيِّ فِي كَشَفِ النُّعْمَةِ ٢: ١١١، وَغَيْرِهِ، وَالنُّقْلُ بِالْمَعْنَى.

وللمؤمنين غيثاً وخصباً»^(١).

«فأصبر مغموماً أو مُت متأسفاً» كتب معاوية إليه عليه السلام: «عرفنا ذلك في نظرك الشئز، وفي قولك الهجر، وفي تنفُّسك الصُّعداء»^(٢).
ومرّ قوله عليه السلام لجندب: «والله لا يدفع الناس إلينا هذا الأمر طائعين أبداً»،
ومرّ قوله عليه السلام له: «فإن لم أصبر فماذا أصنع؟»، ومرّ قول جندب له عليه السلام يا ابن عمّ رسول الله لقد صدعت قلبي بهذا القول^(٣).

وقال المدائني: قال عبدالله بن جنادة: قدمت من الحجاز أريد العراق في أول أمانة علي عليه السلام. فمررت بمكة. فاعتمرت. ثم قدمت المدينة. فدخلت مسجد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إذ نودي: الصلاة جامعة. فاجتمع الناس، وخرج علي عليه السلام متقلداً سيفه. فشخصت الأبصار نحوه. فحمد الله وصلى على رسوله. ثم قال: أمّا بعد فإنّه لما قبض الله نبيّه صلى الله عليه وآله وسلم قلنا: نحن أهله وورثته، وعترته وأولياؤه دون الناس. لا ينازعنا سلطانه أحد، ولا يطمع في حقنا طامع إذ أنبرى لنا قومنا فغصبونا سلطان نبيّتنا، فصارَت الإمرة لغيرنا، وصرنا سوقة يطمع فينا الضعيف ويتعزز علينا الذليل. فبكت الأعين منّا لذلك، وخشنت الصدور، وجزعت النفوس. وأيم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعود الكفر ويبور الدين؛ لكنّا على غير ما كنّا لهم - الخبر -^(٤).

قوله عليه السلام في الرابع: «فدع عنك قريشاً وتركاضهم في الضلال» في (الصحيح) الركض: تحريك الرجل قال تعالى ﴿أركض برجلك﴾^(٥) وركضت

(١) رواه المجلسي في بحار الأنوار ١٠٠: ٣٢٢، وبفرق يسير في المصدر ١٠٠: ٣٧٦، ضمن زيارة عن عدة مصادر.

(٢) رواه ابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧، وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٤٥٧، شرح الكتاب ٢٨.

(٣) مرّ في هذا العنوان .

(٤) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢.

(٥) ص: ٤٢.

الفرس برجلي إذا أستحثته ليعدو، ثم كثر حتى قيل ركض الفرس إذا عدا. والصواب ركض الفرس مجهولاً فهو مركوض^(١).

قلت: ويفسر التركاض بالفارسية بقولهم «تاخت كردن».

«وتجوالهم» أي: تطوافهم. وتجوال كتركاض للمبالغة ففي الجمهرة «رجل تكلام كثير الكلام، ورجل تلقام: عظيم اللقم، وتلعاب: كثير اللعب» وقد عقد لما جاء على تفعال باباً^(٢).

«في الشقاق» أي: الخلاف والعداوة.

«وجماهم في النيه» قال الجوهري: الجموح: الذي يركب هواه فلا يمكن رده^(٣)، والنيه المفازة يتاه فيها. وتاه في الأرض: أي: ذهب متحيراً.

«فإنهم قد أجمعوا على حربي كإجماعهم على حرب رسول الله ﷺ قبلي» قال الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً﴾^(٤) عنى الله تعالى بهم قريشاً الذين عادوا النبي ﷺ وجحدوا وصية وصيته^(٥). وقال الباقر عليه السلام على رواية العامة عنه عليه السلام: ما لقينا من ظلم

قريش إيانا، وتظاهروا علينا، وما لقي شيعتنا ومحبتونا من الناس؛ أن النبي ﷺ قبض، وقد أخبر أنا أولى الناس بالناس. فتمالأت علينا قريش حتى أخرجت الأمر عن معدنه، واحتجّت على الأنصار بحقنا وحجتنا. ثم تداولتها قريش، واحداً بعد واحد حتى رجعت إلينا، فنكثت بيعتنا،

(١) صحاح اللغة ٣: ١٠٧٩، مادة (ركض).

(٢) جمهرة اللغة ٣: ٣٨٨.

(٣) صحاح اللغة ١: ٣٦٠، مادة (جمع).

(٤) إبراهيم: ٢٨.

(٥) رواه الكليني في الكافي ١: ٢١٧ ح ٤.

ونصبت الحرب لنا -الخير-^(١).

وفي (ذيل الطبري): عن عبدالمطلب بن ربيعة الهاشمي قال: دخل العباس على النبي ﷺ وهو مغضب وأنا عنده. فقال له النبي ﷺ: ما أغضبك؟ فقال: يا رسول الله! ما لنا ولقريش إذا تلاقوا تلاقوا بوجوه مستبشرة، وإذا لقونا لقونا بغير ذلك؟ فغضب النبي ﷺ حتى احمر وجهه حتى استدر عرق بين عينيه -وكان إذا غضب استدر- فلما سري عنه قال: «والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب أمري من الايمان أبداً حتى يحبك الله ولرسوله»^(٢).

وأما إجماعهم على حرب النبي ﷺ فمعلوم، وفي (الطبري): قال سعد بن معاذ -بعد أن حكم في بني قريظة بما حكم- اللهم إنا قد علمت أنه لم يكن قوم أحب إلي أن أقاتل أو أجاهد من قوم كذبوا رسولك، اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش على رسولك شيئاً فابقني لها، وإن كنت قد قطعت الحرب بينه وبينهم فاقبضني إليك -إلى أن قال- فلما انصرف النبي ﷺ عن الخندق قال «الآن نغزو قريشاً ولا يغزونا» فكان كذلك حتى فتح الله على رسوله مكة^(٣).

والرجلان وإن لم يحاربا ظاهراً بل صارا من تبعه إلا أنه كان ضررهما على النبي ﷺ أكثر من ضرر محاربيه. فمنعاه من الوصية، وتخلفاً عن جيش أكد تجهيزه حتى لعن المتخلف عنه، وبتناهما تظاهرا عليه ﷺ أشد تظاهر حتى أخبر جلّ وعلا عن عملهما في قوله: ﴿وإن

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٥، شرح الخطبة ٢٠٨.

(٢) منتخب ذيل الهذيل: ٤٩.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٢٥٣، سنة ٢٥.

تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير^(١).

وقريش كانوا أشد قريش عداوة له ﷺ ظاهراً وباطناً، وهم بنو أمية. فعلوا ما فعلوا بتوسطهما. فجعل الثاني رئيسهم خليفته.

«فجزت قريشاً عني الجوازي» قال كعب بن مالك الأنصاري في حرب قريش كانت قريش: لأكلها السخينة - وهي طعام يتخذ من الدقيق دون العصيدة في الرقة - سميت بسخينة:

زعمت سخينة أن ستغلب ربها وليغلب مغالب الغلاب
وتمثل به الكاظم عليه السلام لما هدده موسى الهادي العباسي بالقتل. فعجل الله تعالى هلاكه^(٢).

«فقد قطعوا رحمي، وسلبوني سلطان ابن أمي» هو نظير قول هارون لموسى «يا ابن أمّ إن القوم استضعفوني»^(٣) إلا أن هارون وموسى كانا بنفسيهما من أمّ واحدة، وأمير المؤمنين عليه السلام والنبي ﷺ أبواهما كانا من أمّ واحدة هي فاطمة المخزومية، وباقي أعمامه غير الزبير كانت أمهم غير أمّ أبي النبي ﷺ.

وأما قول ابن ميثم: قيل إنه عليه السلام قال: «وسلبوني سلطان ابن أمي» لأنّ أمّه فاطمة بنت أسد كانت تربّي النبي ﷺ حين كفّله أبو طالب يتيماً فهي كالأمّ له فأطلق عليه البنوة لها مجازاً^(٤)؛ فبعيد عن لحن اللغة العربية وخطاباتهم. قال تعالى: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾ وإلى ثمود أخاهم

(١) التحريم: ٤.

(٢) رواه ابن طاووس في مهج الدعوات: ٢١٩.

(٣) الاعراف: ١٥٠.

(٤) شرح ابن ميثم ٥٠: ٨٠.

صالحاً^(١) وإنما كانا من قوم عاد وثمود.

وكان بنو زهرة يعدّون النبي ﷺ ابن أختهم لأنّ أمّه كانت منهم، وعدّ الضبابي العباس عليه السلام، وإخوته من أمّه بني أختهم لأنّ أمّهم كانت من عشيرتهم.

وإنّما قال عليه السلام لأخيه عقيل «فدع عنك قريشاً وتركاضهم في الضلال وتجوّالهم في الشقاق، وجماحهم في التيه» لأنّهم سمّوا تارة طلبه عليه السلام لحقه حرصاً وعدّوا عزة نفسه وقد جعل الله العزة للمؤمنين، وهو أميرهم حقّاً - كبراً وعجباً، وثالثة: بشره الذي هو من صفات المؤمن - وهو أوّل مؤمن بالله بعد رسوله - دُعاة، ورابعة: خلوصه الذي شهد له تعالى في ﴿هل أتى﴾^(٢) رياء، وتشكّكوا في سبق إيمانه بعدم بلوغه مع أنّ لازمه عدم عرفان الله تعالى وعرفان رسوله حيث قبله، وتشكّكوا في نصب النبي ﷺ له بخمّ مع تواتر الروايات به من طريقهم، تارة بانكاره رأساً، وأخرى على أنّ المراد كونه ابن عمه أو مولى معتق زيد بن حارثة، وثالثة بإخفائه حتّى استنشدهم أمير المؤمنين عليه السلام ذلك بأنّ من شهد ذاك اليوم يشهد. فاعتذر بعضهم بنسيانهم. فدعا عليهم بالعمى والبرص وغير ذلك. فابتلوا بما دعا، وبهتوا عليه بخطبته بنت أبي جهل، وموجدة النبي ﷺ عليه بذلك، مع أنّه لو فرض صحته كان اعتراضاً على النبي ﷺ حيث أنكر ما أحلّته شريعته.

وعبّروا عنه عليه السلام تحقيراً من جهالتهم بأبي تراب كما عبّروه بذلك ما عبّر ابليس آدم بكونه من تراب، وعبّروا عن شيعته بالترابية لذلك، كما أنّهم عبّروا عنهم تلبيساً بالسبائية. فكانوا يعبّرون عن حجر بن عدى، وعمرو بن

(١) هذا تلفيق بين آيتي الاعراف: ٧٣ و ٦٥.

(٢) الانسان: ١.

الحمق وصعصعة بن صوحان، ونظرائهم الذين لا يعتقدون بسواه حتى بأبي بكر وعمر فضلاً عن عثمان بذلك ليموهوا على الناس بأنهم كعبد الله بن سبأ^(١) من الغلاة وتبع قريشاً أولئك مؤرخوهم كالجاحظ وأبن قتيبة وأبن عبد ربه وغيرهم. فإنهم عنونوا في كتبهم الشيعة، ولم يذكروا غير الغلاة وخطأوا ولبسوا، ونسبوا إلى أبيه عليه السلام الكفر مع تفادياته تلك التي لم يأت أحد بمثلها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا ابنه امير المؤمنين عليه السلام ومع أبياته المصرح فيها بحقية دينه.

وبالجملة دين إخواننا من يوم السقيفة لأبي بكر إلى يوم الشورى لعثمان دين قريش الذين كانوا مسلمين ظاهراً وكافرين باطناً، وإنما أسروا كفرهم بعد قهر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لهم في حياته. فلما وجدوا بعده أعواناً أظهروه. أما في السقيفة فقد أقرّ فاروقهم بأن نصب صديقهم كان من قبل أولئك فقال لابن عباس - كما في (الطبري) وغيره - «أتدري ما منع الناس منكم؟ قال: لا. قال: كرهت قريش أن تجتمع لكم النبوة والخلافة. فتجحفوا الناس جحفاً فنظرت قريش لأنفسهما فاخترت، ووقفت فأصابته» فقال له ابن عباس: أمّا قولك: إن قريشاً كرهت، فإن الله تعالى قال لقوم: ﴿ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم﴾^(٢) وأمّا قولك: إن قريشاً اختارت فإن الله تعالى يقول: ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة﴾^(٣) وقد علمت أن الله أختار لذلك من اختار. فلو نظرت قريش من

(١) عبد الله بن سبأ لا وجود له، كما أثبت ذلك العلامة السيد مرتضى العسكري في كتابه «اسطورة عبدالله بن سبأ»

فراجع.

(٢) محمد: ٩.

(٣) القصص: ٦٨.

حيث نظر الله لها لوفقت وأصابته^(١).

وأما يوم الثوري، ففي (الطبري) وغيره قال عبدالرحمن بن عوف: اشيروا عليّ. فقال عمار: إن أردت أن لا يختلف المسلمون فبايع عليّاً. فقال المقداد: صدق عمار. إن بايعت عليّاً قلنا سمعنا وأطعنا. فقال ابن أبي سرح: إن أردت أن لا تختلف قريش فبايع عثمان. فقال عبدالله بن أبي ربيعة: صدق ابن أبي سرح إن بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا. فشمّ عمار ابن أبي سرح، وقال: متى كنت تنصح المسلمين. فتكلم بنو هاشم وبنو أمية. فقال عمار: أيها الناس! إن الله عزّ وجلّ أكرمنا بنبيه، وأعزّنا بدينه، فأنّى تصرفون هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم. فقال رجل من بني مخزوم: لقد عدوت طورك يا ابن سمية، وما انت وتأمير قريش لأنفسها. فقال سعد لعبد الرحمن: افرغ قبل أن يفتتن الناس^(٢).

فترى أنّ عماراً ومقداداً -وجلالهما في الاسلام وشموخ مقامها معلوم- جعلاً قريشاً مقابلة للمسلمين كما ترى أنّ الداعي إلى عثمان لميل قريش إليه ابن أبي سرح ونظراؤه الذين نزل القرآن بكفرهم.

وفي (المروج) -بعد ذكر قول أبي سفيان لما بويع عثمان «يا بني أمية تلقفوها تلقف الكرة. فوالذي يحلف به أبوسفيان ما زلت أرجوها لكم، ولتصيرن إلى صبيانكم وراثته». فانتهره عثمان وساءه ما قال ونمي هذا القول وغيره من الكلام إلى المهاجرين والأنصار وغير ذلك فقام عمار في المسجد. فقال: يا معشر قريش أما إذ صرفتم هذا الأمر عن أهل بيت نبيكم

(١) رواه الطبري في تاريخه ٣: ٢٨٩، سنة ٢٣، وابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٠٧، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بالمعنى.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٣: ٢٩٧، سنة ٢٣، والجوهري في السقيفة ٥: ٨٤، والنقل بتصريف يسير.

هاهنا مرّة، وهاهنا مرّة. فما أنا بآمن أن ينزعه الله منكم فيضعه في غيركم كما نزعتموه من أهله ووضعتموه في غير أهله، وقام المقداد. فقال: ما رأيت مثل ما أؤذي به أهل هذا البيت بعد نبيّهم - فقال له عبدالرحمن: وما أنت وذاك يا مقداد. فقال: إني والله لأحبّهم لحبّ رسوله، وإنّ الحقّ معهم وفيهم. يا عبدالرحمن! أعجب من قريش، ومن تطوّلهم على الناس بفضل أهل هذا البيت. قد اجتمعوا على نزع سلطان الرسول من بعده من أيديهم. أما وأيم الله يا عبدالرحمن لو أجد على قريش انصاراً لقاتلتهم كقتالي أيّاهم مع النبي ﷺ يوم بدر^(١).

فتراه دالّاً على كون قريش في قبال أمير المؤمنين عليه السلام يوم الشورى ككونهم في قبال النبي ﷺ يوم بدر، وأنّهم وعلى رأسهم عبدالرحمن بن عوف كأبي جهل وعتبة وشيبة ونظرائهم يجب الجهاد ضدّهم لو وجد أعوان والمقداد وعمار ممّن أجمع على جلالهما وأنّهما من أربعة لم يكن أحد فوقهم في الصحابة.

هذا وقال ابن أبي الحديد بعد العنوان الأوّل: وأعلم أنّ الآثار والأخبار في هذا الباب كثيرة جداً، ومن تأملها وأنصف علم أنّه لم يكن هناك نص صريح ومقطوع به تختلجه الشكوك ولا يتطرق اليه الاحتمالات كما تزعم الامامية. فإنّهم يقولون: إنّ النبي ﷺ نصّ على أمير المؤمنين عليه السلام نصّاً صريحاً جلياً ليس بنص يوم الغدير، ولا خبر المنزلة ولا ما شابهما من الأخبار الواردة من طرق العامة، وغيرها بل نصّ عليه بالخلافة وبإمرة المؤمنين، وأمر المسلمين أن يسلموا عليه بذلك. فسلموا عليه بها، وصرح لهم في كثير من المقامات بأنّه خليفة عليهم من بعده، وأمرهم بالسمع والطاعة له،

ولا ريب في أنَّ المصنف إذا سمع ما جرى لهم بعد وفاة النبي ﷺ يعلم قطعاً أنَّه لم يكن هذا النص، ولكن قد يسبق إلى النفوس والعقول أنَّه قد كان هناك تعريض وتلويح، وكناية وقول غير صريح وحكم غير مبتوت، ولعلَّ النبي ﷺ يصده عن التصريح بذلك أمر يعلمه، ومصلحة يراعيها أو وقوف مع اذن الله تعالى في ذلك^(١).

قلت: هل نصَّ يوم الغدير، وخبر المنزلة، وما أشبههما ممّا ورد من طرقهم متواتراً لا يكفي في استخلافه؟ إن لم يكفياً فأئى لفظ يكفي؟ ألم يقرّهم النبي ﷺ بأنّي أولى بكم من أنفسكم فاقروا. فقال عند ذلك «من كنت مولاه -أي: أولى به من نفسه- فعلي مولاه» أي: أولى به من نفسه؟ أليس هذا صريحاً في كونه كنفس النبي ﷺ مضافاً إلى نصّ الله تعالى في قوله جلّ وعلا: ﴿وأنفسنا وأنفسكم﴾^(٢) وإنّه عليه السلام أولى بهم من أنفسهم كالنبي ﷺ فهل فوق هذا شيء؟

وكذلك خبر المنزلة وكونه عليه السلام من النبي ﷺ كهارون من موسى عليه السلام إلّا في أصل النبوة.

ولصراحة دلالتها أنكرهما كثير منهم مع تواترهما، كما أنَّ بعضهم أولهما بتأويلات مضحكة. كما أنَّ بعضهم حظر التكلم في ذلك، وقال: لا ينبغي لأحد أن يخوض في ذكر الصحابة وما جرى بينهم من تنازع واختلاف، وإن استطاع أن لا يسمع شيئاً من الأخبار الواردة به فيفعل. فإنّه إن خالف هذه الوصاية فقد أبدع، والتصنيف في السقيفة ومقتل عثمان والجمل وصفين ضلال.

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٣٥.

(٢) آل عمران: ٦١.

واما قوله «يقول الشيعة إنه نصّ عليه بالخلافة وبإمرة المؤمنين، وأمر المسلمين أن يسلموا عليه بذلك» فغريب فقد روى ذلك أئمة العامة كابن مردويه في (مناقبه)، والخوارزمي، والخطيب، وعثمان السماك، وجمع آخر منهم حتى صنّف عليّ بن طاووس في ذلك كتاباً سمّاه كتاب اليقين^(١).

كقوله إن الشيعة قالوا: إن النبي ﷺ صرّح في كثير من المقامات بأنّه خليفته بعده وأمرهم بالسمع والطاعة له. فقد اتّفق العامة، ومنهم الطبري في (تاريخه) في نزول قوله تعالى: ﴿وأنذر عشيرتک الأقربين﴾^(٢) أنّ النبي ﷺ دعا بني عبدالمطلب، وهم يومئذ أربعون فيهم أعمامه أبوطالب وحمزة والعباس وأبولهب، وقال: «يا بني عبدالمطلب! انّي والله ما أعلم شاباً جاء في قومه بأفضل ممّا قد جنّتكم به، إنّي قد جنّتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه فأيتكم يؤازرنّي على هذا الأمر على أن يكون أخي، ووصيي وخليفتي فيكم» فأحجم القوم عنها جميعاً، وقام عليّ عليه السلام وقال: أنا يا رسول الله أكون وزيرك عليه فأخذ برقبته. ثم قال «إنّ هذا أخي، ووصيي، وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا» فقام القوم يضحكون، ويقولون لأبي طالب: لقد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع^(٣).

ولو لم يكن في استخلافه إلّا هذا لكفى. فهل كان النبي ﷺ يكذب في حديثه، ويخلف في وعده، ويخدع في دينه كالملوك الدنيوية.

وهل الدليل على وجود الصانع، وعلى نبوة النبي ﷺ أكثر من الأدلة العقلية والنقلية على امامته. فهل أراد خصومنا أن ينزل الله تعالى على كلّ أحد

(١) اليقين: ٩، ١٨، ١٩، ٢٠ وغيره.

(٢) الشعراء: ٢١٤.

(٣) تاريخ الطبري ٢: ٦٢، وغيره والنقل بتلخيص.

منهم كتابا يقرؤه أن علي بن أبي طالب خليفة محمد بن عبدالله، وآلا فقد أنزل على عامتهم كتاباً يقرؤونه ليلاً ونهاراً ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١). ولا ريب في نزوله فيه عليه السلام^(٢).

وقول ابن أبي الحديد: «ولا ريب في أن المتّصف إذا سمع ما جرى لهم بعد وفاة النبي ﷺ يعلم قطعاً أنه لم يكن هذا النص»^(٣) يقال في جوابه: ولا ريب في أن من كان له لبّ ولم يكن مكابراً ولا سوفسطائياً إذا سمع لهم ما جرى لهم في مرض موت النبي ﷺ من حثّه على تجهيز جيش اسامة مرة بعد مرة، وكلّما أفاق من غشيته حتّى لعن المتخلف منهم، وعلى رأسهم صديقهم وفاروقهم، ومنعهم للنبي ﷺ من كتابة وصيته وقالوا: إنه ليهجر ولا نحتاج إلى وصيته، ويكفينا القرآن، والمتصدي لذلك فاروقهم حتّى اغضبوه. فأخرجهم من عنده، وكان ابن عباس يبكي من ذلك بكاء التكلّي ويقول: لا رزية فوق هذا أن يحولوا بين نبيّنا ووصيته وينسبوا الهجر إلى من قال تعالى في حقه ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٤) وبعد قبض روحه ﷺ يقوم فاروقهم لعدم حضور صاحبه تلك الساعة ويقول: ما مات محمد بل غاب كما غاب موسى ويرجع ويفتح كنوز كسرى وقيصر كما وعدنا، ومن قال مات لأفعلن به كذا وكذا، وما جرى لهم في السقيفة من السب والشتم والضرب والوطء إلى غير ذلك يعلم قطعاً أن مع وجود النص

(١) المائدة: ٥٥.

(٢) رواه جمع كثير من أهل الأثر أورد بعض طرقه السيوطي في الدر المنثور ٢: ٢٩٣ و٢٩٤، والمجلسي في البحار

٣٥: ١٨٣، باب ٤.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٣٥.

(٤) النجم: ٣.

القطعي الذي ذكرنا وجوده في مواضع متعددة لو كان نبيهم من ساعة بعثته إلى حين وفاته يكرر دائماً «عليّ خليفتي عليّ خليفتي» ما كانوا يقبلونه.

وقد احتج أمير المؤمنين عليه السلام في زمان خلافته وبسط يده بنصوص يوم الغدير، وأستشهد جمعاً لم يكن لهم ادعاء في قبالة. فأنكره كثير منهم حتى دعا عليهم. روى ابن الأثير في أسد الغابة في عبدالرحمن بن مدلج مسنداً عن أبي إسحاق حدّثه جمع لا يحصيهم أنّ عليّاً عليه السلام نشد الناس في الرحبة من سمع قول النبي ﷺ فيه «من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فقام نفر فشهدوا أنّهم سمعوا ذلك من النبي ﷺ وكتبهم قوم. فما خرجوا من الدنيا حتى عموا، وأصابتهم آفة، منهم يزيد بن وداعة، وعبدالرحمن بن مدلج^(١).

وفي (معارف ابن قتيبة): أن أنس بن مالك كان بوجهه برص، وذكر قوم أنّ عليّاً عليه السلام سأله عن قول النبي ﷺ: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فقال: كبرت سنّي، ونسيت فقال له علي عليه السلام: «إن كنت كاذباً فضربك الله بيضاء لا تواربها العمامة»^(٢).

فكيف يحتج في زمن مقهوريته في قبال من يريد حيازة مقامه بالنص عن النبي ﷺ وكانوا ردّوا على النبي ﷺ نفسه فلا بدّ أن يحتج في قبال ادعائهم بكونهم من قومه بكونه من عترته وبمنزلة نفسه.

وقد قال عليه السلام في هذه الخطبة بالرواية التي نقلنا أنّ قريشاً لو استطاعوا إنكار قرابته كما أنكروا سببه من سوابقه وفضائله، وما قاله النبي ﷺ فيه مقاماً بعد مقام، لفعلوا.

(١) أسد الغابة ٣: ٣٢١.

(٢) المعارف: ٥٨٠.

أو ليس النبي ﷺ لما عقد الاخوة بين كل نفرين من أصحابه لم يعقد بينه وبين أحد وقال له: «تركك لنفسي»^(١) وثبت في المتواتر أن النبي ﷺ قال له ﷺ في مقامات مختلفة: «أنت أخي»^(٢) وقد أنكر ذلك فاروقهم مكابرة. ففي (خلفاء ابن قتيبة) في أخذ البيعة منه ﷺ لأبي بكر: أخرج عمر ومعه قوم علياً فمضوا به إلى أبي بكر. فقالوا له: بايع. فقال: إن أنا لم أفعل فمه. قالوا: إذن والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك. قال: إذن تقتلون عبدالله، وأخا رسوله. قال عمر: «أما عبدالله فنعم، وأما أخو رسوله فلا»^(٣).

وأما قول ابن أبي الحديد: «ولكن قد يسبق إلى النفوس والعقول أنه قد كان هناك تعريض وتلويح، وكناية وقول غير صريح»^(٤) فالأصل فيه فاروقهم أيضاً فروى الخطيب عن ابن عباس قال: دخلت على عمر في أول خلافته، وقد ألقى له صاع من تمر على خصفة. فدعاني إلى الأكل. فأكلت ثمرة واحدة. وأقبل يأكل حتى أتى عليه ثم شرب من جرّ كان عنده واستلقى على مرفقة له، وطفق يحمد الله، يكرّر ذلك. ثم قال: من أين جئت يا عبدالله؟ قلت: من المسجد. قال: كيف خلّفت ابن عمك - فظننته يعني عبدالله بن جعفر - قلت: خلّفته يلعب مع أترابه. قال: لم أعن ذلك، إنّما عنيت عظيمكم أهل البيت. قلت: خلّفته يمتح بالغرب على نخیلات من فلان، وهو يقرأ القرآن. قال: يا عبدالله! عليك دماء البدن إن كتمتنيها هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة؟ قلت: نعم. قال: أيزعم أنّ النبي نصّ عليه. قلت: نعم وأزيدك، سألت أبي عما يدّعيه.

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده، عنه منتخب كنز العمال ٥: ٤٥، واحمد في فضائله، عنه تذكرة الخواص: ٢٠، وغيرهما.

(٢) جاء هذا المعنى ضمن حديث يوم الدار وحديث المؤاخاة وموارد أخر جاء تخريجه في مواضع.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٣، والنقل يتصرف يسير.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٣٥.

فقال: صدق. فقال عمر: لقد كان من النبي ﷺ في أمره ذرو من قول لا يثبت حجة، ولا يقطع عذراً، ولقد كان يربع في أمره وقتاً مآ، ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه. فمנعت من ذلك إشفاقاً، وحيطة على الاسلام. لا ورب هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبداً، ولو وليها لانتقضت عليه العرب من أقطارها فعلم النبي أنني علمت ما في نفسه فأمسك، وأبى الله إلا إمضاء ما حتم^(١).

فيقال لفاروقهم في قوله «لقد كان من النبي في امره ذرو من قول لا يثبت حجة ولا يقطع عذراً»: لو لم يكن من النبي ﷺ قول فيه ^{الخلا} إلا قوله يوم خيبر لمآ وليت أنت وصاحبك الدبر وانهزمتما من اليهود، وصرتما عاراً على المسلمين: «لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كزاراً غير فزار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه»^(٢)؛ لكفى في إتمام الحجة في خلافته، وكشف الحقيقة في كونك مع صاحبك غير محبين لله ولرسوله، وعدم حب الله ورسوله لكما وكونكما فزارين غير كزارين.

وأما قوله «أراد (النبي) في مرضه أن يصرح باسمه فمנعت من ذلك إشفاقاً وحيطة على الاسلام» فهل كان أشفق على الاسلام من النبي ﷺ ولعمر الله إنه أشفق على عدم نيله ونيل صاحبه الرياسة لو نص النبي ﷺ على امير المؤمنين بالكتابة لعدم تأتي إنكاره لنصه الكتابي كإنكاره لنصوصه الشفاهية في يوم غدير وغيره.

وتعالوا أسمعوا الغرائب. يقول النبي ﷺ: «إيتوني بدواة وقلم أكتب لكم ما لن تضلوا بعدي أبداً» ويقول فاروقهم: إنه ليهجر. أنني

(١) رواه عن الخطيب ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٩٧، شرح الخطبة ٢٢٦.

(٢) حديث الراية أخرجه جماعة منهم مسلم في صحيحه ٤: ١٨٧١ ح ٣٢، والترمذي في سننه ٥: ٦٢٨ ح ٣٧٢٤، وابن

ماجه في سننه ١: ٤٥ ح ١٢١.

أشفق على الاسلام من وصيته^(١).

وأما قوله: «لا ورب هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبداً» فيقال له: عدم اجتماع قريش أعداء الله وأعداء دينه لم يكن يضره، ولم يجتمع قريش على النبي ﷺ إلا بعد مقهوريتهم.

وأما قوله: «ولو وليها لانتقضت عليه العرب من أقطارها» فيقال له: إننا رأينا أنه ﷺ وليها ولم ينتقض عليه العرب من قطر، وإنما انتقض عليه قريش طلحة والزبير من قطر، ومعاوية من قطر بتدبيرك لهم في جعل الشورى، وجعل طلحة والزبير منهم، وابن عوف حكمهم حتى يصير الأمر بتوسطه إلى عثمان، ومن عثمان إلى بني أمية، وحتى يعدّ طلحة والزبير نفسيهما في قبالة، ولو لم تقم أنت وصاحبك بما قمت بعد النبي ﷺ من مساعدة قريش، وصار الأمر إليه ﷺ أولاً لاجتمع عليه قريش قهراً كما اجتمعوا على النبي ﷺ كذلك أخيراً، والأصل في ضغن قريش لأُمير المؤمنين ﷺ النبي ﷺ فإنه فعل ما فعل معهم من قبله.

وأما قوله «فأمسك (النبي)» فأتى بالإجمال، وإلا فالنبي ﷺ غضب، وأخرجهم من عنده وقال: لا ينبغي التنازع عندي.

ويقول تعالى: ﴿لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي﴾^(٢) ويردّ فاروقهم قول النبي ﷺ ويجعلون قول فاروقهم فوق قول النبي ﷺ. وأما قوله: «وأبى الله إلا إمضاء ما حتم» فمغالطة. فالقاء إبراهيم ﷺ في النار وذبح يحيى كان ممّا حتم. فهل ذلك عذر لفاعلي ذلك.

وأما قول ابن أبي الحديد: «ولعل النبي ﷺ يصده عن التصريح بذلك

(١) هذا الحديث أخرجه جمع منهم البخاري في صحيحه ١: ٣٢ و ٤: ٧ و ٢٧١، ومسلم في صحيحه ٣: ١٢٥٩ ح ٢٢.

(٢) العجرات: ٢.

أمر يعلمه» فكلام وقيح. فلو كانت نصوصه عليه السلام عليه عليه السلام قولاً وعملاً قالبا حسياً لملأت بين السماء والأرض، ولو جمع منها ما نقله نفسه في مطاوي شرحه لصار كتاباً متعارفاً.

مع أنه لو فرض كون أمير المؤمنين عليه السلام مثل باقي أصحابه عليه السلام، ولم يكن له ذلك العلم ولا العمل، ولا تلك العصمة كان نصب النبي عليه السلام له في الحكمة واجباً لئلا ينتقم منه ما فعل من قبله في أيامه فقال ابن أبي الحديد نفسه قرأت خبر سقيفة الجوهري المشتمل على أن الحباب بن المنذر قال لقريش «منّا أمير ومنكم أمير أنا لا ننفس هذا الأمر عليكم، ولكن نخاف أن يليه بعدكم من قتلنا أبناءهم وآباءهم وإخوانهم على النقيب»، فقال: لقد صدقت فراسة الحباب^(١)، وأن الذي خافه يوم الحرة واخذ من الانصار ثار المشركين يوم بدر، ومن هذا خاف النبي عليه السلام أيضاً على ذريته وأهله. فإن النبي عليه السلام كان وتر الناس وعلم أنه إن مات وترك ابنته وولدها سوقة ورعية تحت أيدي الولاة كانوا بعرض خطر عظيم. فما زال يقرّر لابن عمّه قاعدة الأمر بعده حفظاً لدمه ودماء أهل بيته. فأنهم إذا كانوا ولاة الأمر كانت دماؤهم أقرب إلى الصيانة والعصمة ممّا إذا كانوا سوقة تحت يد والٍ من غيرهم فلم يساعده القضاء والقدر، وكان من الأمر ما كان. ثم أفضى ذريته في ما بعد إلى ما قد علمت.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً بعد العنوان الأول: «فأما امتناع علي عليه السلام من البيعة حتّى أخرج على الوجه الذي أخرج عليه. فقد ذكره المحدثون، ورواه أهل السير، وقد ذكرنا ما قاله الجوهري في هذا الباب، وهو من رجال الحديث من الثقات المأمونين، وقد ذكر غيره من هذا النحو ما لا يحصى كثرة. فأما

(١) قاله ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٢٣، والحديث في سقيفة الجوهري: ٥٧.

الأمر الشنيعة المستهجنة التي تذكرها الشيعة من إرسال قنفذ إلى بيت فاطمة عليها السلام، وأنه ضربها بالسوط. فصار في عضدها كالدملج، وبقي أثره إلى أن ماتت، وأن عمر ضغطها بين الباب والجدار. فصاحت: يا أبتاه يا رسول الله، وألقت جنيناً ميتاً، وجعل في عنق علي عليه السلام حبل يقاد به، وهو يعتل، وفاطمة خلفه تصرخ وتنادي بالويل والثبور، وأبناء الحسن والحسين معهما يبكيان، وإن علياً عليه السلام لما أحضر سلموه البيعة. فامتنع فتهدد بالقتل. فقال: إذن تقتلون عبدالله، وأخا رسول الله. فقالوا أما عبدالله فنعم، وأما أخو الرسول فلا، وأنه طعن في أوجههم بالنفاق، وستر صحيفة الغدر التي اجتمعوا عليها، وبأنهم أرادوا أن ينفروا ناقة النبي صلى الله عليه وآله ليلة العقبة. فكله لا أصل له عند أصحابنا، ولا يثبت به أحد منهم ولا رواه أهل الحديث، ولا يعرفونه، وإنما هو شيء تنفرد الشيعة بنقله ^(١).

قلت: عدم نقل العامة جميع ما نقله الشيعة ليس بدليل على عدم صحة ما تفردوا به مع أن ما شاركوهم فيه يكفي في كون أئمتهم جبابرة. مع أن ما نسبته إلى تفرد الشيعة به ليس كذلك. فالنظام أستاذ الجاحظ من شيوخ المعتزلة قال: إن عمر ضرب بطن فاطمة عليها السلام يوم البيعة حتى ألقت الجنين من بطنها، وكان عمر يصيح أحرقوها بمن فيها، وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين ^(٢).

وعامة العامة روى حلف عمر إحراق أهل البيت لو لم يخرج علي للبيعة فخرج وتصميمه كان كالعمل. فكان يحرقهم لو لم يكن خرج أمير المؤمنين ^(٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ١٣٥.

(٢) نقله الشهرستاني في الملل والنحل ١: ٥٩.

(٣) حديث الاحراق رواه الجوهرى في السقيفة: ٣٨ و ٥٠ و ٧١، والطبري في تاريخه ٢: ٤٤٣، سنة ١١، وغيرهما.

وفي (المروج): كان عروة بن الزبير يعذر أخاه عبدالله بن الزبير اذا جرى ذكر بني هاشم، وحصره ايتاهم في الشعب، وجمعه لهم الحطب لتحريقهم ويقول: انما أراد بذلك إرهابهم ليدخلوا في طاعته، كما أَرهَب بنو هاشم وجمع لهم الحطب لإحراقهم إذ هم أبوا البيعة في ما سلف^(١).

وأما تهديد هم له عليه السلام بالقتل وقوله عليه السلام «أذن تقتلون عبدالله وأخا رسوله» فقد عرفت أن ابن قتيبة منهم رواه، وكتاب معاوية إليه عليه السلام «وكنتم تقاد للبيعة كما يقاد الجمل المخشوش»^(٢) من رواياتهم معروف.

ولو لم يكن أمر الصحيفة، وليلة العقبة صحيحاً لما تخلفوا عن جيش أسامة مع تأكيدات بتجهيزه حتى لعن المتخلف عنه، ولما منعه عن الوصية، ونسبوا إليه الهجر.

وقال ابن أبي الحديد أيضاً بعد العنوان الثاني: «وأعلم أنه قد تواترت الأخبار عنه عليه السلام بنحو من هذا القول نحو قوله: «ما زلت مظلوماً منذ قبض الله رسوله حتى يوم الناس هذا»، وقوله عليه السلام: اللهم أجز قريشاً فانها منعني حقي وغصبتني أمري، وقوله فجزي قريشاً عني الجوازي فانهم ظلموني حقي واغتصبوني سلطان ابن أمي، وقوله عليه السلام: وقد سمع صارخاً ينادي أنا مظلوم فقال هلم فلنصرخ معاً فأبني مازلت مظلوماً، وقوله عليه السلام: وإنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي، وقوله عليه السلام: أرى تراثي نهبا، وقوله عليه السلام أصغيا بإنائنا وحملنا الناس على رقابنا»، وقوله: إن لنا حقاً إن نُعطه نأخذه، وإن منعه نركب أعجاز الإبل، وإن طال السرى، وقوله عليه السلام: ما زلت مستأثراً علي

(١) مروج الذهب ٣: ٧٧.

(٢) رواه بفرق يسير ابن مزاحم في وقعة صفين: ٨٧ والشريف الرضي في نهج البلاغة ٣: ٤٥٧، الكتاب ٢٨، وابن أبي

الحديد ٣: ٤٥٧، شرح الكتاب ٢٨.

مدفوعاً عما أستحقّه وأستوجبّه.

وأصحابنا يحملون ذلك كلّه على أدعائه الأمر بالأفضلية والأحقية، وهو الحق والصواب. فإنّ حمله على الاستحقاق بالنص تكفير أو تفسيق لوجوه المهاجرين والأنصار، ولكنّ الإمامية والزيدية حملوا هذه الأقوال على ظواهرها وارتكبوا بها مركباً صعباً، ولعمري إنّ هذه الألفاظ موهمة مغلبة على الظن ما يقوله القوم لكن تصفّح الأحوال يبطل ذلك الظن، ويدرك ذلك الوهم، فوجب أن يجري مجرى الآيات المتشابهات الموهمة ما لا يجوز على الباري تعالى فإننا لا نعمل بها ولا نعول على ظواهرها، لأنّا لمّا تصفّحنا أدلة العقول اقتضت العدول عن ظاهر اللفظ، وإن تحمل على التأويلات المذكورة في الكتب^(١).

قلت: الكبرى صحيحة في اقتضاء أدلة العقول العدول عن ظاهر الآيات المتشابهات كقوله تعالى ﴿يدالله فوق أيديهم﴾^(٢) لكنّ الكلام في كون أقواله عليه السلام في ظلم المتقدّمين عليه إيّاه صغرى لها، ومن أين أنّها ليست كآيات محكمات أنكر الله تعالى فيها على من جعل الأصنام شريكة له تعالى ومقرّبة إليه جل وعلا. وقد قال معز الدولة الديلمي لشيخنا الصدوق محمّد بن علي بن بابويه، لم لا يمكن الجمع بين أمير المؤمنين عليه السلام والثلاثة؟ قال له: كما لا يمكن الجمع بين الله تعالى والأصنام^(٣).

وكيف يتأوّل قوله عليه السلام «والذي فلق الحبة، وبرأ النسمة لقد عهد النبيّ وآله وصحبه عليهم السلام اليّ أن الأمة ستغدر بك من بعدي»^(٤).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٦.

(٢) الفتح: ١٠.

(٣) رواه التستري في مجالس المؤمنين: ١٩٧، المجلس ٥، والنقل بالمعنى والملك هو ركن الدولة لا معز الدولة.

(٤) أخرجه المفيد في الجمل: ٩٢، والحاكم في المستدرک ٣: ١٤٠ و١٤٢، وغيرها.

وما يفعل بآيات الله تعالى في تقدمه عليه السلام التي احوال عز وجل فيها إلى العقل كقوله جل ثناؤه: ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب﴾^(١).

وقوله عز اسمه: ﴿أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون﴾^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون﴾^(٣) وقد كان عليه السلام مؤمناً بالاجماع وقد كان ثالثهم وقت قتله فاسقاً بإجماع المسلمين، واما الأموية واتباعهم فلم يكونوا من المسلمين.

وبالجملة فإن الجمع بين الثلاثة وبينه عليه السلام كما تدعيه العامة المتسمون بالسنة كالجمع بين الضدين والقول بالمتناقضين، ولعمر الله لقد انصف إسماعيل الحنبلي في ما نقل عنه ابن أبي الحديد بعد ما مر فقال: «وحدثني يحيى بن سعيد بن علي الحنبلي المعروف بابن عالية ساكن قطفتا بالجانب الغربي من بغداد، وأحد الشهود المعدلين بها، قال: كنت حاضراً عند الفخر إسماعيل بن علي الفقيه المعروف بغلام ابن المتي - وكان إسماعيل هذا مقدّم الحنابلة في الفقه والخلاف، ويشغل بشيء في علم المنطق، وكان حلو العبارة، وقد رأيته أنا وحضرت عنده وسمعت كلامه. توفي سنة (٦١٠) ونحن عنده نتحدث إذ دخل شخص من الحنابلة قد كان له دين على بعض أهل الكوفة. فانحدر إليه يطالبه، واتفق ان حضرت زيارة الغدير، وهو بالكوفة يجتمع بمشهد عليه السلام من الخلائق جموع عظيمة يجاوز حد الإحصاء قال ابن

(١) الزمر: ٩.

(٢) يونس: ٣٥.

(٣) السجدة: ١٨.

عالية: فجعل الشيخ الفخر يسائل ذلك الشخص ما فعلت وما رأيت، وذلك الشخص يجاوبه حتّى قال له: يا سيّدي لو شاهدت يوم الزيارة يوم الغدير، وما يجري عند قبر عليّ بن أبي طالب من الفضائل والأقوال الشنيعة وسب الصحابة جهاراً بأصوات مرتفعة من غير مراقبة ولا خيفة فقال إسماعيل أيّ ذنب لهم والله ما جرّأهم على ذلك، ولا فتح لهم هذا الباب إلّا صاحب ذلك القبر. فقال الرجل: ومن صاحب ذاك القبر؟ قال: عليّ بن أبي طالب قال: يا سيّدي هو الذي سنّ لهم ذلك، وعلمهم آياه وطرقهم إليه. قال: نعم والله قال: يا سيّدي فان كان محقّاً فمالنا نتولّى فلاناً وفلاناً، وان كان مبطلاً فمالنا نتولّاه. ينبغي أن نبراً منهما قال ابن عالية: فقام إسماعيل مسرعاً فلبس نعليه وقال: لعن الله إسماعيل الفاعل ابن الفاعل إن كان يعرف جواب هذه المسألة - ودخل دار حرمة وقمنا فانصرفنا»^(١).

وروى الثقفى، عن محمّد بن يحيى، عن يحيى بن حماد القطان، عن أبي محمّد الحضرمي، عن أبي علي الهمداني أنّ عبد الرحمن بن أبي ليلى قام إلى عليّ عليه السلام فقال: إنّي سائلك لأخذ عنك، وقد انتظرنا أن تقول من أمرك شيئاً فلم تقله، ألا تحدّثنا عن أمرك هذا، أكان بعهد من النبيّ ﷺ أو بشيء رأيت؟ فإنّا قد أكثرنا فيك الأقاويل، وأوثقه عندنا ما سمعناه من فيك. إنّا كنّا نقول: لو رجعت اليكم بعد رسول الله ﷺ لم ينازعكم فيها أحداً، والله ما أدري إذا سئلت ما أقول؟ أزعم أنّ القوم كانوا أولى بما كانوا فيه منك، فعلام نصبك النبيّ ﷺ بعد حجة الوداع، فقال: «أيّها الناس من كنت مولاه فعلي مولاه»؟ وإنّك أولى منهم فعلام تتولّاهم؟ فقال عليه السلام: «إنّ الله تعالى قبض نبيّه، وأنا يوم قبضه أولى بالناس منّي بقميصي» - إلى أن قال - فقال ابن أبي ليلى: فأنت

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٧٦، شرح الخطبة ١٧٠، والنقل يتصرف يسير.

يا أمير المؤمنين لعمر ك كما قال الأول:

لعمرى لقد أيقظت من كان نائماً وأسمعت من كانت له أذنان^(١)

وقال ابن أبي الحديد في موضع آخر: «قلت ليحيى بن زيد النقيب: إني لأعجب من عليّ عليه السلام كيف بقي تلك المدة الطويلة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وما فتّك به مع تلّخي الأكباد عليه! فقال: إنّه أخمل نفسه، وأشتغل بالعبادة والصلاة، والنظر في القرآن، وخرج عن ذلك الزيّ الأول، وذاك الشعار، ونسي السيف، وصار كالفاتك يتوب، ويصير سائحاً في الأرض أو راهباً في الجبال، فلمّا أطاع القوم الذين ولوا الأمر تركوه وسكتوا عنه، ولم تكن العرب لتقدم إلّا بمواطاة من متولّي الأمر، وباطن في السرّ منه، فلمّا لم يكن لولاة الأمر باعث وداع إلى قتله، وقع الامساك عنه، ولو لا ذلك لقتل. ثمّ الأجل بعد، معقل حصين. فقلت له: أحقّ ما يقال في حديث خالد؟ فقال: إنّ قوماً من العلوية يذكرون ذلك وقد روي أنّ رجلاً جاء إلى زفر بن هذيل (صاحب أبي حنيفة) فسأله عما يقول أبو حنيفة في جواز الخروج من الصلاة بأمر غير التسليم نحو الكلام والفعل الكثير؛ فقال: إنّه جائز، قد قال أبو بكر في تشهده ما قال. فقال الرجل: وما الذي قاله أبو بكر؟ قال: لا عليك. فأعاد عليه السؤال ثانية وثالثة. فقال: أخرجوه أخرجوه قد كنت أحدث أنّه من أصحاب أبي الخطاب^(٢).

وقال ابن أبي الحديد أيضاً بعد العنوان الثالث بعد ذكر تظلماته عليه السلام: «وكّل هذا إذا تأمّله المصنّف علم أنّ الشيعة أصابت في أمر، وأخطأت في أمر، أمّا الذي أصابت أنه عليه السلام امتنع وتلكأ وأراد الأمر لنفسه، وأمّا الذي أخطأت أنّه

(١) رواه عن الثّقفي المفيد في أماليه: ٢٣٣ ح ٢، المجلس ٢٦، والنقل بتلخيص، وسند الثّقفي عن المسعودي عن محمد

بن كثير عن يحيى بن حماد القطان.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٢٨٧، شرح الخطبة ٢٢٨.

كان منصوباً عليه نصاً جلياً بالخلافة تعلمه الصحابة كلّها أو أكثرها، وأنّ ذلك النصّ خولف طلباً للرياسة الدنيوية، وإيثاراً للعاجلة، وأنّ حال المخالفين للنصّ لا تعدو أحد أمرين إمّا الكفر أو الفسق فإنّ قرائن الأحوال لا تدلّ على ذلك بل على خلافه، وهذا يقتضي أنه عليه السلام كان في مبتدأ الأمر يظنّ أن العقد لغيره كان عن غير نظر في المصلحة، وأنه لم يقصد به إلّا صرف الأمر عنه والاستيثار عليه؛ فظهر منه ما ظهر من الامتناع، والقعود في بيته إلى أن صحّ عنده وثبت في نفسه أنّهم أصابوا في ما فعلوه، وأنّهم لم يميلوا إلى هوى، ولا أرادوا الدنيا، وأنّما فعلوا الأصلاح في ظنونهم، لأنّه رأى من بغض الناس له، وأنحرفهم عنه وميلهم عليه، وثوران الأحقاد التي كانت في أنفسهم، واحتدام النيران التي كانت في قلوبهم، والترات التي وترهم في ما قبل بها، والدماء التي سفكها منهم وأراقها، وتعلّل طائفة أخرى منهم للعدول بصغر سنّه، واستهجانهم تقديم الشبان على الكهول والشيوخ، وتعلّل طائفة أخرى بکراهة الجمع بين النبوة والخلافة في بيت واحد فيتكبّرون على الناس كما قاله من قاله، واستصعاب قوم منهم شكيمته، وخوفهم شدّته، وعلمهم بأنّه لا يحابي ولا يراقب في الدين، وإنّ الخلافة تحتاج إلى من يجتهد برأيه، ويعمل بموجب استصلاحه، وانحراف قوم آخرين عنه للحسد الذي كان عندهم له في حياة النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم بشدّة اختصاصه له وتعظيمه إيّاه، وما قال فيه فأكثر من النصوص الدالّة على رفعة شأنه، وعلوّ مكانه، وما اختصّ به من مصاهرته وأخوته، ونحو ذلك من أحواله معه، وتنكّر قوم آخرين له لنسبتهم إليه العجب والته كما زعموا، واحتقاره العرب واستصغاره الناس كما عدّوه عليه، وإن كانوا عندنا كاذبين، ولكنه قول قيل وأمر ذكر، وحال نسبت إليه، وأعانهم عليها ما كان يصدر عنه من أقوال توهم مثل هذا نحو قوله «فإنّا صنائع ربّنا،

والناس بعد صنائع لنا» ما صحّ به أنّ الأمر لم يكن ليستقيم له يوماً واحداً، ولا ينتظم ولا يستمر، وإنّ لو ولي الأمر لفتقت العرب عليه فتقاً يكون فيه استيصال شافة الاسلام، وهدم أركانه فأذعن بالبيعة، وجنح إلى الطاعة، وأمسك عن طلب الإمرة، وإن كان على مضض ورمض.

وقد روي عنه عليه السلام أنّ فاطمة عليها السلام حرّضته يوماً على النهوض والثوب فسمع صوت المؤذن: «أشهد أنّ محمداً رسول الله» فقال لها: أيسرك زوال هذا النداء من الأرض؟ قالت: لا. قال: فإنه ما أقول لك.

وهذا المذهب أقصد المذاهب، وعليه متأخرو بغدادي أصحابنا وبه نقول.

وَأَعْلَمُ أَنَّ حَالَ عَلِيٍّ عليه السلام فِي هَذَا الْمَعْنَى أَشْهَرُ مِنْ أَنْ تَحْتَاجَ فِي الدَّلَالَةِ عَلَيْهَا إِلَى الْإِطْنَابِ. فَقَدْ رَأَيْتَ انْتِقَاضَ الْعَرَبِ عَلَيْهِ مِنْ أَقْطَارِهَا حِينَ بَوَيْعَ بِالْخِلَافَةِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفِي دُونِ هَذِهِ الْمَدَّةِ تَنْسَى الْإِحْقَادَ وَتَمُوتُ التَّرَاتِ، وَتَبْرُدُ الْأَكْبَادُ الْحَامِيَّةُ، وَتَسْلُو الْقُلُوبُ الْوَاجِدَةُ، وَيَعْدِمُ قَرْنٌ مِنَ النَّاسِ، وَيُوجَدُ قَرْنٌ وَلَا يَبْقَى مِنْ أَرْبَابِ تِلْكَ الشَّحْنَاءِ إِلَّا الْأَقْلُ. فَكَانَتْ حَالُهُ بَعْدَ هَذِهِ الْمَدَّةِ الطَّوِيلَةِ مَعَ قَرِيْشٍ كَأَنَّهَا حَالُهُ لَوْ أَفْضَتْ الْخِلَافَةَ إِلَيْهِ يَوْمَ وَفَاةِ ابْنِ عَمِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِظْهَارِ مَا فِي النُّفُوسِ وَهَيْجَانِ مَا فِي الْقُلُوبِ، حَتَّى إِنَّ الْإِخْلَافَ مِنْ قَرِيْشٍ، وَالْأَحْدَاثَ وَالْفَتْيَانَ الَّذِينَ لَمْ يَشْهَدُوا وَقَائِعَهُ، وَفَتَكَاتِهِ فِي أَسْلَافِهِمْ وَأَبَائِهِمْ، فَعَلُوا بِهِ مَا لَوْ كَانَتْ الْأَسْلَافُ أَحْيَاءَ لَقَصَرَتْ عَنْ فَعْلِهِ وَتَقَاعَسَتْ عَنْ بُلُوْغِ شَأْوِهِ. فَكَيْفَ كَانَتْ حَالُهُ لَوْ جَلَسَ عَلَى مَنْبَرِ الْخِلَافَةِ، وَسَيْفُهُ يَقْطُرُ دَمًا مِنْ مَهْجِ الْعَرَبِ. لَا سِيَّامَا مِنْ قَرِيْشٍ الَّذِينَ كَانَ يَنْبَغِي لَوْ دَهَمَهُ خُطْبُ أَنْ يَعْتَضِدَ بِهِمْ، وَعَلَيْهِمْ كَانَ يَجِبُ أَنْ يَعْتَمِدَ، إِذِنْ كَانَتْ تَدْرُسُ أَعْلَامُ الْمَلَّةِ، وَتَعْفَى رُسُومُ الشَّرِيعَةِ، وَتَعُودُ الْجَاهِلِيَّةُ الْجُهْلَاءُ إِلَى حَالِهَا.

ويفسد ما أصلحه النبي ﷺ في ثلاث وعشرين سنة في شهر واحد. فكان من عناية الله تعالى بهذا الدين أن ألهم الصحابة ما فعلوه ﴿والله متم نوره ولو كره الكافرون﴾^(١).

قلت: ونزيد هنا على ما تقدم في إنكاره النص الواضح في قوله «وَأَمَّا الَّذِي أَخْطَأَتِ الشَّيْعَةُ أَنَّهُ كَانَ مَنْصُوصاً عَلَيْهِ نَصّاً جلياً - إلى قوله - بل تدلّ القرائن على خلافه»^(٢) بأن الواجب من النص ما يتم به الحجّة. فأخبر جلّ وعلا ان نبينا ﷺ كان مكتوباً عند أهل الكتاب في توراتهم وإنجيلهم، ونعلم قطعاً أنّه لم يكن مكتوباً كتباً واضحاً بحيث لا يمكن إنكاره بدليل أن أهل الكتاب ينكرون ذلك ولو كانوا لا ينكرونه لأسلموا وما بقوا على دينهم.

ولو كان الوضوح بتلك المثابة شرطاً؛ فليضرب على كثير مما قامت عليه البراهين القطعية. فإنّ وجود الصانع للعالم أوضح من الشمس عند العقل مع انكار الدهريين له.

وليس الشرط في الدليل على شيء أن يكون كما ذكر بسنة الله تعالى، وإلا لجسّم نفسه حتّى يشاهده الكل، ولا يبقى غير موحد، وينزل الملائكة من السماء ويجعل الموتى يكلمهم، ويحشر عليهم كلّ شيء قبلاً بحقيّة دين الاسلام، ولو كان فعل ذلك لسقط البلاء الذي يبلو به تعالى عباده، وصارت الدنيا كالأخرة في الاضطرار إلى الإقرار به تعالى، وبأنبيائه ورسله وما جاءوا به من عنده، ولم يبق فرق حينئذ بين سلمان وأبي جهل.

مع أنّه لو لم يكونوا لبسوا؛ كانت النصوص عليه ﷺ بذاك الوضوح، حيث دل النبي ﷺ عليه ﷺ من مبدأ أمره في إنذار عشيرته إلى منتهاه،

(١) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٨، شرح الخطبة ٢١٥، والنقل بتصرف يسير. والآية ٨ من سورة الصف.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٣: ٣٨.

ومن مبعثه إلى احتضاره في إرادته ﷺ تسجيل خلافته عليه في كتاب وصيته فصدّوه عنه، ولا سيّما في الغدير الذي صنّفت الخاصّة والعامة مجلّدات في طرق خبره.

ويوضح ما قلنا من تلبيسهم الواضح الذي لا مرية فيه أصلاً؛ قياس مراجعة الانسان عصره في تلبيس الملوك وأرباب الدنيا أموراً محسوسة يشهدها آلاف من الناس على العامة، وخوف الخواصّ من التكلم: على ذاك العصر.

وأما قوله: «وهذا يقتضي أنه عليه السلام كان في مبتدأ الأمر يظن أن العقد لغيره كان عن غير نظر في المصلحة - إلى قوله - إلى أن صحّ عنده أنهم أصابوا» فمما كان يضحك الثكلى. أكان باب مدينة علم النبي ﷺ لم يعلم الأصلح للإسلام ويعلمه من كان لم يعرف معنى الأب، ومن لم يعرف ما يعرف ربّات الحبول من أمر الصداق؟

وليست هذه الأقوال من إخواننا بعجب في جعل الرجلين أعرف بمصالح الإسلام ممّن كان بمنزلة نفس النبي ﷺ بنص القرآن^(١). ألم يقولوا إنهما كانا أعرف بمصالح الاسلام من نفس النبي ﷺ حيث إنّه ﷺ أمرهما بالتجهّز في جيش أسامة، وأكّد وشدّد حتّى لعن المتخلف، ومع ذلك تخلفا وقالوا: كيف نتجهّز والنبي ﷺ شديد مرضه، وأراد النبي ﷺ الوصيّة؛ فلم ير فاروقهم ذلك صلاحاً، وجعل كلامه هجراً.

والأصل في الاعتذار الذي قال أعداء أهل بيت النبي ﷺ كأبي عبيدة بن الجراح، ومعاوية بن أبي سفيان، ونظرائهما. ففي (خلفاء ابن قتيبة): «أنّ عليّاً لما قال لأهل السقيفة: «نحن أولى برسول الله حيّاً وميتاً انصفونا إن كنتم

(١) بالنظر الى قوله تعالى ﴿انفسنا وانفسكم﴾ آل عمران: ٦١.

تؤمنون وإلّا فبوءوا بالظلم وأنتم تعلمون» فقال له عمر: لست متروكاً حتى تبائع. قال له أبو عبيدة بن الجراح: يا أبا الحسن إنك حديث السنّ، وهؤلاء مشيخة قومك ليس لك مثل تجربتهم ومعرفتهم بالأمور، ولا أرى أبابكر إلّا أقوى على هذا الأمر منك، وأشدّ احتمالاً» - الخ^(١).

وفي (مقاتل أبي الفرج) وغيره أنّ الحسن عليه السلام بعد قيامه بعد أبيه عليه السلام لما كتب إلى معاوية «فاليوم فليعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمر لست من أهله لا بفضل في الدين معروف، ولا أثر في الاسلام محمود، وأنت ابن حزب من الأحزاب، وابن أعدى قريش للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، كتب معاوية إليه «والحال في ما بيني وبينك اليوم مثل الحال التي كنتم عليها أنتم وأبوبكر بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولو علمت أنّك أضبط منّي للرعية، وأحوط على هذه الأمة، وأحسن سياسة، وأقوى على جمع الأموال، وأكيد للعدو؛ لأجبتك إلى ما دعوتني إليه، ورأيتك لذلك أهلاً. ولكنّي قد علمت أنّي أطول منك ولاية، وأقدم منك لهذه الامّة تجربة، وأكثر منك سياسة»^(٢).

وحينئذٍ فليقل: إنّ خلافة النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن كانت سلطنة دنيوية محضة كما ادّعاه فاروقهم. فقال لصديقهم: «إنّ النبي رضيك في صلاتك بنا لأمر ديننا أفلا نرضاك لدنيانا بأن نبائعك ونولّيك خلافتك»^(٣) ولازمه كون أصل النبوة أيضاً كذلك كما صرح به خالهم للمغيرة في تأسّفه من عدم استطاعته رفع اسم ذاك الرجل الهاشمي: أي النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المأذونات، وابنه في قوله: لعبت هاشم بالملك كان الأمر كما قال الشارح من كون تصدّي أبي بكر للأمر

(١) الإمامة والياسة ١: ١١، والنقل بتلخيص.

(٢) رواه أبو الفرج في المقاتل: ٣٥ و٣٧، والمدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٩، شرح الكتاب ٣١.

(٣) رواه عن المدائني ابن أبي الحديد في شرحه ١: ١٢٣، شرح الخطبة ٢٦، والنقل بالمعنى.

أصلح، وكان خلافة عن رسول ربّ العالمين في ما يفعل، ويقول كما قاله أمير المؤمنين عليه السلام في جواب أبي عبيدة عن كلامه المتقدم: «نحن أحقّ بهذا الأمر منكم ما كان فينا القاري لكتاب الله. الفقيه في دين الله. العالم بسنن رسول الله. المضطلع بأمر الرعيّة. الدافع عنهم الأمور السيئة. القاسم بينهم بالسوية. والله أنّه لفينا فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله. فتزدادوا من الحق بعداً» فكلامه كما ترى.

ومن المضحك قول الشارح: إلى أن صحّ عنده وثبت في نفسه أنّهم أصابوا في ما فعلوه - إلى قوله: - فأذعن بالبيعة - الخ. فهل كانت شكايته عليه السلام يوم السقيفة فقط، مع أنّ من المتواتر شكايته عليه السلام منهم إلى آخر عمره.

وفي خطبته لما سأله عن رأيه في أبي بكر وعمر بعد فتح معاوية لمصر في جملة كلامه عليه السلام في ذكر يوم الشورى: «فما كانوا للولاية أحد منهم بأكره منهم لولايتي، لأنهم كانوا يسمعونني وأنا أحاجّ إياهم فأقول: «يا معشر قريش أنا أحقّ بهذا الأمر منكم ما كان منّا من يقرأ القرآن، ويعرف السنة» فخشوا أن وليت عليهم ألا يكون لهم في هذا الأمر نصيب. فبايعوا إجماع رجل واحد حتّى صرفوا الأمر عني لعثمان. فأخرجوني منها رجاء أن يتداولوها حين يئسوا أن ينالوها» - الخ^(١).

فإنّه صريح في أنّه عليه السلام في ذلك الوقت الذي كان قرب وفاته كان معتقداً أنّ الخلافة لغيره، وغير أهل بيته غير صحيحة، وإنّ الخلافة ليست بجعل جاعل، وإنّما هي كالنبوة أمر من قبل الله تعالى.

وهو عقيدة أهل بيته أهل بيت العصمة والطهارة ففي كتاب الحسن عليه السلام إلى معاوية وقد رواه أبو الفرج: «فلما صرنا أهل بيت محمد صلّى الله عليه وآله وأولياؤه

إلى محاجّتهم، وطلب النصف منهم؛ باعدونا وأستولوا بالاجتماع على ظلمنا ومرأغمتنا والعنت منهم لنا، فالموعد الله وهو الولي النصير. وقد تعجّبنا لتوثّب المتوثّبين علينا في حقّنا، وسلطان نبيّنا ﷺ...»^(١).

ومثله كتب الحسين عليه السلام من مكة إلى أهل البصرة في ما رواه الطبري^(٢)، وقد هدّد معاوية الحسن عليه السلام باظهاره عقيدته عند العوام. فكتب إليه: «رأيتك صرّحت في كتابك بتهمة أبي بكر الصديق، وعمر الفاروق، وأبي عبيدة الأمين وحواري النبي ﷺ وصلحاء المهاجرين، والأنصار فكرهت ذلك لك. فإنك أمرؤ عندنا وعند الناس غير ظنين ولا المسيء ولا اللئيم، وأنا أحبّ لك القول السديد والذكر الجميل...»^(٣).

وإخواننا أخذوا دينهم عن معاوية. فكتب إلى الحسن عليه السلام في كتابه ذاك «إنّ هذه الأمة لما اختلفت بعد نبيّها لم تجهل فضلكم، ولا سابقتكم ولا قرابتكم من النبي ﷺ ولا مكانتكم في الاسلام وأهله، فرأت الأمة أن تخرج من هذا الأمر لقريش لمكانها من نبيّها، ورأى صلحاء الناس من قريش والأنصار، وغيرهم من سائر الناس، وعامّتهم أن يولّوا هذا الأمر من قريش أقدمها إسلاماً وأعلمها بالله وأحبّها له، وأقواها على أمر الله واختاروا أبا بكر، وكان ذلك رأي ذوى الحجى والدين والفضيلة، والناظرين للأمة، فأوقع ذلك في صدوركم لهم التهمة، ولم يكونوا بمتهمين، ولا في ما أتوا بمخطئين، ولو رأى المسلمون فيكم من يغني غناؤه أو يقوم مقامه أو يذبّ عن حريم المسلمين ذبّه، ما عدلوا بذلك الأمر إلى غيره رغبة عنه، ولكنهم عملوا في ذلك بما رأوه

(١) رواه أبو الفرج في المقاتل: ٣٥.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٢٦٦، سنة ٦٠.

(٣) رواه أبو الفرج في المقاتل: ٣٦.

صلاحاً للإسلام وأهله، فإله يجزيهم عن الإسلام وأهله خيراً»^(١).

قال معاوية في قبال دفع ابن بنت النبي ﷺ الذي شهد الله تعالى بعصمته، وصرح النبي ﷺ بكونه سيّد شباب أهل الجنة عن مقامه الذي جعله الله تعالى له؛ أنّ صلحاء الناس اختاروا أبابكر لكونه أقدمهم سلماً، وأعلمهم بالله وأقوامهم. لكن لما أراد استخلاف ابنه يزيد، وأدعى عبدالله بن عمر، وعبدالله بن الزبير أنّهما أحق قال: «إنما كان هذا الأمر لبني عبدمناف لأنّهم أهل رسول الله فلمّا مضى رسول الله ولّى الناس أبابكر وعمر من غير معدن الخلافة والملك غير أنّهما سارا بسيرة جميلة. ثم رجع الملك إلى بني عبد مناف. فلا يزال فيهم إلى يوم القيامة، وقد أخرجك الله يا ابن الزبير وأنت يا ابن عمر منها»^(٢) فان كان كلام معاوية حجة لهم فلم اقتصروا على كلامه الأوّل.

مع أنّ قوله عليه السلام الأوّل دالّ على بقاء أهل البيت على إنكارهم إلى الأبد وأما بيعته عليه السلام أخيراً بعد إتمام الحجة واستقرار الملك؛ فلئلا يقتل كما قتل سعد بن عباد، كما أنّه عليه السلام لم يتكلم أيام قيام عمر لئلا يقتل، وإنما استطاع أن يتكلم يوم الشورى فتكلم.

ولقد أغرب في تعليقاته في قوله: «لأنّه رأى من بغض الناس له» - إلى آخر ما عدّد، فهل ما عدّد أمور يصحّ خلافة المتقدّمين أو يبطلها فإنّما هي أسباب لدفعهم له عليه السلام عن حقّ جعله الله تعالى له، فإذا كان ذلك مصحّحاً لخلافة المتقدّمين عليه كان قتل يحيى بن زكريا لكونه ينهى الملك الباغي عن البغاء صحيحاً. فإنّه خلط بين سبب وقوع شيء، وسبب جوازه وصحّته.

(١) رواه أبو الفرج في المعاني: ٣٦.

(٢) مناظرة ابن الزبير ومعاوية رواها ابن عبد ربه في العقد الفريد ٤: ٨٨، بتفصيل وغيره.

كما أنّ قوله عليه السلام: «إنّا صنائع ربّنا، والناس بعدُ صنائع لنا» لم يكن سبباً لتأخيره بل لتقديمه فهو بنص القرآن كنفس النبي ﷺ^(١) ومعلوم شموخ مكان النبي ﷺ عن سائر الناس.

وأما قوله: «وانّه لو ولي الأمر لفتقت على العرب» وقوله: «فقد رأيت انتقاض العرب عليه العرب حين بويع بعد خمس وعشرين سنة...»، فمغالطة. فلو كان عليه السلام ولي لاتفقت عليه الأمة عربهم وعجمهم لكونه من بيت الرسالة. فقال لهم سلمان كما روى (سقيفة الجوهري): «لو جعلتموها في أهل بيت نبيكم ما اختلف عليكم أثنان ولأكلتموها رغداً»^(٢).

وقال عبدالله بن جعفر لمعاوية لما قدم المدينة لأخذ البيعة ليزيد كما في (خلفاء ابن قتيبة): «وأيّم الله لو ولّوه (أمير المؤمنين عليه السلام) بعد نبيهم لوضعوا الأمر موضعه لحقه وصدقه ولأطيع الرحمن، وعُصي الشيطان، وما اختلف في الأمة سيفان»^(٣).

وإنّما صار تصدّي أبي بكر للأمر سبباً لخروج من خرج وأرتداد من أرتدّ، وقيام الأنصار، وغير ذلك كما صرّح به في تاريخ ابن أعثم الكوفي وغيره^(٤).

فالمناسب أن يقال للرجل: «إقلب تُصب»، بل نقول: لو كان عليه السلام ولي بعد النبي ﷺ لدانت له قريش وبنو أمية قهراً كما دانوا للنبي ﷺ قهراً بعد فتحه لمكة، والأصل في بغضهم له عليه السلام بغضهم للنبي ﷺ. أفلم يقل ابن رئيس قريش وبنو أمية يزيد بن معاوية.

(١) بالنظر الى قوله تعالى «انفسنا وانفسكم» آل عمران: ٦١.

(٢) السقيفة: ٤٣، والنقل يتصرف يسير.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ١٧٣.

(٤) هذا استنباط الشارح من كلام ابن أعثم في الفتوح ١: ٢ - ٧.

لست من خندف إن لم أنتقم من بني أحمد ما كان فعل؟
وأما ما قاله «من انتشار الأمر عليه يوم قيامه» فإنما كان سببه
فاروقهم، ولم ينتقض عليه عرب ولا عجم، وإنما انتقض عليه طلحة والزبير
لجعل فاروقهم لهما قرينين له عليه السلام يوم الشورى مع مساعدة ابنة صديقهم
لهما، وانتقض عليه مغاوية لأن فاروقهم جعله والياً في عصره على جميع
بلاد الشام، وفوض الأمر إلى جميع بني أمية باسم عثمان.
مع أنه لو كان الأمر كما قال من عدم صلاح تصديده عليه السلام للأمر بعد
النبي صلى الله عليه وآله وسلم بما لفق؛ لم يكن تصديده عليه السلام بعد عثمان أيضاً صلاحاً، فلم
جعلوه من خلفائهم، فلا بد أن يصير إلى قول من عدّ قيامه فتنة، وكفاهم بذلك
خزياً.

وأما قوله: «فكيف كانت تكون حاله لو جلس على منبر الخلافة، وسيفه
بعد يقطر دماً من مهج العرب - إلى قوله - إذن كانت تدرس أعلام الملة» فقد
عرفت أنه ليس كذلك لو لم يكن صديقهم وفاروقهم تواطئاً أولاً مع أعداء
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعصياه في الخروج في جيش اسامة، والمنع عن الوصية، وأخذ
البيعة منه عليه السلام بإحراق بيته وأهل بيته فاطمة والحسين، وضرب عنقه لو لم
يخرج، ولم يبايع.

نعم لو كان عليه السلام قام مع تلك الكيفية بتواطئهما مع الطلقاء؛ لدرست
أعلام الملة، ولفسد ما أصلحه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمساعدته عليه السلام في ثلاث
وعشرين سنة، فرضي عليه السلام بمسالمتهم لئلا يضمحل الدين، فخطب عليه السلام في
أول خلافته وقال: «إن الله تعالى لما قبض نبيه صلى الله عليه وآله وسلم قلنا نحن أهل بيته لا
ينازعنا في سلطانه منازع، إذ نفر المنافقون فانتزعوا سلطان نبينا منا وولوه
غيرنا، وأيم الله لولا مخافة الفرقة بين المسلمين، وأن يعودوا إلى الكفر؛ لكتلنا

غيرنا ذلك ما استطعنا...»^(١).

كما أنّ ابنه الحسين رضي بقتل نفسه، وأعزّته، وأسرحرمه وعترته بعدم المسالمة مع يزيد لئلا يضمحلّ الدين حسب اقتضاء وقته. فكان عليه السلام يقول: «لو لم يبق في الأرض ملجأ لي لم أباع يزيد، ولو بايعته فعلى الاسلام السلام»^(٢).

وأما قول ابن أبي الحديد: «فكان من عناية الله تعالى بهذا الدين أن ألهم الصحابة ما فعلوه» فإنّي استحي عوضه من كلامه. فهل كان سبب حدوث هذه المذاهب الفاسدة، وصدور جنایات الجبابرة من الاموية والعباسية، وقتل أهل بيت الرسول ﷺ بالسيف والسم، وحبسهم، ونهبهم وأسرحهم في كلّ عصر وتفصيلها مذكورة في مقاتل أبي الفرج الاصبهاني وشنائع آخر سودت وجه التاريخ إلا ما فعل أولئك الصحابة، وأنما أرادوا إطفاء نور الله بما فعلوا ولكن الحق ظهر وتبين بما تحمّل عليه السلام، ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره المشركون.

ولو كان ابن أبي الحديد قال: «وكان من عقوبة الله لأولئك الصحابة، وباقي الناس الذين رضوا بفعلهم ولم ينكروا، أن ولّاهم الله أيام عثمان بني أمية، فاتخذوا دين الله دغلاً، وعباده خولاً، ومال الله دولاً، ولّاهم معاوية ويزيد، والمروانية وأن حرمهم من نعمة أهل بيت نبيّهم أهل بيت الرحمة إلا أياماً معدودة في قيامه عليه السلام، وقد قال فيها: «لولا حضور الحاضر، وقيام الحجة بوجود الناصر لسقيت آخرها بكأس أولها، ولألقيت حبلاً على غاربها»^(٣) - كان في محله.

(١) رواه المدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ١: ١٠١، شرح الخطبة ٢٢، والنقل بتصريف في اللفظ.

(٢) أقرب الألفاظ ما أخرجه الخوارزمي في مقتل الحسين ١: ١٨٨.

(٣) هذه فقرات من الخطبة الشنشقية رواها الشريف الرضي في نهج البلاغة ١: ٣٦، الخطبة ٣.

٢٠

الحكمة (٣١٧)

وقال له بعض اليهود: ما دَفَنْتُمْ نَبِيِّكُمْ حَتَّى اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّمَا اخْتَلَفْنَا عَنْهُ لَا فِيهِ، وَلَكِنَّكُمْ مَا جَفَّتْ أَرْجُلُكُمْ مِنَ الْبَحْرِ حَتَّى قُلْتُمْ لِنَبِيِّكُمْ ﴿إِجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾.

أقول: قال ابن أبي الحديد: روى هذا العنوان على وجه آخر أنه قيل له عَلَيْهِ السَّلَامُ: إختلفتم بعد نبيكم ولم يجفّ ماؤه يعني غسله، فقال: «وأنتم قلتم إجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ولم يجفّ ماؤكم»^(١).

قلت: والأصل في رواية المصنّف رواية الشعبي، وابن المسيب، قالوا: جاء خبر من أحرار اليهود إلى عليّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فناظره فقطعه. فقال له: أنتم ما دفنتم نبيكم حتى اختلفتم فيه. فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّمَا اخْتَلَفْنَا عَنْهُ لَا فِيهِ، وَلَكِنَّكُمْ مَا جَفَّتْ أَرْجُلُكُمْ مِنَ الْبَحْرِ حَتَّى قُلْتُمْ لِنَبِيِّكُمْ: إجعل لنا إلهاً». فأسلم اليهودي - ذكر ذلك (تذكرة سبط ابن الجوزي)^(٢).

ورواه ابن شهر آشوب بوجه آخر. فقال في (مناقبه): قال له رأس الجالوت لم تلبثوا بعد نبيكم إلا ثلاثين حتى ضرب بعضكم وجه بعض بالسيف. فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ: وأنتم لم تجفّ أقدامكم من ماء البحر حتى قلتم لموسى إجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة^(٣).

ويمكن تعدد الواقعة - قول اليهودي «ما دفنتم نبيكم حتى اختلفتم فيه» المختلفون في النبي ﷺ قبل دفنه إنما كانوا الأنصار وقريش، والطحين

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٩.

(٢) تذكرة الخواص: ١٦٢.

(٣) مناقب السروي ٢: ٤٦.

عليهم حيث نازعوه عليه السلام في حقّه دونه عليه السلام إلا أنّ اليهودي وجّه الطعن على جميعهم بجامع كون الجميع أهل الاسلام، فأجابه عليه السلام بما أفحمه. فالكلام يختلف باختلاف المقام لمن عرف الخصام، فمعاوية الذي كان أعدى عدوّ لبني هاشم كان يفتخر بهم في قبال الزبير بجامع كون أمية وهاشم من بني عبدمناف، ففي (العقد الفريد) -بعد ذكر بيان ابن الزبير مفاخر له عند معاوية مع حضور أبي عبدالله الحسين عليه السلام :-

فقال معاوية لابن الزبير: ويحك! كيف تصف نفسك بما وصفتها، والله مالك في القديم من رئاسة، ولا في الحديث -أي الجديد- من سياسة، ولقد قُذناك وسُذناك قديماً وحديثاً لا تستطيع لذلك انكاراً، ولا عنه فراراً، وإنّ هؤلاء الخصوم ليعلمون أنّ قريشاً قد اجتمعت يوم الفجار على رئاسة حرب بن أمية، وإنّ أباك وأسرتة تحت رايته ان أمر أطاعوا، وإن قال أنصتوا، فأنزل فينا القيادة وعزّ الولاية «حتّى بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وآله وسلم فانتخبه من خير خلفه من أسرتي لا أسرتك، وبني أبي لا بني أبيك، فجحدته قريش أشدّ الجحود، فما ساد قريشاً وقادهم إلا أبوسفيان. فكانت الفئتان تلتقيان، ورئيس الهدى منّا، ورئيس الضلالة منّا. فمهديكم تحت راية مهدينا، وضالّكم تحت راية ضالّنا فنحن الأرباب وأنتم الأذنان. حتّى خلّص الله تعالى أباسفيان بفضل من عظيم شيركته، فكان في الجاهلية عظيماً شأنه، وفي الاسلام معروفاً مكانه، ولقد أُعطي يوم الفتح ما لم يُعط أحد، وإنّ منادي النبي صلى الله عليه وآله وسلم نادى: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن. وأمّا جدّك لأمك الصّدّيق فبتصديق عبدمناف، سمّي صدّيقاً لا بتصديق عبدالعزّي -أي جدّه لأبيه-.

وأما ما ذكرت من جدّي المشدوخ ببدر، فلعمري لقد دعا إلى البراز هو وأخوه وابنه. فلو برزت إليه أنت -أي إن كنت قابلاً للبراز- وأبوك ما بارزوكم

ولا رأوكم لهم أكفاء، كما قد طلب ذلك غيركم - أي الأنصار - فلم يقبلوهم حتى برز إليهم أكفأؤهم من بني أبيهم - أي أمير المؤمنين عليه السلام وحمزة وعبيدة - ففرض الله منايهم بأيديهم، فنحن قُتلنا، ونحن قُتلنا، وأما عمّتك أم المؤمنين - يعني خديجة - فبنا شرفت، وسميت أم المؤمنين، وخالتك عائشة مثل ذلك، وأما صفية - أي بنت عبدالمطلب أم أبيه - فهي أدنتك من الظلّ، ولولا هي لكنت ضاحياً، وأما ما ذكرت من زوج عمّتك النبي ﷺ، وخال ابك سيّد الشهداء - أي حمزة - ففخرهم وإرثهم لي دونك، ولا فخر لك فيهم، ولا إرث بينك وبينهم - أي لأنّ النبي ﷺ وحمزة من بني عبدمناف الذي كان معاوية منهم لا من أسد بن عبدالعزى الذي كان ابن الزبير منهم -

وأما قولك: أنا عبدالله، وأنت معاوية. فقد علمت قريش أننا أجود في الإزّم وأحزم في القَدَم، وأمنع للحرم. لا والله ما أراك منتهياً حتى تروم من بني عبد مناف ما رام أبوك. فقد طالبهم الذحول، وقدم إليهم الخيول، وخدعتم أم المؤمنين - أي عائشة - ولم تراقبوا النبي ﷺ إذ مددتم على نسائكم السجوف، وأبرزتم زوجته للحتوف، ومقارعة السيوف، فلما ألتقى الجمعان نكص أبوك هارباً. فلم ينجه ذلك أن طحنه أبو الحسن بكلّله طحن الحصيد، بأيدي العبيد، وأما أنت فأقلت بعد أن خمشتك برائته، ونالتك مخالفه، وأيم الله ليقومنك بنوعبد مناف بثقافها، أو لتصبحن منها صباح أبيك بوادي السباع، وما كان أبوك المدهن خده، ولكنّه كما قال الشاعر:

تناول سرحان فريسة ضيغم ففضفضه بالكفّ منه وخطماً^(١)

وإلا فلو كان الخصام في النبي ﷺ قبل دفنه من المتصدّين للأمر معه عليه السلام لكان اختلافهم أشدّ طعن عليهم، لأنهم تركوا جنازه نبيّهم ﷺ،

وتكالبوا على طلب الإمارة. ففي (خلفاء ابن قتيبة): بعث أبو بكر عمر إلى قوم تخلفوا عن بيعته فجاء فناداهم، وهم في دار علي عليه السلام، فأبوا أن يخرجوا. فدعا بالحبط وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجن أو لأحرقنّها على من فيها. فقيل له: إنّ فيها فاطمة. فقال: وإن، فخرجوا فبايعوا إلا علياً، فإنّه زعم أنّه قال: حلفت أن لا أخرج، ولا أضع ثوبي على عاتقي حتّى أجمع القرآن، فوقفت فاطمة عليه السلام على بابها. فقالت: لا عهد لي بقوم حضروا أسوأ محضر منكم. تركتم رسول الله ﷺ جنازة بين أيدينا، وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرونا، ولم تردوا لنا حقاً - الخ^(١).

وروى المصنّف في (خصائصه) - في خبر - أنّ علياً عليه السلام أنكبّ على النبي ﷺ في احتضاره فقال له النبي ﷺ: يا أخي! إنّ القوم سيشغلهم عنّي ما يريدون من عرض الدنيا، وهم عليه واردون، فلا يشغلك عنّي ما شغلهم فإنّما مثلك في الأمّة مثل الكعبة نصبها الله علماً وأنّما يؤتى من كلّ فج عميق، ونادٍ سحيق، وإنّما أنت العلم علم الهدى، ونور الدين وهو نور الله. يا أخي والذي بعثني بالحق لقد قدّمت إليهم بالوعيد، ولقد أخبرت رجلاً رجلاً منهم بما افترض الله عليهم من حقّك، وألزمهم من طاعتك، فكلّ أجاب اليك، وسلّم الأمر لك، وإنّي لأعرف خلاف قولهم. فإذا قبضت وفرغت من جميع ما وصيّتك به، وغيّبتني في قبري. فالزم بيتك، وأجمع القرآن على تأليفه، والفرائض والأحكام على تنزيله. ثم أمض ذلك على عزائمهم وعلى ما أمرتك، وعليك بالصبر على ما ينزل بك منهم حتّى تقدم عليّ - الخبر^(٢).

«فقال عليه السلام: إنّما اختلفنا عنه لا فيه» قال ابن أبي الحديد: ما أحسن

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) خصائص الأئمّة: ٤٣.

قوله عليه السلام اختلفنا عنه لافيه، وذلك لأن الاختلاف لم يكن في التوحيد والنبوة، بل في فروع خارجة عن ذلك نحو الإمامة والميراث^(١).

قلت: الإمامة أيضاً من أصول الدين وإنما هي من فروع النبوة بمعنى أن الامام يعينه النبي ﷺ بوحى الله تعالى إليه لا الناس. قال جلّ وعلا: ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾^(٢).

وقد عرفت اختلاف الكلام بالمقام، وأنه عليه السلام أجاب جدلاً حيث إن ذاك اليهودي أدخله في المختلفين. فأجابه بما يسكته، وإلا فاختلافهم إنما كان عنه ﷺ في الظاهر، وفيه في الباطن كما يلّمح إليه قوله جلّ وعلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾^(٣).

فقال أبوالمقدّام لأبي جعفر عليه السلام: إن العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث أجمع الناس كانت رضا لله، وما كان الله تعالى ليفتن أمة محمد ﷺ من بعده فقال أبو جعفر عليه السلام أو ما يقرؤون كتاب الله؟ أو ليس الله يقول: «وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ»^(٤) فقلت: إنهم يفسرون هذا على وجه آخر. فقال: أو ليس قد أخبر الله عن الذين من قبلهم من الأمم أنهم اختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات حيث قال: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبِطْنَاتِ -إِلَى- فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ﴾^(٥) ففي هذا ما يستدل به على أن أصحاب محمد ﷺ قد اختلفوا من بعده

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٩.

(٢) القصص: ٦٨.

(٣) و ٤) آل عمران: ١٤٤.

(٥) البقرة: ٢٥٣.

فمنهم من آمن، ومنهم من كفر^(١).

وفي خبر آخر عنه: كان الناس أهل ردّة بعد النبي ﷺ إلا ثلاثة المقداد وأبوذر وسلمان الفارسي ثم عرف الناس بعد يسير وقال: هؤلاء الذين دارت عليهم الرحى، وأبوا أن يبايعوا لأبي بكر حتى جاءوا بأمير المؤمنين عليه السلام مكرهاً فبايع، وذلك قول الله - عزّ وجلّ - ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾^(٢).

«ولكنكم ما جفّت أرجلكم من البحر حتى قلتم لنبيكم اجعل لنا آلهاً كما لهم آلهة فقال أنكم قوم تجهلون» أشار عليه السلام إلى قوله تعالى: ﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى أجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون﴾^(٣) إن هؤلاء متبرّ ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون^(٤).

ومن الآية يرفع استبعاد المخالفين مخالفة الصحابة نصّ النبي ﷺ لو كان نصّ. فإنّ بني إسرائيل أولئك كانوا أولاد أنبياء يعقوب، وإسحاق وإبراهيم وكانوا من أوّل عمرهم موحدّين وهم الذين قال عزّ وجلّ فيهم ولهم: ﴿يا بني إسرائيل أذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضّلتكم على العالمين﴾^(٥). ومع ذلك مالوا إلى عبادة الأصنام والارتداد عن الدين مع حياة نبيّهم، وحضوره عندهم ساعة نجاتهم من عدوّهم، فكيف يستبعد ذلك من أولئك الصحابة مع شيخوختهم في الكفر وعبادة الأصنام، وبغضهم لوصيه لثارات لهم عنده، ومعاضدة المنافقين ومن أسلم كرهاً لهم، وبعد موت نبيّهم.

(١) أخرجه الكليني في الكافي ٨: ٢٧٠، ح ٣٩٨.

(٢) أخرجه الكشي في معرفة الرجال، اختياره: ٦، ح ١٢. والآية ١٤٤ من سورة آل عمران.

(٣) الاعراف: ١٣٨ و ١٣٩.

(٤) البقرة: ٤٧.

ثم لم يرتدع بنو إسرائيل بردع نبيهم لهم، وقوله لهم ﴿إنكم قوم تجهلون﴾ * إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَبَّرٌ مَا هُمْ فِيهِ، وباطل ما كانوا يعملون ﴿^(١) لكونهم أشربوا في قلوبهم العجل حتى عبدوا العجل وكفروا.

ولما نهاهم هارون عن ذلك أرادوا قتله. قال تعالى: ﴿وَأَتَّخِذْ قَوْمَ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٍ - إِلَى - قَالَ ابْنُ أُمِّ إِبْنِ الْقَوْمِ اسْتَضَعِفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي﴾ ^(٢) فكيف يستبعد إخواننا وقوع الارتداد من أولئك الصحابة الذين عرفت وصفهم بعد وفاة نبيهم، وقد ارتد أولاد الأنبياء أولئك الذين عرفت وصفهم بغيبة نبيهم عنهم ساعات.

وقد أشار إلى ذلك أمير المؤمنين عليه السلام لما أحضره للبيعة قال ابن قتيبة في (خلفائه): «أتى عمر ومعه جماعة بيت فاطمة. فدقوا الباب. فلما سمعت فاطمة عليها السلام أصواتهم نادى بأعلى صوتها: يا أباي يا رسول الله! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة. فلما سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تتصدع، وأكبادهم تتقطر، وبقي عمر ومعه قوم فأخرجوا علياً. فمضوا به إلى أبي بكر. فقالوا له: بايع فقال: إن أنا لم أفعل فمه؟ قالوا: إذن والله الذي لا إله إلا هو نضرب عنقك. قال: إذن تقتلون عبداً وأخا رسوله. قال عمر: أما عبدالله فنعم. وأما أخو رسوله فلا. وأبو بكر ساكت لا يتكلم، فقال له عمر: ألا تأمر بأمر فيه. فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه. فلحق علي بقبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصيح وينادي: «يا ابن أمّ إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني» ^(٣).

(١) الاعراف: ١٣٨ - ١٣٩.

(٢) الاعراف: ١٤٨ - ١٥٠.

(٣) الإمامة والسياسة ١: ٨٣ والنقل بتصرف يسير.

ومن قوله تعالى: ﴿وجاوزنا ببني اسرائيل البحر﴾^(١) إلى آخر الآية: يعلم أنّ صلاح الانسان في الدنيا الابتلاء بالبلاء. فقال بنو اسرائيل لموسى: ﴿أؤذينا من قبل أن تأتينا ومن بعد ما جئتنا﴾^(٢) فقال لهم موسى: ﴿عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون﴾^(٣) فلمّا آمنهم الله ومكّنهم في البلاد صاروا كفرعون يقتلون أنبياء الله ويفعلون ما حكى الله تعالى عنهم كالمسلمين في أوّلهم وآخرهم بعد نبيّهم.

هذا ويقرب من العنوان ما في (العقد الفريد): أنّ معاوية قال لرجل من أهل اليمن «ما كان أجهل قومك حين ملّكوا عليهم امرأة» فقال: أجهل من قومي قومك الذين قالوا حين دعاهم النبيّ ﷺ ﴿اللّهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم﴾^(٤).

٢١

خطبة (١٣٧)

ومن كلام له عليه السلام في وقت الشورى:

«لَنْ يُسْرَعَ أَحَدٌ قَبْلِي إِلَى دَعْوِهِ حَقٌّ، وَصِلَةِ رَحِمٍ، وَعَائِدَةِ كَرَمٍ؛ فَاسْمَعُوا قَوْلِي، وَاعُوا مَنْطِقِي. عَسَى أَنْ تَرَوْا هَذَا الْأَمْرَ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْيَوْمِ؛ تُنْتَضَى فِيهِ السُّيُوفُ، وَتُخَانُ فِيهِ الْعُهُودُ، حَتَّى يَكُونَ بَغْضُكُمْ أَيْمَةً لِأَهْلِ الضَّلَالَةِ، وَشِيعَةً لِأَهْلِ الْجَهَالَةِ».

أقول: رواه الطبري مع زيادة في صدره وذيله ففيه «ثم تكلم علي عليه السلام (يوم الشورى) فقال: الحمد لله الذي بعث محمداً منا نبياً وبعثه إلينا رسولاً

(١) الاعراف: ١٣٨.

(٢ و ٣) الاعراف: ١٢٩

(٤) العقد الفريد ٩٧، والآية ٣٢ من سورة الأنفال.

فنحن بيت النبوة، ومعدن الحكمة، وأمان أهل الأرض، ونجاة لمن طلب، لنا حقّ إن نعطه نأخذه، وإن منعه نركب أعجاز الإبل، ولو طال السرى -إلى أن قال- لن يسرع أحد قبلي -إلى آخر العنوان- وزاد، ثم أنشأ يقول:

فإن تك جاسم هلكت فإنّي بما فعلت بنو عبد بن ضخم
مطيع في الهواجر كلّ عيّ بصير بالنوى من كلّ نجم^(١)

وقال ابن أبي الحديد: قال الشعبي: فأما ما يذكره الناس من المناشدة، وقول عليّ عليه السلام لأهل الشورى: «أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ كذا؟» فإنه لم يكن يوم البيعة، وإنما كان بعد ذلك بقليل^(٢).

وروى أبو الطوفيل عامر بن واثلة قال: كنت في البيت يوم الشورى فسمعت علياً عليه السلام وهو يقول: استخلف الناس أبا بكر وأنا والله أحقّ بالأمر، وأولى به منه، واستخلف أبو بكر عمر، وأنا والله أحقّ بالأمر، وأولى به منه. إلا أنّ عمر جعلني مع خمسة أنا سادسهم لا يعرف لهم فضل عليّ، ولو أشاء لاحتججت عليهم بما لا يستطيع عربيتهم، وعجميتهم، المعاهد منهم والمشارك بغير ذلك.

ثم قال نشدتكم بالله أيّها نفر! هل فيكم أحد وحّد الله قبلي؟ قالوا: اللهم لا قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد أتى النبي ﷺ بطير يأكل منه فقال: «اللهم أنتني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطير» فجثته فقال «اللهم وإلى رسولك» غيري؟ قالوا اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ حين رجع عمر يوم خيبر

(١) تاريخ الطبري ٣: ٣٠٠، سنة ٢٤.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٩١.

يحبّبن أصحابه ويجبتونه قد ردّ راية النبي منهزماً فقال النبي ﷺ «لأعطينّ الراية غداً رجلاً ليس بفرّار يحبّ الله ورسوله ويحبّ الله ورسوله لا يرجع حتّى يفتح الله على يديه» فلما أصبح قال: أدعوا لي عليّاً، فقالوا: هو أرمد ما يطفرف. فقال: جيئوني به. فلما قمت بين يديه تفل في عيني وقال «اللهم أذهب عنه الحرّ والبرد» فأذهب الله عنّي الحرّ والبرد إلى ساعتني هذه، وأخذت الراية فهزم الله المشركين وأظفرتني بهم غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد له أخ مثل أخي جعفر المزيّن بالجناحين في الجنّة يحلّ حيث يشاء؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم الله هل فيكم أحد له عمّ مثل عمّي حمزة أسد الله وأسد رسوله وسيدّ الشهداء؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد له سبطان مثل سبطيّ الحسن والحسين ابني رسول الله وسيدي شباب أهل الجنّة غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد له زوج مثل زوجي فاطمة بنت رسول الله، وبضعة منه، وسيدة نساء الجنّة؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «من فارقك فارقتني ومن فارقني فارق الله» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال فيه النبي ﷺ «لينتهين بنو وليعة أو لأبعثنّ إليهم رجلاً كنفسي؛ طاعته كطاعتي، ومعصيته كمعصيتي يغشاهم بالسيف» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ «كذب من زعم أنّه يحبّني، وهو يبغضك» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «أنت الخليفة في الأهل والمسلمين في كلّ غيبة وعدوك عدوّي، وعدوّي عدوّ الله، ووليّك وليّ الله، ووليّ الله» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ «من أحبّك ووالاك سبقت له

الرحمة، ومن أبغضك سبقت له اللعنة» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ «أنت أخي وأنا أخوك في الدنيا والآخرة ومنزلك مواجه منزلي كما يتواجه الأخوان في الخلد» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «إن الله خصك بالزهد في الدنيا فليس تنال منها شيئاً، ولا تنال منك، وهي زينة الأبرار. فطوبى لمن أحبك وصدق عليك، وويل لمن أبغضك وكذب عليك» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد بعثه النبي ﷺ ليجيء بالماء كما بعثني فذهبت حتى حملت القربة على ظهري، ومشيت بها فاستقبلتني ريح فردتني حتى أجلسني، ثم قمت إلى النبي ﷺ. فقال: ما حبسك؟ فقصصت عليه القصة. فقال: قد جاءني جبرئيل فقال: أما الريح الأولى فجبرئيل جاء في ألف من الملائكة يسلمون عليك، وأما الثانية فميكائيل جاء في ألف من الملائكة يسلمون عليك» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال فيه جبرئيل «يا محمد! أترى هذه المواساة من علي» فقال له النبي ﷺ: إنه مني وأنا منه. فقال جبرئيل: وأنا منكما؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد يكتب للنبي ﷺ كما جعلت اكتب. فأغفى النبي ﷺ فأنأرى أنه يملي علي. فلم انتبه قال لي: من أملى عليك من هاهنا إلى هاهنا؟ فقلت: أنت. فقال: لا. ولكن جبرئيل أملاه عليك» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ كما قال لي: «لولا أن أخاف أن لا يبقى أحد إلا قبض من أثرك قبضة يطلب بها البركة لعقبه بعده لقلت فيك قولاً لا يبقى أحد إلا قبض من أثرك قبضة» فقالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «إحفظ الباب فإن زواراً من الملائكة تزورني فلا تأذن لأحد منهم» فجاء عمر فردته ثلاث مرات،

وأخبرته أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ محتجب، وعنده زوّار من الملائكة، وعدّتهم كذا وكذا. ثم أذنت له فدخل فقال للنبي ﷺ: إِنِّي جئت غير مرّة كلّ ذلك يردّني عليّ، ويقول: إِنَّ النَّبِيَّ محتجب، وعنده زوّار من الملائكة، وعدّتهم كذا وكذا، فكيف علم بالعدّة؟ أعاينهم؟ فقال: لا. يا عليّ كيف علمت بعدّتهم؟ فقلت: اختلفت التحيات، وسمعت الأصوات. فأحصيت العدد قال: صدقت؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ كما قال لي: «إِنَّ طوبى شجرة في الجنة أصلها في دار عليّ، وليس من مؤمن إلّا وفي منزله غصن من أغصانها» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «تقاتل الناكثين والفاستين والمارقين» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتم بالله! هل فيكم أحد جاء إلى النبي ﷺ ورأسه في حجر جبرئيل فقال: «أدن إلى ابن عمك فأنت أولى به منّي» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتم بالله هل فيكم أحد وضع النبي ﷺ رأسه في حجره حتّى غابت الشمس، ولم يصلّ العصر. فلمّا انتبه النبي ﷺ قال: هل صليت العصر. قلت: لا، فدعا النبي ﷺ فردّت الشمس بيضاء نقية فصلّيت ثم انحدرت» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتم بالله! هل فيكم أحد أمر الله تعالى رسوله أن يبعث ببراءة فبعث بها مع أبي بكر فأتاه جبرئيل فقال: يا محمد! إنّه لا يؤدّي عنك إلّا أنت أو رجل منك. فبعثني النبي ﷺ فأخذتها من أبي بكر، فمضيت بها، وأديتها عن رسوله وأثبت الله على لسان رسوله -أي جبرئيل- أنّي منه» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد قال له رسول الله ﷺ: «أنت إمام من أطاعني، ونور أوليائي، والكلمة التي ألزمتها المتقين» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكُم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «من سرّه أن يحيى حياتي، ويموت مماتي، ويسكن جنتي التي وعدني ربي -إلى أن قال- فليوال عليّاً وذريته من بعده. فهم الأئمة وهم الأوصياء أعطاهم الله علمي وفهمي. لا يدخلونكم في باب ضلال، ولا يخرجونكم من باب هدى، ولا تعلّموهم فإنهم أعلم منكم. يزول الحقّ معهم أينما زالوا» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «قضي فانقضى أنّه لا يحبّك إلّا مؤمن، ولا يبغضك إلّا منافق» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكُم بالله هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «أهل ولايتك يخرجون يوم القيامة من قبورهم على نوق بيض. شراك نعالهم نور حتّى ينطلق بهم إلى ظل عرش الرحمن. يوضع بين أيديهم مائدة. يأكلون منها حتّى يفرغ الناس من الحساب. يخاف الناس ولا يخافون، ويحزن الناس ولا يحزنون» غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكُم بالله هل فيكم أحد حين جاء أبوبكر يخطب فاطمة فأبى أن يزوجه فخطبت إليه فزوّجني فجاء أبوبكر وعمر. فقال: أبيت أن تزوّجنا وزوّجته فقال النبي ﷺ: ما منعكما وزوّجته؛ بل الله منعكما وزوّجه غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل سمعتم النبي ﷺ: يقول «كل نسب وسبب منقطع يوم القيامة إلّا سببي ونسبي» فأبى سبب أفضل من سببي، وأبى نسب أفضل من نسبي؟ إنّ أبي وأبا رسول الله لأخوان لأب وأم، وإنّ الحسن والحسين ابني رسول الله وسيدي شباب أهل الجنة إبنائي، وفاطمة بنت رسول الله، وسيّدة نساء أهل الجنة زوجتي؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ «إنَّ الله تعالى خلق الخلق. ففرَّقهم فرقتين. فجعلني من خير الفرقتين. ثم جعلهم شعوباً فجعلني في خير شعبة، ثم جعلهم قبائل فجعلني في خير قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خير بيت. ثم اختار من البيت أنا وعلياً وجعفرأ. فجعلني خيرهم. فكنت نائماً بين ابني أبي طالب فجاء جبرئيل ومعه ملك. فقال: يا جبرئيل إلى أيِّ هؤلاء أرسلت. فقال: إلى هذا. ثم أخذ بيدي فأجلسني» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد سدَّ النبي ﷺ أبواب المسلمين كلَّهم من المسجد، ولم يسدَّ بابي فجاء العباس وحمزة، وقالا: أخرجتنا وأسكنته فقال: «ما أنا أخرجتكم وأسكنته بل الله أخرجكم وأسكنه إنَّ الله عزَّ وجلَّ أوحى إلى أخي موسى عليه السلام أن اتَّخذ مسجداً طهوراً، واسكنه أنت وهارون وابنا هارون، وأوحى إليَّ أن اتَّخذ مسجداً طهوراً، واسكنه أنت وعليَّ، وأبنا عليَّ» غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ: «أنَّه مع الحق والحقَّ معه لن يفترقا حتَّى يردا عليَّ الحوض» غيري؟ قالوا: اللهم لا قال: نشدتكُم بالله هل فيكم أحد وقى النبي ﷺ حيث جاء المشركون يريدون قتله فاضطجعت في مضجعه، وذهب النبي ﷺ نحو الغار، وهم يرون أنَّي هو. فقالوا أين ابن عمك فقلت: لا أدري. فضربوني حتَّى كادوا يقتلونني؛ غيري؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكُم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ كما قال لي: «إنَّ الله أمرني بولاية عليَّ، فولايته ولايتي وولاية ربي، عهد عهده إليَّ ربِّي، وأمرني أن ابلِّغكموه فهل سمعتم» قالوا: نعم قد سمعناه قال: «أما إنَّ فيكم من يقول سمعت وهو يحمل الناس على كتفيه ويعاديهِ» قالوا: اخبرنا بهم قال: أما إنَّ

رَبِّي قَدْ أَخْبَرَنِي بِهِمْ وَأَمَرَنِي بِالْإِعْرَاضِ عَنْهُمْ لِأَمْرٍ قَدْ سَبَقَ، وَإِنَّمَا يَكْتَفِي أَحَدُكُمْ بِمَا يَجِدُ لِعَلِيٍّ فِي قَلْبِهِ» غَيْرِي؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ لَا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قتل من بني عبد الدار تسعة مبارزة كلهم بأخذ اللواء. ثم جاء صواب الحبشي مولا هم، وهو يقول: والله لا أقتل بسادتي غير محمد، قد أزد شدقه، واحمرت عيناه فاتقيتموه وحذتم عنه. فخرجت إليه. فلما أقبل كأنه قبة مبنية فاختلفت أنا وهو ضربتين فقطعت بهنصفين، وبقيت رجلاه وعجزه وفخذه قائمة على الأرض ينظر إليه المسلمون ويضحكون منه؛ غيري؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ لَا. قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد جاء عمرو بن عبد ود ينادي هل من مبارز فكمتم عنه كلكم. فقامت أنا. فقال لي النبي ﷺ: إلى أين تذهب؟ قلت: إلى هذا الفاسق. فقال: إنَّ عمرو بن عبد ود فقلت فانا علي بن أبي طالب. فأعاد علي الكلام، وأعدت عليه. فقال: إمض على أسم الله، فلما قربت منه قال: من الرجل؟ قلت: علي بن أبي طالب. قال: كفؤ كريم، ارجع يا ابن أخي فقد كان لأبيك معي صحبة ومحاذة. فانا أكره قتلك. فقلت له: يا عمرو! إنك قد عاهدت الله أنه لا يخيرك أحد ثلاث خصال إلا اخترت إحداهن. فقال: إعرض علي. قلت: تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسوله، وتقر بما جاء من عنده. قال: هات غيرها. قلت: ترجع من حيث جئت. قال: والله لا تحدّث نساء قريش بهذا أني رجعت عنك. فقلت: فانزل فأقاتلك. قال: أمّا هذه فنعم. فنزل، فاختلفت أنا وهو ضربتين. فأصاب سيفه رأسي، وضربته ضربة. فقتله الله على يدي. ففيكم أحد فعل هذا غيري؟ قَالُوا: اللَّهُمَّ لَا.

قال: نشدتكم بالله هل فيكم أحد حين جاء مرحب وهو يقول:

أنا الذي سمّنتني أمي مرحب شاكي السلاح بطل مجرب

أطعن أحياناً وحيناً أضرب

فخرجت إليه فضربني وضربته فقتلته. ففيكم أحد فعل هذا غيري؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد أنزل الله فيه آية التطهير على رسوله ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾^(١) فأخذ النبي ﷺ كساءً خيرياً فضمّنِي فيه، وفاطمة والحسن والحسين ثم قال: «يا رب! هؤلاء أهل بيتي. فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ «أنا سيّد ولد آدم وأنت يا عليّ سيّد العرب» قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد كان النبي ﷺ في المسجد إذ نظر إلى شيء فبادره ولحقه أصحابه. فانتهى إلى سودان أربعة يحملون سريراً. فقال لهم: ضعوه فوضعه فقال: اكشفوا عنه فإذا أسود مطوق بالحديد. فقال النبي ﷺ: من هذا؟ قالوا: غلام آل فلان كان قد أبق عنهم «فأخذوه فقيّدوه فمات» فأمرونا أن ندفنه في حديد كما هو فنظرت إليه. فقلت: ما رأيي هذا قط إلا قال: أنا والله أحبّك، والله ما أحبّك إلا مؤمن وما أبغضك إلا كافر. فقال النبي ﷺ: «يا عليّ! لقد أثابه الله بهذا بسبعين قبيلاً من الملائكة كل قبيل ألف نزلوا يصلّون عليه. ففكّ النبي ﷺ حديدته، وصلى عليه ودفنه»؟ قالوا: اللهم لا.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ مثل ما قال لي قال «أذن لي البارحة في الدعاء. فما سألت ربّي شيئاً إلا أعطانيه، وما سألت لنفسي شيئاً إلا سألت لك مثله فقلت: الحمد لله»؟ قالوا: اللهم لا. قال: نشدتكم بالله! هل علمتم أنّ النبي ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى بني خزيمة. ففعل ما فعل، فصعد النبي ﷺ المنبر فقال: «اللهم إني أبرأ إليك ممّا فعل خالد» ثلاث

مرات ثم قال: «يا عليّ! اذهب فأعطهم الدية». فذهبت فوقرت ديتهم. ثم ناشدتهم بالله هل بقي شيء فقالوا: فميلة كلابنا، وعقال بعيرنا؛ فأعطيتهم لهما، وبقي معي ذهب كثير فأعطيتهم إياه، وقلت: هذا لئمة رسول الله ﷺ ولما تعلمون ولما لا تعلمون، ولروعات النساء والصبيان. ثم جئت إلى النبي ﷺ. فأخبرته فقال: والله ما يسرنّي أنّ لي بما صنعت حمر النعم؟ قالوا: اللهم نعم.

قال: نشدتكم بالله! هل سمعتم النبي ﷺ يقول لي: «لقد عرضت عليّ أمّتي البارحة فمرّ بي أصحاب الرايات. فاستغفرت لك ولشيعتك؟» قالوا: اللهم نعم قال: نشدتكم بالله! هل سمعتم النبي ﷺ قال لأبي بكر: «اذهب فاضرب عنق ذلك الرجل الذي تجده في موضع كذا وكذا. فرجع فقال له: قتلت؟ قال: لا. وجدته يصليّ، قال يا عمر: اذهب فاقتله. فرجع. فقال له: قتلت؟ قال: لا. وجدته يصليّ فقال: أمرتكما بقتله فتقولان وجدناه يصليّ فقال لي: اذهب فاقتله. فلمّا مضيت قال: إن أدركه قتله. فرجعت فقلت: لم أجد أحداً. قال: صدقت أما إنك لو وجدته لقتلته؟» قالوا: اللهم نعم.

قال: نشدتكم بالله! هل علمتم أنّ عائشة قالت للنبي ﷺ: «إنّ إبراهيم ليس منك، وإنّه ابن فلان القبطي» فقال: «يا عليّ فاذهب فاقتله» فقلت: «يا رسول الله إذا بعثتني أكون كالمسمار المحمي في الوبر أو اتّثبت» قال: «لا. بل تثبّت» فذهبت فلما نظر إليّ استند إلى حائط. فطرح نفسه فيه. فطرح نفسي على أثره. فصعد على نخلة، وصعدت خلفه. فلمّا رأيته قد صعدت رمى بإزاره. فإذا ليس له شيء ممّا يكون للرجال، فجئت فأخبرت النبي ﷺ فقال: «الحمد لله الذي صرف عناّ السوء أهل البيت؟» قالوا: اللهم نعم.

قال: نشدتكم بالله! هل فيكم أحد قال له النبي ﷺ كما قال لي: «إنّ

وليك في الجنة، وعدوك في النار؟ قالوا: اللهم لا قال: اللهم أشهد.

نقله (مناقب ابن شهر آشوب) وقال: رواه ابن مردويه في كتابه،
والخوارزمي في (أربعينه)، ورواه الزمخشري عن أبي ذر^(١).

«لم يسرع أحد قبلي إلى دعوة حق» قال الاسكافي في (نقض عثمانيته):
قال ابن عباس: فرض الله تعالى الاستغفار لعلي عليه السلام في القرآن على كل مسلم
بقوله تعالى: ﴿ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾^(٢) فكل من
أسلم بعد علي عليه السلام فهو يستغفر لعلي عليه السلام.

قال: وقال ابن عباس أيضاً: السُّبَّاق ثلاثة: سبق يوشع بن نون إلى
موسى عليه السلام، وسبق صاحب يس إلى عيسى عليه السلام، وسبق علي بن
أبي طالب عليه السلام إلى محمد ﷺ.

قال: وقال عفيف بن قيس الكندي: كنت في الجاهلية عطّاراً. فقدمت مكة.
فنزلت على العباس بن عبدالمطلب، فبينما أنا جالس عنده أنظر إلى الكعبة وقد
تحلّقت الشمس في السماء؛ أقبل شاب كأن وجهه القمر حتى رمى ببصره إلى
السماء. فنظر إلى الشمس ساعة. ثم أقبل حتى دنا من الكعبة. فصَفَّ قدميه
يصلّي. فخرج على أثره فتى كأن وجهه صفيحة يمانية. فقام عن يمينه فجاءت
أمرأة متلففة في ثيابها. فقامت خلفهما. فأهوى الشاب راکعاً فركعا معه ثم
أهوى إلى الأرض ساجداً فسجداً معه. فقلت للعباس: يا أبا الفضل! أمر عظيم.
فقال: أمر والله عظيم. أتدري من هذا الشاب؟ قلت: لا. قال: هذا ابن أخي محمد
ابن عبدالله. أتدري من هذا الفتى؟ قلت: لا. قال: هذا ابن أخي علي بن أبي طالب.
أتدري من المرأة؟ قلت: لا. قال هذه ابنة خويلد بن أسد بن عبدالعزى، هذه

(١) رواه عنهم ابن طائوس في الطرائف ٢: ٤١١ - ٤١٧.

(٢) الحشر: ١٠.

خديجة زوج محمد هذا. وإنَّ محمداً هذا يذكر أنَّ إلهه إله السماء والأرض أمره بهذا الدين. فهو عليه كما ترى، ويزعم أنَّه نبي، وقد صدَّقه على قوله عليُّ ابن عمِّه، هذا الفتى، وزوجته خديجة، هذه المرأة، والله ما أعلم على وجه الأرض كلَّها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة. فقلت له: فما تقولون أنتم؟ قال: ننتظر الشيخ ما يصنع. يعني أباطالب أخاه.

وروى مثله عن ابن مسعود. قال: وقال السدي: إنَّ أبابكر وعمر خطبا فاطمة عليها السلام فردَّهما النبي ﷺ وقال: لم أؤمر بذلك. فخطبها علي عليه السلام فزوجه إياها، وقال لها زوجتك أقدم الأمة إسلاماً، وأكثرهم علماً، وأعظمهم حلماً، وما زوجتك إلا بأمر من السماء أما علمت أنَّه أخي في الدنيا والآخرة. قال: ورواه جابر بن عبدالله، وأبن عباس، وأم أيمن، وأسماء بنت عميس.

قال: وقال عباد بن عبدالله الأسدي: سمعت علياً عليه السلام يقول: أنا عبدالله وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر، لا يقولها غيري إلا كذاب، وقد صليت قبل الناس سبع سنين.

قال: وروى أبوأيوب الأنصاري عن النبي ﷺ قال: لقد صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين، وذلك أنَّه لم يصل معي رجل فيها غيره ^(١).

وفي (الطبري) عن ابن عباس قال: قال علي عليه السلام: لما نزلت ﴿وأنذر عشيرتك الأقربين﴾ ^(٢) على النبي ﷺ دعاني فقال: إنَّ الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين فضقت بذلك ذرعاً، وعرفت أنَّي متى أباديهم بهذا الأمر

(١) هذه الأحاديث رواها عن تقض الاسكافي ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ٢٦٠ - ٢٦٢، شرح الخطبة ١٩٠.

(٢) الشعراء: ٢١٤.

أرى منهم ما أكره. فصمت عليه حتى جاءني جبرئيل فقال: يا محمد! إن لا تفعل يعذبك ربك. فاصنع لنا صاعاً من طعام، وأجعل عليه رجل شاة، وأملأ لنا عساً من لبن. ثم اجمع لي بني عبدالمطلب حتى أكلهم وأبلغهم ما أمرت به. ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم له، وهم يومئذ أربعون، فيهم أعمامه أبوطالب وحمزة والعباس وأبولهب. فلما اجتمعوا إليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم. فجئت به. فلما وضعته تناول النبي ﷺ حذية من اللحم فشققها بأسنانه. ثم ألقاها في نواحي الصفحة ثم قال: خذوا بسم الله. فأكل القوم حتى ما لهم بشيء من حاجة، وما أرى إلا موضع أيديهم، وأيم الله الذي نفس علي بيده، وإن كان الرجل الواحد منهم ليأكل ما قدمت لجميعهم. ثم قال: إسق القوم. فجئتهم بذلك العس. فشربوا منه حتى رروا منه جميعاً، وأيم الله إن كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله فلما أراد النبي ﷺ أن يكلمهم بדרه أبولهب فقال: لشد ما سحركم صاحبكم.

فتفرقوا ولم يكلمهم. فقال: الغد يا عليّ إن هذا الرجل سبقني إلى ما سمعت. فتفرقوا قبل أن أكلهم. فعد لنا من الطعام بمثل ما فعلت، ثم أجمعهم إليّ ففعلت ثم دعا بالطعام، فقربته إليهم، ففعل كما فعل بالأمس. فأكلوا حتى ما لهم بشيء حاجة. ثم قال: إسقمهم فجئتهم بذلك العس فشربوا منه حتى رروا جميعاً. ثم تكلم النبي ﷺ فقال: يا بني عبدالمطلب إنّي وألله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل ممّا قد جنّكم به، إنّي قد جنّتكم بخير الدنيا والآخرة، وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه. فأيكم يوازرني على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي، وخليفتي فيكم. فأحجم القوم عنها جميعاً، وقلت: وأنا لأحدثهم سنّاً وأرمصهم عيناً، وأعظمهم بطناً، وأحمشهم ساقاً: أنا يا بني الله أكون وزيرك عليه. فأخذ برقبتي ثم قال: «إنّ هذا أخي، ووصيي، وخليفتي

فيكم فاسمعوا له وأطيعوا» فقام القوم يضحكون، ويقولون لأبي طالب: قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع.

وروى قريباً عنه منه ربيعة بن ربيعة بن ناجد عنه عليه السلام ^(١).

«وصلة رحم وعائدة كرم» ظفر عليه السلام يوم الجمل بمروان وابن الزبير، وسعيد ابن العاص، وهم مبغضوه لاسيما الأولان فعفا عنهم تكرماً.

ولما قال طلحة بن عثمان العبدري صاحب لواء المشركين يوم أحد: يا معشر أصحاب محمد! إنكم تزعمون أن الله يعجلنا بسيوفكم إلى النار، ويعجلكم بسيوفنا إلى الجنة، فهل منكم أحد يعجله الله بسيفي إلى الجنة، أو يعجلني بسيفه إلى النار؟ فقام إليه علي بن أبي طالب فقال: والذي نفسي بيده لا أفارقك حتى أعجلك بسيفي إلى النار. أو تعجلني بسيفك إلى الجنة. فضربه علي عليه السلام فقطع رجله فسقط. فأنكشفت عورته، فقال: أنشدك الله والرحم يا ابن عم. فتركه. فكبر النبي صلى الله عليه وآله وقال لعلي عليه السلام أصحابه: ما منعك أن تجهز عليه قال: إن ابن عمي ناشدني حين أنكشفت عورته، فاستحييت منه ^(٢).

ولما كشف عمرو بن العاص -وبمعاونته تمكن معاوية من مقابلته معه عليه السلام - يوم صفين عورته، وبعده بسر بن أرطاة -وهو الذي قتل كثيراً من شيعته وكان يسبه أيضاً - عورته لئلا يقتلها عليه السلام تركهما تكرماً ^(٣).

«فاسمعوا قولي وعوا منطقي» أي: اجعلوا آذانكم وعاءاً لمنطقي. كناية عن

حفظه والعمل به.

«عسى أن تروا هذا الأمر» أي: أمر الخلافة.

(١) رواه الطبري في تاريخه ٢: ٦٢ و٦٣ والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه الطبري في تاريخه ٢: ١٩٤، سنة ٣، والواقدي في المغازي ١: ٢٢٥، وابن هشام في السيرة ٣: ٢٣.

(٣) رواهما ابن مزاحم في وقعة صفين: ٤٢٤ و٤٦١.

«بعد هذا اليوم» أي: يوم الشورى التي جعلها عمر.
«تنتضي» أي: تُسَلُّ.

«فيه السيوف» فان جعله شورى لم يكن باقلّ فساداً من منعه النبي ﷺ عن الوصية. كما اعترف به محمد بن سليمان حاجب الحجاب، كما نقل عنه ابن أبي الحديد عند شرح قوله ﷺ للمغيرة بن أحنس^(١).
وفي (خلفاء ابن قتيبة): لما قدم معاوية المدينة لأخذ البيعة ليزيد، وامتنع الحسين ﷺ وامتنع ابن أبي بكر، وابن عمر، وابن الزبير، أخرجهم معه إلى مكة، وأمر بنصب منبر قرب الكعبة، وأحضرهم فقال لهم: اني أتقدم اليكم، وقد أعذر من أنذر. اني قاتل مقالة فأقسم بالله لنن ردّ عليّ رجل منكم كلمة في مقامي هذا لا ترجع إليه كلمته حتّى يضرب رأسه. فلا ينظر أمرؤ منكم إلّا إلى نفسه، ولا يبقي إلّا عليها - وأمر أن يقوم على رأس كلّ رجل منهم رجلان - بسيفيهما. فإن تكلم بكلمة يرّد بها عليه قوله قتلاه، وخرج وأخرجهم معه حتّى رقى المنبر، وحفّ به أهل الشام، وأجتمع الناس. فقال بعد حمد الله: «إنّا وجدنا أحاديث الناس ذات عوار. قالوا: إنّ حسيناً، وابن أبي بكر، وابن عمر وابن الزبير لم يبايعوا ليزيد، وهؤلاء الرهط سادة المسلمين، وخيارهم. لا نبرم أمراً دونهم، ولا نقضي أمراً إلّا عن مشورتهم، وإنّي دعوتهم فوجدتهم سامعين مطيعين، فبايعوا وسلّموا وأطاعوا».

فقال أهل الشام: وما يعظم من أمر هؤلاء إذن لنا لنضرب أعناقهم فنحن لا نرضى حتّى يبايعوا علانية. فقال معاوية: «سبحان الله ما أسرع الناس إلى قریش بالشرّ وما أحلّ دماءهم عندهم! أنصتوا فلا اسمع هذه المقالة من أحد. ثم قربت رواحله فركب ومضى، فقال الناس للحسين ﷺ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٣٨١، شرح الخطبة ١٣٣.

وأصحابه: قلتم لا نبائع فلماً دعيتم وارضيتم بايعتم، قالوا: لم نفعل، قالوا: بلى قد فعلتم وبايعتم. أفلا أنكرتم؟! قالوا: خفنا القتل، وكادكم بنا، وكادنا بكم^(١).

ولما رغب معاوية - في الشام - الواقدين عليه في الخطبة ليزيد تكلم الضحّاك بن قيس، وعمرو بن سعيد. ثم قام يزيد بن المقفع فقال: الخليفة هذا وأشار إلى معاوية فإن هلك فهذا وأشار إلى يزيد فمن أبى فهذا وأشار إلى سيفه. فقال له معاوية: اجلس فانك سيّد الخطباء.

«وتخان فيه اليهود» في (مقاتل أبي الفرج): قال أبو إسحاق: قال معاوية بالنخيلة أي بعد أخذه البيعة من الحسن عليه السلام بشرائط وعهود: ألا إن كلّ شيء أعطيته الحسن بن عليّ تحت قدمي هاتين لا أفي به. قال أبو إسحاق وكان والله غداراً^(٢).

وقال سعيد بن سويد: صلّى بنا معاوية بالنخيلة الجمعة في الصحن ثم خطبنا فقال: إنّي والله ما قاتلتكم لتصلّوا، ولا لتصوموا، ولا لتحجّوا، ولا لتزكّوا إنكم لتفعلون ذلك، وإنما قاتلتكم لأتأمّر عليكم، وقد أعطاني الله ذلك وانتم كارهون. قال شريك في حديثه هذا هو التهنّك^(٣).

قلت: قول معاوية وإن كان تهتكاً إلا أنّه كان قولاً صدقاً في إخباره عن نفسه بعيداً من الرياء والنفاق، بخلاف قول من أسّس له ذلك في تخلّفه تارة عن جيش بعذر عدم قبول قلبه ترك النبيّ في تلك الحالة، وفي منعه للنبيّ صلّى الله عليه وآله عن الوصية أخرى بكفاية القرآن لهم، وثالثة بعد موت النبيّ صلّى الله عليه وآله بأنّه لا يمكن أن يموت لغرض وصول أبي بكر إليه، ورابعة لتقديم صاحبه بأن جعله الخليفة أولى من أمره بالصلاة لكون الصلاة أمراً دينياً والخلافة أمراً دنيوياً.

(١) الإمامة والسياسة ١: ٩٠ والنقل بالمعنى لكن هذه القصة قد وقعت في المدينة لا مكة.

(٢ و ٣) مقاتل الطالبين: ٤٥.

«حتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة، وشيعة لأهل الجهالة» في (الطبري) بعد ذكر وصول رسول عبيد الله بن زياد إلى الحر - أن أبا الشعثاء الكندي من أصحاب الحسين عليه السلام نظر إلى الرسول فقال: أمالك بن التيسير البدي؟ قال: نعم فقال له: ثكلتك أمك ماذا جئت فيه؟ قال: وما جئت فيه! أطعت إمامي، ووفيت ببيعتي. فقال له أبو الشعثاء: عصيت ربك، وأطعت إمامك في هلاك نفسك كسبت العارو النار. قال الله عز وجل «وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار» ^(١) فهو إمامك ^(٢).

نبههم عليه السلام في قوله «لم يسرع أحد قبلي إلى دعوة حق، وصلة رحم، وعائدة كرم» على ما فطر الله تعالى العقول عليه من وجوب تقديم الأفضل، وخطبهم في اختيار أبي بكر، وفي قوله: «عسى أن تروا هذا الأمر من بعد هذا اليوم تنتضى فيه السيوف، وتخان فيه العهود حتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة، وشيعة لأهل الجهالة» على أنهم إن اختاروا عثمان - كما دبر عمر لقريش المنافقين - يترتب عليه تلك المفساد من سلطنة بني أمية المشتعلة على تلك الأمور من انتضاء السيوف في طلب الخلافة، وخيانة العهود، وغير ذلك. قال النظام مخاطباً عبد الملك بعد نقل خطبته لما بويع: «إني والله ما أنا بالخليفة المستضعف (يعني عثمان) ولا بالخليفة المدهن (يعني معاوية) ولا بالخليفة المأفون (يعني يزيد): «والله لو لا نسبك من هذا المستضعف، وسببك من هذا المدهن لكنت منها أبعد من العيوق» ^(٣).

(١) القصص: ٤١.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٣٠٨، سنة ٦١.

(٣) رواء الجاحظ في البيان والتبيين ٢: ٢٧٣.

٢٢

الخطبة (٧٢)

ومن كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعة عثمان:
لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ النَّاسِ بِهَا مِنْ غَيْرِي؛ وَوَاللَّهِ لَأُسْلِمَنَّ مَا سَلِمَتْ
أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ؛ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً، أَلْتَمَسَا لِأَجْرِ ذَلِكَ
وَفَضْلِهِ، وَزُهِدًا فِيمَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرَفِهِ وَزِينَتِهِ.

أقول: قال ابن أبي الحديد: نذكر في هذا الموضع ما استفاد في الروايات من مناشدته أصحاب الشورى وتعيده فضائله، وخصائصه التي بان بها منهم ومن غيرهم - إلى أن قال - ثم قال عليه السلام لهم: «أنشدكم الله! أفيكم أحد أخى رسول الله ﷺ بينه وبين نفسه حيث آخى بين بعض المسلمين وبعض! غيري؟ فقالوا: لا. فقال: أفيكم أحد قال له النبي ﷺ: «من كنت مولاه فهذا مولاه» غيري؟ فقالوا: لا. فقال: أفيكم أحد قال له رسول الله ﷺ: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي» غيري؟ قالوا: لا. قال: أفيكم من أوتى على سورة براءة وقال له النبي ﷺ: «أنه لا يؤذي عني إلا أنا أو رجل مني» غيري؟ قالوا: لا. قال: ألا تعلمون أن أصحاب النبي ﷺ فرّوا عنه في مآقط الحرب في غير موطن، وما فررت قط؟ قالوا: بلى. قال: ألا تعلمون أنني أول الناس إسلاماً؟ قالوا: بلى. قال: فأيتنا أقرب إلى النبي ﷺ نسباً؟ قالوا: أنت. فقطع عبدالرحمن بن عوف كلامه، وقال: يا عليّ قد أبى الناس إلا على عثمان، فلا تجعل على نفسك سبيلاً، ثم قال: يا أبا طلحة ما الذي أمرك به عمر؟ قال: أن أقتل من شقّ عصا الجماعة. فقال عبدالرحمن لعليّ: بايع إذن، وإلا كنت متبّعاً غير سبيل المؤمنين، وأنفذنا فيك ما أمرنا به. فقال عليه السلام: «لقد علمتم أنني أحقّ بها من غيري، والله لأُسْلِمَنَّ

ما سَلِمَتْ...» ثم مَدَّيدَه فَبَايعَ^(١).

«لقد علمتم أَنِّي أَحَقُّ النَّاسِ» هكذا في (المصرية)، وليست كلمة «الناس» في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢) فهي زائدة.

«بها من غيري» حيث أَقَرُّوا بمقاماته، ومقالات النبي ﷺ فيه من كونه كنفسه أولى بهم من أنفسهم، وَأَنَّهُ من النبي ﷺ بمنزلة هارون من موسى وغير ذلك ممَّا مَرَّ في مناشداته إِلَّا أَنَّهُمْ لم يكونوا يريدون العمل بالحق، ولا فهم من هو أَحَقُّ، ولذا قطع ابن عوف كلامه ﷺ، وقال له: إِنَّ النَّاسَ، ومراده ابن أبي سرح الَّذي نزل القرآن بكفره، والوليد بن عقبة الَّذي نزل القرآن بفسقه^(٣) ونظرأءهما أبوا إِلَّا عَثْمَانُ لَأَنَّهُمْ نظروا لأنفسهم في دنياهم، ولم يكن لهم شغل بالدين، وهَدَّده أيضاً بأمر عمر بقتله ﷺ، إِن أراد شقَّ عصا الجماعة أَي جماعة الكفر والنفاق، وَأَنَّهُ ﷺ، إِن لم يقبل ذلك كان متبَعاً غير سبيل المومنين: أَي بالحب والطاغوت.

«وَاللهُ لَأَسْلَمَنَّ ما سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ ولم يكن فيها جورٌ إِلَّا عليّ خاصة» قال ابن أبي الحديد: هذا الكلام يدلُّ على أَنَّهُ ﷺ لم يكن يذهب إلى أَنَّ خلافة عَثْمَانَ كانت تتضمن جوراً على المسلمين والاسلام، وَأَنَّمَا تتضمن جوراً عليه خاصّة، وَأَنَّها وقعت على جهة مخالفة الأولى لا على جهة الفساد الكلي^(٤). قلت: ما ذكره من الدلالة غريب. فَإِنَّ معنى كلامه ﷺ أَنَّ باقى الستة الذين عَيَّنهم عمر لم يكن عليهم جورٌ لَأَنَّهُمْ لا حق لهم في الخلافة ولا استحقاق وعمر ذكرهم بغير حق، وَأَنَّمَا الجور عليه ﷺ خاصّة حيث غصب حَقَّهُ.

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٦١.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٦٠؛ وشرح ابن ميثم ٢: ٤٠٤.

(٣) أنظر إلى الآيات: الأنعام: ٩٣ والسجدة: ١٨ والحجرات: ٦.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٦١.

وأما قوله: «لم يكن جوراً على الاسلام» فمضحك. إذ مر أبو سفيان أيام عثمان على قبر حمزة. فضربه برجله، وقال له: يا أبا عمار! قم فانظر أن الدين الذين كنت تضربنا عليه بالسيف - في يد شبّاننا يلعبون به^(١)، وسمعوا ليلة بيعته هاتفاً يقول: «يانا عي الاسلام قم فأنعه»^(٢).

وأما قوله عليه السلام «ما سلمت امور المسلمين» فمعناه ما كانت صورة الاسلام على الظاهر محفوظة، وإلا فكيف كانت بيعة عثمان صحيحة، وقد أكرهوه على البيعة وأرادوا قتله، وكيف كانت صحيحة، وقد تضمنت تلك المفاصد الجليلة من ركوب بني أمية أعداء الدين رقاب الامة، واخذ الخلافة بنقض العهد وسلّ السيف.

وكيف كانت صحيحة، وجميع من بايعه من أهل الشورى وغيرهم من المهاجرين، والأنصار والتابعين على إباحة قتله فضلاً عن وجوب خلعه. وكيف كانت صحيحة، وكل فقرة ممّا قرّرها عليه السلام عليهم قبل هذا الكلام من مناشداته الواردة في الروايات دالة على بطلان خلافة الأولين فضلاً عن عثمان.

وروى ابن مردويه في (مناقبه)، والخوارزمي في (أربعينه)، عن الطبراني مسنداً عن أبي الطفيل. قال: كنت على الباب يوم الشورى. فارتفعت الأصوات بينهم، فسمعت علياً عليه السلام يقول: بايع الناس أبا بكر، وأنا والله أولى بالأمر منه وأحق به منه. فسمعت وأطعت مخافة أن يرجع الناس كفّاراً أو يضرب بعضهم رقاب بعض بالسيف. ثم بايع أبو بكر لعمر وأنا أولى بالأمر منه فسمعت وأطعت مخافة أن يرجع الناس كفّاراً. ثم أنتم

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٤: ٥١، شرح الكتاب ٣٢ والنقل بتصرف يسير.

(٢) رواه ابن طاووس في كشف المحجة: ١٧٩.

تريدون أن تباعوا عثمان -الخير^(١)..

ومما ذكرنا يظهر لك ما في مغالطة ابن أبي الحديد في قوله: «فان قلت: فهلاً سلّم إلى معاوية وإلى أصحاب الجمل، وأغضى على اغتصاب حقّه حفظاً للاسلام من الفتنة قلت: إنّ الجور الداخل عليه من أصحاب الجمل، ومن معاوية وأهل الشام لم يكن مقصوراً عليه خاصّة. بل كان يعمّ الاسلام والمسلمين جميعاً لأنّهم لم يكونوا عنده ممّن يصلح لرياسة الأُمّة، وتحمل أعباء الخلافة»^(٢).

فإنّه أيّ فرق بين عثمان ومعاوية، بل كانت أمور المسلمين في زمان معاوية أقرب إلى الصلاح منها في زمان عثمان، لأنّ معاوية إنّما كان ظالماً جائراً، ولم يكن مفسداً بخلاف عثمان، ولذا انتقضت عليه الأمور حتّى أجهز عليه عمله.

ثم ننشدهم بالله أنّ الزبير وطلحة، وهما عندهم من حوارى النبي ﷺ، ومن العشرة المبشّرة، وممّن توفي النبي ﷺ وهو عنهم راضٍ، ولهما سوابق في أيام النبي ﷺ أيّ نقص كان لهما عن عثمان بل عن أبي بكر وعمر سوى أنّهم نالوها وهما لم ينالاها؟ والكلام في الاستحقاق لا الاتفاق.

ولما قال عمر لأهل الشورى: أكلّكم يطمع بعدي في الخلافة؟ قال له الزبير: «وما الذي يبعدنا منها؟ وليتها أنت فقمتم بها، ولسنادونك في قریش ولا في السابقة ولا في القرابة»^(٣).

(١) رواه عنهما ابن طاووس في الطرائف ٢: ٤١١ وأخرجه الخوارزمي في مناقبه: ٢٢١ أيضاً.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٦١.

(٣) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٢، شرح الخطبة ٣.

وإنما الفارق أنه عليه السلام يوم السقيفة ويوم الشورى كان وحده في مقابل سلطنة مستقرة. هددوه في الأول بالإحراق والقتل، وفي الثاني بضرب العنق كما أمرهم عمر، ووكل أبا طلحة بذلك لو تخلف متخلف عن دستوره في البيعة لمن ينتخبه ابن عوف، وهو عثمان.

وأما أهل الجمل وأهل الشام فبالعكس كان هو عليه السلام ذا سلطنة قاهرة أراد الأولون نكثها، والأخرون التخلف عنها، وكان عليه السلام مكلفاً بعدم تخليتهم بعد قدرته. فقال عليه السلام: «لو لا حضور الحاضر، وقيام الحجة بوجود الناصر، وما أخذ الله على العلماء أن لا يقاروا على كظة ظالم، ولا سغب مظلوم لألقيت حبلاً على غاربها، ولسقيت آخرها بكأس أولها»^(١).

وقال عليه السلام أيضاً في ذلك «لم يسعني إلا القتال أو الجحود بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢) وقد أباد عليه السلام الأولين في يوم واحد، وأراد استيصال الآخرين إلا أن الأقدار منعت عن ذلك بامتحان الله تعالى لعباده، سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً^(٣).

٢٣

الخطبة (١٦)

ومن كلام له عليه السلام لما بويع بالمدينة:
«ذِمَّتِي بِمَا أَقُولُ رَهِينَةً، وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ، إِنَّ مَنْ صَرَحْتُ لَهُ الْعَبْرُ. عَمَّا
بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْمَثَلَاتِ، حَجَزَتْهُ التَّقْوَى عَنْ تَقَعُّمِ الشُّبُهَاتِ. أَلَا وَإِنَّ
يَلِيَّكُمْ قَدْ عَادَتْ كَهَيْئَتِهَا يَوْمَ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيَّكُمْ ﷺ. وَالَّذِي بَعَثَهُ

(١) نهج البلاغة ١: ٣٦، الخطبة ٣.

(٢) نهج البلاغة ١: ١٠٣، الخطبة ٥٤، والنقل بتصريف يسير.

(٣) اسقط الشارح هنا شرح قوله عليه السلام: «التماساً لأجر ذلك وفضله وزهداً فيما تنافستموه من زخرفة وزبرجه».

بِالْحَقِّ لَتُبْلَلُنَّ بِلُبْلَةٍ، وَلَتَغْرَبَنَّ غَرْبَةً، وَلَتَسَاطُنَّ سَوَاطِ الْقَدَرِ؛ حَتَّى يَعُودَ
 أَسْفَلَكُمْ أَغْلَاكُمْ، وَأَعْلَاكُمْ أَسْفَلَكُمْ وَلَيَسْبِقَنَّ سَابِقُونَ كَانُوا قَصْرُوا،
 وَلَيَقْصُرَنَّ سَبَاقُونَ كَانُوا سَبَقُوا، وَاللَّهُ مَا كَتَمْتُ وَشَمْتُ، وَلَا كَذَبْتُ كَذِبَةً،
 وَلَقَدْ نُبِئْتُ بِهَذَا الْمَقَامِ وَهَذَا الْيَوْمِ. أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلٌ شُمُسُ حُمِلَ
 عَلَيْهَا أَهْلُهَا، وَخُلِعَتْ لُجْمُهَا، فَتَحَمَّتْ بِهِمْ فِي النَّارِ. أَلَا وَإِنَّ التَّقْوَى
 مَطَايَا ذُلٍّ، حُمِلَ عَلَيْهَا أَهْلُهَا، وَأُعْطُوا أَرْمَتَهَا، فَأُورِدَتْهُمْ الْجَنَّةَ. حَقٌّ
 وَبَاطِلٌ، وَلِكُلِّ أَهْلٍ، فَلَيْنٌ أَمْرَ الْبَاطِلِ لَقْدِيمًا فَعَلْ، وَلَيْنٌ قَلَّ الْحَقُّ لَرُبَّمَا
 وَلَعَلَّ؛ وَلَقَلَّمَا أَدْبَرَ شَيْءٌ فَأَقْبَلَ».

قال الشريف: أقول: إن في هذا الكلام الأدنى من مواقع الاحسان ما لا
 تبلغه مواقع الاستحسان، وإن حظ العجب منه أكثر من حظ العجب به، وفيه
 مع الحال التي وصفنا زوائد من الفصاحة لا يقوم بها لسان، ولا يطلع فجأها
 إنسان، ولا يعرف ما أقول إلا من ضرب في هذه الصناعة بحق، وجرى فيها
 على عرق، أو ما يعقلها إلا العالمون.]

وَمِنْ هَذِهِ الْخُطْبَةِ:

شُغِلَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَمَامَهُ . سَاعَ سَرِيعِ نَجَا وَطَالِبِ بَطِيءٍ رَجَا،
 وَمُقَصِّرٍ فِي النَّارِ هَوَى . الْيَمِينُ وَالشَّمَالُ مَضَلَّةٌ، وَالطَّرِيقُ الْوَسْطَى هِيَ
 الْجَادَةُ، عَلَيْهَا بَاقِي الْكِتَابِ وَآثَارُ النُّبُوَّةِ، وَمِنْهَا مَنْفَذُ السُّنَّةِ، وَإِلَيْهَا
 مَصِيرُ الْغَايَةِ. هَلَكَ مَنْ ادَّعَى، وَخَابَ مَنْ افْتَرَى. مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ
 لِلْحَقِّ هَلَكَ، وَكَفَى بِالْمَرْءِ جَهْلًا أَنْ لَا يَعْرِفَ قَدْرَهُ. لَا يَهْلِكُ عَلَى التَّقْوَى
 سِنْخٌ أَضَلَّ، وَلَا يَنْظُمُ عَلَيْهَا زَرْعُ قَوْمٍ. فَاسْتَبْرُوا فِي بَيُوتِكُمْ. وَأَصْلِحُوا
 ذَاتَ بَيْنِكُمْ، وَالتَّوْبَةُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ، وَلَا يَحْمَدُ حَامِدٌ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا يَلْمُ لَا يَمُّ
 إِلَّا نَفْسَهُ.

أقول: قال ابن أبي الحديد: هذه الخطبة من جلائل خطبه، ومن مشهوراتها قد رواها الناس كلّهم، وفيها زيادات حذفها الرضي. إمّا اختصاراً أو خوفاً من إيحاش السامعين، وقد ذكرها الجاحظ في كتاب البيان على وجهها، ورواها عن أبي عبيدة قال: أوّل خطبة خطبها أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بالمدينة في خلافته حمد الله وأثنى عليه، وصلى على النبي ﷺ ثم قال: «ألا لا يُرعى مرع إلا على نفسه. شغل من الجنة والنار أمامه. ساع مجتهد، وطالب يرجو، ومقصر في النار، ثلاثة وأثنان. ملك طار بجناحه، ونبي أخذ الله بيده لا سادس. هلك من ادّعى وردي من أقتحم، أليمين والشمال مضلّة، والوسطى الجادّة. منهج عليه باقي الكتاب والسنة، وآثار النبوة. إنّ الله داوى هذه الأمة بدواءين: السوط والسيّف، لاهوادة عند الامام فيهما. إستتروا في بيوتكم، وأصلحوا ذات بينكم، والتوبة من ورائكم من أبدى صفحته للحق هلك. قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين. أما إنّي لو أشاء لقلت عفا الله عما سلف. سبق الرجلان، وقام الثالث كالغراب همته بطنه، ويحه لو قصّ جناحاه وقُطع رأسه لكان خيراً له. أنظروا فإن أنكرتم فأنكروا، وإن عرفتم فآزروا. حقّ وباطل وكلّ أهل، ولئن أمر الباطل لقديمأ فعل، وإن قل الحق لرّبما ولعل، وقلّما أدبر شيء فأقبل، ولئن رجعت إليكم أموركم إنكم لسعداء، وإنّي لأخشى ان تكونوا في فترة، وما علينا إلا الاجتهاد.

قال الجاحظ: وقال أبو عبيدة: وزاد فيها في رواية جعفر بن محمّد، عن آبائه عليه السلام ألا إنّ أبرار عترتي، وأطائب أرومتي. أحلم الناس صغاراً، وأعلم الناس كباراً. ألا وإنّا أهل بيت من علم الله علمنا، وبحكم الله حكمنا، ومن قول صادق سمعنا. فإن تّبّعوا آثارنا تهتدوا ببصائرنا، وإن لم تفعلوا يهلككم الله بأيدينا. معنا راية الحق، من تبعها لحق، ومن تأخّر عنها غرق. ألا وبنا يدرك

ترة كلّ مؤمن، وبنا تطلع ربقة الذلّ عن أعناقكم، وبنا فتح لايكم، وبنا يختم لا بكم^(١).

وقال ابن ميثم تمام الخطبة هكذا: «الحمد لله أحق محمود بالحمد، وأولاه بالمجد إلهاً واحداً صمداً. أقام أركان العرش. فأشرق لضوئه شعاع الشمس. خلق فأتقن، وأقام. فذلت له وطأة المستمكن، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. أرسله بالنور الساطع، والضياء المنير. أكرم خلق الله حسباً، وأشرفهم نسباً. لم يتعلّق عليه مسلم ولا معاهد بمظلمة. بل كان يظلم أما بعد! فإنّ أوّل من بغى على الأرض عناق أبنه آدم. كان مجلسها من الأرض جريباً، وكان لها عشرون إصبعاً، وكان لها ظفران كالمخلبين. فسلب الله عليها أسداً كالفيل، وذنباً كالبعير، ونسراً كالحمار، وكان ذلك في الخلق الأوّل فقتلها، وقد قتل الله الجبابرة على أسوء أحوالهم، وإنّ الله أهلك فرعون وهامان، وقتل قارون بذنوبهم. ألا وإنّ بليّتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيّكم.

والذي بعثه بالحقّ لتبليّن بليلة، ولتغرلنّ غربلة ولتساطن سوط القدر حتّى يعود أسفلكم أعلاككم، وأعلاككم أسفلكم، وليسبقن سابقون كانوا قصرُوا، وليقصرن سابقون كانوا سبقوا. والله ما كتمت وشمة، ولا كذبت كذبة، ولقد نبئت بهذا اليوم وهذا المقام. ألا وإنّ الخطايا خيلٌ شمسٌ حمل عليها أهلها، وخلعت لجمها فتقحمت بهم في النار فهم فيها كالحنّ. ألا وإنّ التقوى مطايا ذلل حمل عليها أهلها فسارت بهم تأودّا حتّى إذا جاءوا ظللاً ظليلاً فتحت أبوابها ﴿وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين﴾^(٢). ألا

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٩١ والجاحظ في البيان والتبيين ٢: ٤٩.

(٢) الزمر: ٧٣

وقد سبقني هذا الأمر من لم أشركه فيه، ومن ليست له منه توبة إلا بنبي يبعث، ولا نبي بعد محمد ﷺ أشفى منه على شفا جرف هار. فانهار به في نار جهنم. أيها الناس كتاب الله وسنة نبيه لا يرعى مرع إلا على نفسه. شغل من الجنة والنار أمامه. ساع نجا، وطالب يرجو، ومقصر في النار، ولكل أهل، ولعمري لئن أمير الباطل لقديمًا فعل، ولئن قل الحق لربما ولعل، ولقلما أدبر شيء فأقبل، ولئن رد أمركم عليكم إنكم لسعداء، وما علينا إلا الجهد. قد كانت أمور مضت ملتئم فيها ميلة كنتم عندي فيها غير محمودي الرأي، ولو أشاء أن أقول لقلت. عفا الله عما سلف. سبق الرجلان، وقام الثالث كالغراب همته بطنه. ويله! لو قُص جناحاه وقُطع رأسه كان خيراً له. شغل من الجنة والنار أمامه. ساع مجتهد، وطالب يرجو، ومقصر في النار، ثلاثة وإثنان خمسة وليس فيهم سادس. ملك طائر بجناحيه، ونبي أخذ الله بضبعيه. هلك من ادعى، وخاب من افترى. اليمين والشمال مضلة، ووسط الطريق المنهج، عليه باقي الكتاب، وآثار النبوة. ألا وإن الله قد جعل أدب هذه الأمة السوط والسيف، ليس عند إمام فيهما هودة، فاستتروا ببيوتكم، واصلحوا ذات بينكم، والتوبة من ورائكم من أبدى صفحته للحق هلك. ألا وإن كل قطيعة أقطعها عثمان وما أخذه من بيت مال المسلمين فهو مردود عليهم في بيت مالهم، ولو وجدته قد تزوج به النساء وفرق في البلدان. فإنه إن لم يسعه الحق فالباطل اضيق عنه^(١).

ورواه (الارشاد) عن أبي عبيدة مثل ما رواه البيان ورواه (عقد ابن عبد ربه) مثله لكن فيه: «منهج على أم الكتاب» ورواه (عيون ابن قتيبة) لكن بدون زيادة ما عن الصادق عليه السلام، وفي (العقد) و(العيون) «فلا يدعين»

مدّع إلّا على نفسه»^(١).

وروى (روضة الكافي): عن القمي، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن علي بن رثاب، ويعقوب السراج عن الصادق عليه السلام أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما بويع بعد مقتل عثمان صعد المنبر. فقال: «الحمد لله الذي علا فاستعلى، ودنا فتعالى، وأرتفع فوق كل منظر - إلى أن قال -

أما بعد: أيّها الناس! فإنّ البغي يقود أصحابه إلى النار، وإنّ أوّل من بغى على الله جل ذكره؛ عناق بنت آدم، وأوّل قتيل قتله عناق، وكان مجلسها جريباً من الأرض في جريب، وكان لها عشرون إصبعاً في كلّ إصبع ظفران مثل المنجلين، فسلب الله عزّ وجلّ عليها أسداً كالفيل، وذئباً كالبعير ونسراً مثل البغل فقتلوها، وقد قتل الله الجابرة على أفضل أحوالهم، وآمن ما كانوا، وأمات هامان وأهلك فرعون، وقد قتل عثمان. ألا وإنّ بليّتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيّه ﷺ، والذي بعثه بالحق - إلى أن قال -

فلئن أمر الباطل؛ لقد يماً فعل، ولئن قلّ الحق؛ فلربّما ولعل، ولقلّما أدبر شيء فأقبل، ولئن ردّ عليكم أمركم إنكم سعداء، وما عليّ إلّا الجهد، وأنّي لأخشى أن تكونوا على فترة ملتم عني ميلة كنتم فيها عندي غير محمودي الرأي، ولو اشاء لقلت. عفا الله عمّا سلف. سبق فيه الرجال، وقام الثالث كالغراب همّه بطنه، ويله لو قصّ جناحاه، وقطّع رأسه كان خيراً له. شغل عن الجنة والنار أمامه ثلاثة وإثنان خمسة ليس لهم سادس ملك يطير بجناحيه، ونبي أخذ الله بضبعيه، وساع مجتهد، وطالب يرجو، ومقصر في النار. اليمين والشمال مضلّة، والطريق الوسطى هي الجادّة، عليها باقي الكتاب، وآثار

(١) رواء المفيد في الارشاد: ١٢٨ وابن عبد ربه في المقد الفريد ٤: ١٣٣ وابن قتيبة في عيون الاخبار ٢: ٢٣٦ ولفظ

المعبرون «لا يدعى مدّع».

النبوة. هلك من ادعى، وخاب من افترى، إن الله أدب هذه الأمة بالسيف والسطوط، وليس لأحد عند الامام فيهما هوادة. فاستتروا في بيوتكم، وأصلحوا ذات بينكم، والتوبة من ورائكم من أبدى صفحته للحق هلك»^(١).

ورواه (إثبات المسعودي) مثله، ولكن فيه وقد قتل عثمان، وكان لي حق حازه من لم آمنه عليه، ولم أشركه فيه. فهو منه على شفا حفرة من النار لا يستنقذه منها إلا نبي مرسل يتوب على يديه، ولا نبي بعد محمد^(٢).

وروى باب تمحيص (الكافي)، و(غيبة النعماني) من العنوان من «ألا وإنّ بليّتكم قد عادت -إلى- وهذا اليوم»^(٣).

قول المصنّف «من كلام له عليه السلام لما بويع بالمدينة» هكذا في (المصرية) والصواب: «ومن خطبة له عليه السلام» -الخ- كما في «حد، وثم، والخطبة»^(٤) ويشهد له قول المصنّف بعد «ومن هذه الخطبة».

«ذمتي بما أقول رهينة» أي: متعهدة.

«وأنا به زعيم» أي: كفيل، والجملة لفظ القرآن^(٥).

«إنّ من صرّحت» أي: كشفت. وأمّا ما في (الصالح): «صرح الحق عن محضه: أي انكشف»^(٦) فكما ترى.

«له العبر» أي: جمع العبرة.

«عمّا بين يديه» أي: عمّا يستقبله.

(١) الكافي ٨: ٦٧، ح ٢٣.

(٢) إثبات الوصية: ١٢٦.

(٣) الكافي ١: ٣٦٩، ح ١ وغيبة النعماني: ١٣٥.

(٤) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٩٠ وشرح ابن ميثم ١: ٢٩٦.

(٥) يوسف: ٧٢.

(٦) صحاح اللغة ١: ٢٣٨، مادة (صرح).

«من المثلثات» جمع المثلة بالفتح فالضم أي: العقوبة.
 «حجزته» هكذا في (المصرية)، والصواب: «حجزه» كما في (ابن أبي
 الحديد وابن ميثم والخطبة)^(١): أي: منعه.
 «التقوى عن تقحّم الشبهات» التقحّم من تقحّم به المركب إذا لم يضبطه.
 قال الشاعر:

أقول والناقة بي تقحّم^(٢)

هذا، وليس من أوّل العنوان إلى هنا في (مداركه)، وإنما الجملة الأولى
 إلى «زعيم» من كلامه عليه السلام في البدع كما في (الإرشاد)^(٣)، وأما الجملة الثانية
 فلم أقف على موضعها.

«ألا وإن بليتكم قد عادت كهينتها يوم بعث الله نبيكم ﷺ» هذا الكلام يدلّ
 على أنّ الإمامة كالنبوة، وأنّه عليه السلام مثل النبي ﷺ في امتحان الله تعالى
 الخلق به. ففي بعثة النبي ﷺ سبق جمع كانوا قصّروا، وقصّر جمع كانوا
 سبقوا. فاليهود كانوا يبشّرون الناس بظهور النبي الخاتم، ويوعدون الأوس
 والخزرج به، فلمّا بعث النبي ﷺ كفر به اليهود، وآمن به الأوس والخزرج
 كما ورد في تفسير قوله تعالى ﴿ولمّا جاءهم كتاب من عند الله مصدّق لما
 معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا، فلمّا جاءهم ما عرفوا
 كفروا به. فلعنة الله على الكافرين﴾ بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل
 الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فباءوا بغضب على
 غضب وللکافرين عذاب مهين﴾^(٤).

(١) لفظ شرح ابن أبي الحديد ١: ٩٠ وشرح ابن ميثم ١: ٢٩٦ مثل المصرية أيضاً.

(٢) أوردته في لسان العرب ١٢: ٤٦٤، مادة (قحّم) وأساس البلاغة: ٣٥٦، مادة (قحّم).

(٣) الارشاد: ١٢٣.

(٤) البقرة: ٨٩ - ٩٠.

وكان أمية بن أبي الصلت، وعبدالله بن جحش، وأبو عامر الأوسي ممن آمن بالله في الجاهلية، ولكن في الاسلام كفروا.

وكذلك بليّة الناس وامتحانهم كانت تعود عند قيام كلّ إمام من أئمة الهدى عليه السلام قال النوبختي في (فرقه): فلما قتل علي عليه السلام افتقرت الفرقة التي ثبتت على إمامته، وانّها فرض من الله تعالى ورسوله فصاروا فرقة ثلاثاً: فرقة قالت: إنّ علياً عليه السلام لم يقتل ولم يموت، ولا يقتل ولا يموت حتّى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً وهي السبائية، وفرقة قالت بإمامة محمد بن الحنفية لأنّه كان صاحب راية أبيه يوم البصرة دون أخويه وهي الكيسانية، وفرقة لزمّت القول بإمامة الحسن عليه السلام ثم بعده بإمامة الحسين عليه السلام حتّى قتل فحارب فرقة من أصحابه، وقالت: اختلف فعل الحسن وفعل الحسين لأنّه إن كان الذي فعله الحسن حقاً واجباً صواباً من موادعته مع معاوية مع كثرة أنصاره فما فعله الحسين من محاربة يزيد مع قلّة أنصاره كان باطلاً، وإن كان ما فعله الحسين حقاً صواباً ففعود الحسن كان باطلاً فشكّوا في إمامتهما ورجعوا.

واختلف القائلون بإمامته بعد أبيه وأخيه. فقالت فرقة بإمامة علي بن الحسين عليه السلام، وفرقة قالت: انقطعت الإمامة بعد الحسين عليه السلام إنّما كانوا ثلاثة مسمّين بأسمائهم استخلفهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وفرقة قالت: إنّ الإمامة صارت بعد الحسين عليه السلام في ولد الحسن والحسين، من قام منهم ودعا إلى نفسه فهو الإمام وهم السرحوبية.

ولما توفي علي بن الحسين عليه السلام قال القائلون بإمامته بإمامة أبنه الباقر عليه السلام غير نفر يسير أصحاب عمر بن رباح.

ولما توفي الباقر عليه السلام قالت فرقة بإمامة محمد بن عبدالله المحض، وهم المغيرية، وقالت فرقة منهم بإمامة أبنه الصادق عليه السلام.

ولمّا توفي الصادق عليه السلام افرقت شيعته ست فرق: فرقة قالت: إنّهُ لم يمت ولا يموت وهم الناوسية، وفرقة قالت: الإمام بعده ابنه إسماعيل، وإنّه لم يمت في حياة أبيه، وفرقة قالت: الإمام بعده محمّد بن إسماعيل لأنّ إسماعيل مات في حياته وهم المباركية، وقالت فرقة: إنّ الإمام بعده محمّد بن جعفر وهم السمطية، وقالت فرقة منهم: أنّ الإمام بعده ابنه عبدالله الأفتح وهم الفطحية، وقالت فرقة: إنّ الإمام بعده ابنه الكاظم عليه السلام.

ولمّا توفي الكاظم عليه السلام صارت الشيعة خمس فرق: فرقة قالت: إنّ الإمام بعده ابنه الرضا عليه السلام، وهم القطعية، لأنّها قطعت بوفاة أبيه، وقالت فرقة: إنّ الكاظم عليه السلام لم يمت وإنّه أخفى، وبعضهم قال: مات ورجع، وبعضهم قال: لا يرجع إلّا وقت قيامه، وبعضهم قال: مات ورفع الله، وينزل عند قيامه. وكلهم الواقفة، وفرقة قالت: غاب، وأستخلف محمّد بن بشير إلى أن يرجع وهم البشيرية.

ولمّا مات الرضا عليه السلام قالت فرقة: إنّ الامام بعده ابنه الجواد عليه السلام، وفرقة قالت: أخوه أحمد لكون الجواد عليه السلام إذ ذاك ابن سبع.

ولمّا توفي الجواد عليه السلام قالت شيعته بإمامة ابنه الهادي عليه السلام سوى شردمة قالوا بإمامة أخيه موسى بن محمّد مدّة ثم رجعوا إليه عليه السلام.

ولمّا توفي الهادي عليه السلام قالت فرقة: إنّ الامام بعده ابنه محمّد، وإنّه لم يمت في حياة أبيه، وقالت فرقة: إنّ الإمام بعده الحسن ابنه عليه السلام، وقال نفر يسير بإمامة أخيه جعفر.

ولمّا توفي الحسن عليه السلام افرق أصحابه أربع عشرة فرقة: الأولى: أنّه لم يمت، والثانية: أنّه مات وعاش، والثالثة: أنّ الامام بعده أخوه جعفر منه

والرابعة: أنه جعفر من قبل أبيه - الخ^(١).

كما أنه تعود بلية الناس عند قيام القائم عليه السلام. فعن الصادق عليه السلام: إذا خرج القائم عليه السلام خرج من هذا الأمر من كان يرى أنه من أهله، ودخل فيه شبه عبدة الشمس والقمر^(٢).

كما أن بلية الناس في أمير المؤمنين عليه السلام كانت مرتين: وقت قيامه كما قاله هنا، وبعد وفاة النبي ﷺ وبيعة أبي بكر. «والذي بعثه» أي: النبي ﷺ.

«بالحق لتبليبن بليلة» بالفتح قال الجوهري: تبليت الألسن أي: اختلطت^(٣).

«ولتغربن غربلة» أي: تجعلون في الغربال كالدقيق يغربل.

«ولتسطن» أي: تقلبن.

«سوط» أي: تقلب.

«القدر» يقال نحن نسوط هذا الأمر أي: نقلبه ظهراً لبطن.

«حتى يعود أسفلكم أعلاك وأعلاك أسفلكم» في حياته عليه السلام وبعده.

روي عن الصادق عليه السلام قال: والله لتكسرن الزجاج، وإن الزجاج ليعاد فيعود، والله لتكسرن الفخار، وإن الفخار ليكسرن ولا يعود كما كان، والله لتغربلن، والله لتميذن، والله لتمحصن حتى لا يبقى منكم إلا الأقل.

وعن الباقر عليه السلام لتمحصن يا شيعة آل محمد تمحيص الكحل في العين،

(١) هذا حاصل كلام النوبختي في كل الكتاب فرق الشيعة.

(٢) أخرجه النعماني في الغيبة: ٢١٧.

(٣) صحاح اللغة ٤: ١٦٤٠، مادة (بلل).

وإنَّ صاحب الكحل يدري متى يقع الكحل في عينه، ولا يعلم متى يخرج منها وكذلك يصبح الرجل على شريعة من أمرنا، ويمسي وقد خرج منها، ويمسي على شريعة من أمرنا، ويصبح وقد خرج منها.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام قال لشيعته: كونوا كالنحل في الطير. ليس شيء من الطير إلّا وهو يستضعفها، ولو علمت الطير ما في أجوافها من البركة لم تفعل بها ذلك. خالطوا الناس بالسنتكم وأبدانكم، وزايلوهم بقلوبكم وأعمالكم، فوالذي نفسي بيده ماترون ما تحبون حتّى يتقل بعضكم في وجوه بعض، وحتّى يسمّي بعضكم بعضاً كذّابين، وحتّى لا يبقى منكم إلّا كالكحل في العين، والملح في الطعام. وسأضرب لكم مثلاً وهو مثل رجل كان له طعام فنقّاه وطيّبه ثم أدخله بيتاً، وتركه فيه ما شاء الله. ثم عاد إليه فإذا هو قد أصابه السوس. فأخرجه ونقّاه وطيّبه ثم أعاده إلى البيت. فتركه ما شاء الله ثم عاد إليه فإذا هو قد أصابته طائفة من السوس. فأخرجه ونقّاه وطيّبه وأعاده، ولم يزل كذلك حتّى بقيت منه رزمة كرزمة الأندر لا يضّره السوس شيئاً، وكذلك أنتم تميّزون حتّى لا يبقى منكم إلّا عصابة لا تضرّها الفتنة شيئاً^(١).

«وليسبقنّ سابقون كانوا قَصَرُوا» أي: يسبق إلى إمامته حين توليته أمر الخلافة جمع كانوا قَصَرُوا بعد رحلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حقّه.

وفي رجال الكشي، قال الفضل بن شاذان: إنَّ من السابقين الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام أبو الهيثم بن التيهان، وأبو أيّوب، وخزيمة بن ثابت، وجابر بن عبدالله، وزيد بن أرقم، وأبوسعيد الخدري، وسهل بن حنيف، والبراء بن مالك، وعثمان بن حنيف، وعبادة بن الصامت. ثم ممّن دونهم قيس

(١) الاحاديث الثلاثة اخرجها النعماني في الفقيه: ١٣٨ - ١٤٠.

بن سعد بن عباد، وعدى بن حاتم، وعمرو بن الحمق، وعمران بن الحصين، وبريدة الأسلمي وبشر كثير^(١).

«وليقصّرَن سَبَاقُونَ كانوا سبقوا» كالزبير فإنه بعد وفاة النبي ﷺ تخلف عن بيعة أبي بكر مع أمير المؤمنين عليه السلام وسل سيفه قائلاً لا يبايع إلا علي بن أبي طالب عليه السلام حتى أخذوا سيفه وكسروه، وكان يعدّ في عداد الهاشميين ولكن بعد قيامه عليه السلام بالأمر كان أول من نكث بيعته مع صاحبه طلحة، وقال عليه السلام: ما زال الزبير من أهل البيت حتى نشأ ابنه المشؤوم^(٢) أي: عبدالله ابن الزبير.

كما أنّ تميم البصرة كانوا في حرب الجمل معه عليه السلام، وأزدها مع عائشة، وفي فتنة ابن الحضرمي الذي بعثه معاوية إلى البصرة صاروا بالعكس.

وقال الخوئي المراد بقوله عليه السلام «وليقصّرَن سَبَاقُونَ كانوا سبقوا» أهل الجمل، وأهل الشام، وأهل النهروان^(٣) وهو كما ترى بلا ربط.

هذا، وممن قصّر في أمر الدين بعد سبقه لا معه عليه السلام محمد بن منذر الشاعر اللغوي قالوا: كان في أول أمره ناسكاً يتأله. ثم ترك ذلك، وهجا الناس وتهتك، وعن يحيى بن معين أنّه كان يرسل العقارب في المسجد بالبصرة حتى تلسع الناس: وكان يصبّ المداد بالليل في أماكن الضوء حتى تسود وجوههم.

«والله ما كتمت» بصيغة المجهول: أي: من قبل النبي ﷺ.

(١) اختيار معرفة الرجال: ٣٨.

(٢) رواء الجوهر في السيفة: ٦٠ وعاصم بن حميد في أصله: ٢٣ وابن عبد البر في الاستيعاب: ٢: ٣٠٢ وغيرهم.

(٣) شرح الخوئي: ١: ٣٥٠.

«وشمة» أي: كلمة كما عن ابن السكيت^(١)، والأصل فيه شيء حقير كلمة أو غيرها يقال «ما أصابتنا العام وشمة» أي: قطرة، ويقال «ما عصيتك وشمة» أي: أدنى معصية.

«ولا كذبت» أيضاً مجهولاً.

«كذبة» أي: من طرف النبي ﷺ في ما أخبرني.

وفي (تاريخ بغداد): عن أبي جحيفة قال عليّ عليه السلام حين فرغنا من الحرورية: «إنّ فيهم رجلاً محدجاً ليس في عضده عظم أو في عضده حلمة كحلمة الثدي عليها شعرات طوال عقف فالتمسوه. فلم يوجد، وأنا في من يلتمس، فما رأيت علياً جزع جزعاً قطّ أشدّ من جزعه يومئذٍ. فقالوا: ما نجد يا أمير المؤمنين قال: ويلكم! ما اسم هذا المكان؟ قالوا: النهروان. قال: كذبتُم. إنّه لفيهم فالتمسوه - إلى أن قال - فالتمسناه في ساقية. فوجدناه فجئنا به. فنظرت إلى عضده ليس فيها عظم، وعليها حلمة كحلمة ثدي المرأة عليها شعرات طوال عقف^(٢).

وروى عن أبي الأحوص قال: كنّا مع عليّ يوم النهروان، فجاءت الحرورية فكانت من وراء النهر، فقال عليّ: والله لا يقتل اليوم رجل من وراء النهر ثمّ نزلوا فقالوا لعليّ: قد نزلوا قال: والله لا يقتل اليوم رجل من وراء النهر فأعادوا عليه هذه المقالة - ثلاثاً - كلّ ذلك يقول لهم على مثل قوله الأوّل.

فقال الحرورية بعضهم لبعض: يرى عليّ أنّا نخافه، فأجازوا فقال عليّ لأصحابه: لا تحرّكوا هم حتّى يحدثوا حدثاً - إلى أن قال بعد ذكر إخراجهم عبدالله بن خباب من منزله على شطّ النهر، وذبحهم له كالشاة،

(١) رواه عنه الجوهري في صحاح اللغة ٥: ٢٠٥٢، مادة (وشم).

(٢) تاريخ بغداد ١: ١٩٩.

وسيلان دمه في الماء كالشراك ما اختلط، وطلبه منهم قاتله، وجوابهم أن كلهم قاتله - فقال علي عليه السلام لأصحابه: دونكم القوم. فما لبثوا أن قتلوه. فقال علي: أطلبوا في القوم رجلاً يده كثدي. المرأة فطلبوه. فقالوا: ما وجدنا. فقال: والله ما كذبت ولا كذبت، وإنه لفي القوم - الخبر^(١).

«ولقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم» أي: أن النبي ﷺ ما كتم عني شيئاً وأخبرني بكل ما جرى عليّ، وقتل الناس لعثمان، وبيعتهم له، وإن كانت قریش غير راضيه بذلك، وكان المتقدمون عليه من صديقهم وفاروقهم أسسوا لهم ذلك بنصب عثمان لئلا يرجع الأمر إليه أبداً، ويكون متداولاً بين بطون قریش وبني أمية.

ولقد كان النبي ﷺ أخبره بالكلّ والجزء، وغدر الأمة به بعده ثم انتقل الأمر إليه بعد ثالثهم حتى بخصوصيات من ينصره، ويلحق بعسكره في معاركه. ففي (الطبري): روى الشعبي عن أبي الطفيل قال: قال علي عليه السلام (بالربذة لما أراد البصرة): يأتاكم من الكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجل» فقعدت على نجفة ذي قار. فاحصيتهم. فما زادوا رجلاً، ولا نقصوا رجلاً^(٢).

وهذا أيضاً دليل على بطلان أمر من تقدّم عليه، وحقيّة خلافته، وكان أبوبكر تمنى في حال احتضاره في ما تمنى كما روى ابن قتيبة وغيره - أنه ليت سأل النبي هل كان له في الأمر نصيب^(٣).

وقد قال عمر كما رووا أنفسهم في يوم من أيام خلافته: والله ما أدرى

(١) رواه جمع كثير منهم المدائني في الكتاب الخوارج عنه شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٠٣، شرح الخطبة ٣٦ لكن لم أظفر به في تاريخ بغداد.

(٢) تاريخ الطبري ٣: ٥١٣، سنة ٣٦.

(٣) جاء هذا في الإمامة والسياسة المنسوب إلى ابن قتيبة ١: ١٩ وتاريخ الطبري ٢: ٦٢٠، سنة ١٣ ومروج الذهب

للمسعودي ٢: ٣٠٢.

أخليفة أنا أم ملك؟ فإن كنت ملكاً فقد ورطت في أمر عظيم^(١). وروى (تاريخ بغداد): أن عتبة بن غزوان كان يعتقد ملكاً. فدعا الله أن يميته لئلا يكون والياً له فاستجيب له^(٢).

وقد روى أبو أحمد العسكري أن عمر كان يخرج مع الوليد بن المغيرة في تجارة للوليد إلى الشام، وعمر يومئذ ابن ثمانى عشرة سنة، وكان يرعى للوليد إبله، ويرفع أحماله، ويحفظ متاعه. فلما كان بالبلقاء لقيه رجل من علماء الروم فجعل ينظر إليه، ويطيل النظر. ثم قال: أظن يا غلام اسمك عامر أو عمران أو نحو ذلك. قال: إسمي عمر. قال: إكشف عن فخذيك. فكشف. فإذا على أحدهما شامة سوداء في قدر راحة. الكف فسأله أن يكشف عن رأسه. فإذا هو أصلع.

فسأله أن يعتمد بيده. فإذا هو أعسر أيسر. فقال: له: أنت ملك العرب فضحك عمر مستهزئاً فقال: أو تضحك؟ وحقّ مريم البتول أنت ملك العرب، وملك الفرس والروم. فتركه عمر وانصرف مستهيناً بكلامه. فكان عمر بعد ذلك يحدث ويقول: تبغني ذلك الرومي راكب حمار. فلم يزل معي حتى باع الوليد متاعه وقفل^(٣).

وإنما أخبر النبي ﷺ بتصديهما للخلافة كما أخبر بتصدي بني أمية الشجرة ملعونة للخلافة أخبر بذلك بنتيهما، واشترط عليهما عدم إظهاره فأظهرتا سرّه، قال البلاذري في (تاريخه): حدّث هشام الكلبي عن أبيه عن أبي صالح، عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ﴾

(١) رواه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١١٠، شرح الخطبة ٢٢٦ والطبري في تاريخه ٣: ٢٧٩، سنة ٢٣.

(٢) تاريخ بغداد ١: ١٥٦.

(٣) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ٣: ١٤٣، شرح الخطبة ٢٢٦، والنقل بتصريف يسير.

حديثاً. فلما نبأت به وأظهره الله عليه عرّف بعضه وأعرض عن بعض قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبرئيل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير^(١) إن النبي ﷺ أسر إلى حفصة أن أبا بكر يلي الأمر بعده، وأن عمر وإليه بعد أبي بكر، فأخبرت بذلك عائشة - الخبر^(٢).

وفي (الكشاف) في تفسير الآية، روي أن النبي ﷺ خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة. فقال لها: أكتمي عليّ، وقد حرّمت مارية على نفسي، وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمر أمتي. فأخبرت به عائشة، وكانتا متصادقتين - وقيل: خلا بها في يوم حفصة فأرضاها بذلك، واستكتمها فلم تكتم - إلى أن قال - وروي أن النبي ﷺ قال لها: ألم أقل لك أكتمي عليّ؟ قالت: والذي بعثك بالحق ما ملكت نفسي فرحاً - الخ^(٣).

فلو كان ملكهما حقاً كان الواجب على النبي ﷺ إعلانه، لأن يشترط كتمانها وهو صار سبباً لتكالبهما في طلب الأمر، ولو بإحراق فاطمة والحسين عليهما السلام وضرب رقبة أمير المؤمنين علياً لولم يستسلم. كما أن الصادق عليه السلام لما أخبر المنصور، وأخاه السفاح بنيهما الأمردون بني الحسن^(٤) صار سبباً لتكالبه في الأمر وحبسه لبني الحسن وقتله لهم.

«أَلَا وَإِنَّ الْخَطَايَا خَيْلُ شَمْسٍ» جمع شمس.

«حمل عليها أهلها وخلعت لجمها» جمع لجام.

(١) التحريم: ٣ و ٤.

(٢) أنساب الأشراف ١: ٤٢٤.

(٣) الكشاف ٤: ٥٦٢ و ٥٦٦.

(٤) رواه أبو الفرج في المعقاتل: ١٧٢.

«فتَقَمَحَتْ بهم» أي: طرحتهم.

«في النار» أي: نار جهنم.

روى (الكافي) عن الصادق عليه السلام قال: كان أبي عليه السلام يقول: ما من شيء أفسد للقلب من خطيئة. إن القلب ليواقع الخطيئة؛ فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله.

وعنه عليه السلام في قوله الله تعالى ﴿فما أصبرهم على النار﴾ ^(١) قال: ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنه يصيرهم إلى النار.

وعنه عليه السلام: كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول: «لا تبدين عن واضحة، وقد عملت الأعمال الفاضحة، ولا يأمن البيات من عمل السيئات».

وعنه عليه السلام: «من هم بسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فيراه الرب تبارك تعالى فيقول: ﴿وعزتي وجلالي لا أغفر لك بعد ذلك أبداً﴾».

وعن الكاظم عليه السلام: «حق على الله ألا يعصى في دارٍ إلا أضحاها للشمس حتى تطهرها، وكلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعلمون أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون، وأنَّ الله تعالى في كلِّ يوم وليلة منادياً ينادي مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله. فلولا بهائم رتّع، وصبية رضع، وشيوخ ركع لصب عليكم العذاب صبّاً، ترضون به رضا».

وعن الباقر عليه السلام: «أنه ما من سنة أقل مطراً من سنة، ولكن الله يضعه حيث يشاء. إن الله عز وجل إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم، وإلى الفياض والبحار والجبال، وإنَّ الله ليعذب الجبل في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في سلك سوى محلة أهل المعاصي».

وعن الرضا عليه السلام: «أوحى الله تعالى إلى نبي من الأنبياء إذا أطعت رضيت، وإذا رضيت باركت، وليس لبركتي نهاية، وإذا عُصيت غضبت، وإذا غضبت لعنت، ولعنتي تبلغ السابع من الوري».

وعن الصادق عليه السلام في قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾^(١) الآية: «هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض، وأنهار جارية وأموال ظاهرة. فكفروا نعم الله تعالى. فأرسل الله عليهم سيل العرم فغرق قراهم، وخرب ديارهم، وأذهب أموالهم، وأبدل مكان جناتهم جنتين ذواتي أكل خمط، وأثل وشيء من سدر قليل، وقال تعالى ﴿ذلك جزيناهم بما كفروا وهل نجازي إلا الكفور﴾»^(٢).

والخمط: ضرب من الأراك له حمل يؤكل، والأثل: شجر نوع من الطرفاء.

وعنه عليه السلام قال الله عز وجل: «إذا عصاني من عرفني سلّطت عليه من لا يعرفني، وإنّ الرجل يذنب الذنب. فيحرم صلاة الليل، وإنّ العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم»، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إنّ العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام، وإنّه لينظر إلى أزواجه في الجنة يتنعمن».

وعن الباقر عليه السلام: «ما من عبد إلّا وفي قلبه نكتة بيضاء. فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء. فإن تاب ذهب ذلك السواد، وإن تمادى في الذنوب زاد ذاك السواد حتّى يغطّي البياض. فإذا تغطّى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً وهو قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾»^(٣).

(١) سبأ: ١٩.

(٢) سبأ: ١٧.

(٣) هذه الأحاديث أخرجهما الكليني في الكافي ٢: ٢٦٨ - ٢٧٦ وما رواه عن الامام الكاظم عليه السلام فهو تلفيق ثلاثة أحاديث ثانياً للامام الرضا عليه السلام. والآية ١٤ من سورة المطففين.

«ألا وإنَّ التقوى مطايا» أي: مراكب.

«ذلّل» جمع ذلول.

«حمل عليها أهلها واعطوا ازمتها» الأزمة: جمع الزمام.

«فاوردتهم الجنة» قال جلّ وعلا: ﴿وَمَا مِنْ خَافٍ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ

عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾^(١).

وفي (الكافي): عن الصادق عليه السلام: «إذا كان يوم القيامة يقوم عنق من

الناس فيأتون باب الجنة. فيضربونه. فيقال لهم: من أنتم؟ فيقولون: نحن أهل

الصبر. فيقال لهم: على ما صبرتم؟ فيقولون: كنّا نصبر على طاعة الله، ونصبر

عن معاصي الله. فيقول الله تعالى: صدقوا. أدخلوهم الجنة، وهو قول الله تعالى:

﴿أَنَّمَا يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٢).

وعن الباقر عليه السلام: «أعينونا بالورع. يقول تعالى: ﴿مَنْ يَطْعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ

فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

وَحَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾^(٣) وَمِنَّا النَّبِيُّ، وَمِنَّا الصَّدِّيقُ، وَالشُّهَدَاءُ، وَالصَّالِحُونَ^(٤).

«حق وباطل» قد تواتر قول النبي ﷺ: «عليّ مع الحقّ، والحقّ مع عليّ،

ولن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض»^(٥).

وحيث لا واسطة بينهما. فلا بد أنّ من تقدّم عليه كان باطلاً، وصرّح به

في الخطبة على رواية الروضة ونقل ابن ميثم من قوله عليه السلام: «ألا وقد سبقني

إلى هذا الأمر من لم أشركه فيه، ومن لم أهبه له، ومن ليست له منه توبة إلا

(١) النازعات: ٤٠ و ٤١.

(٢) الزمر: ١٠.

(٣) النساء: ٦٩.

(٤) أخرجهما الكليني في الكافي ٢: ٧٥ و ٧٨، ح ٤ و ١٢، والنقل بتصرف يسير.

(٥) أخرجه الخطيب في تاريخ بغداد ١٤: ٣٢١ والبيهقي عنه فرائد السمطين ١: ١٧٧، ح ١٤٠ غيرها عن أم سلمة.

بنبي يبعث، ولا نبي بعد محمد ﷺ، أشرف منه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم»^(١).

«ولكلّ من الحق والباطل.

«أهل» كذلك كان من أول الدنيا، وكذلك يكون إلى الأبد ﴿ذلك بأنّ الذين كفروا اتّبّعوا الباطل وأنّ الذين آمنوا اتّبّعوا الحقّ من ربّهم كذلك يضرب الله للناس أمثالهم﴾^(٢).

«فلئن أمرَ الباطل (حالاً) لقديم فعل» أي: من القديم تصدّى للأمرة.

والمراد أنّ الثلاثة إن تقدّموا عليه، واستقرّ أمرهم وتزلزل أمره فليس بغرو لأنّه كان كذلك في جميع الأعصار بفرار الناس من أهل الحق، واتّباعهم أهل الباطل، ولذا كان عليّ يقول: «أيّها الناس! لا تستوحشوا في طريق الهدى لقلّة أهله. فإنّ الناس قد اجتمعوا على مائدة شبعها قصير وجوعها طويل»^(٣).

وكان عليّ يحمل سيّدة النساء -صلوات الله عليها- على دابة ليلاً في مجالس الأنصار تسألهم النصرة. فما أجابه أحد، مع سماعهم أقوال النبي ﷺ فيه وفيها عليّ، ولما خرجت بنت أبي بكر على أمير المؤمنين عليّ أجابها آلاف، من الناس مع قول الله عزّ وجلّ فيها: ﴿وقرن في بيوتكن ولا تبرّجن تبرّج الجاهلية الأولى﴾^(٤) وضرب الله تعالى لها ولصاحبتهامثل امرأة نوح وأمرأة لوط.

«ولئن قلّ الحقّ فلربّما ولعلّ» يكثر بعد ذلك.

«وقلّما أدبر شيء فاقبل» فإنّه وإن رجع الأمر إليه عليّ وقرّ الحقّ مقرّه إلّا

(١) الكافي ٨: ٦٨ وشرح ابن ميثم ١: ٢٩٧.

(٢) محمد: ٣

(٣) نهج البلاغة ٢: ١٨١، الخطبة ١٩٩.

(٤) الاحزاب: ٣٣.

أنه كان محض صورة. فلم يتمكن عليه من ردع الناس عن بدع من تقدم عليه، ولذا كان عليه يقول: «لو استقرت قدامي لغيرت أشياء»^(١) ولم يتمكن عليه من عزل عمالهم كمعاوية، ولم يستطع صد من أراد الخروج عليه كالزبير وطلحة حتى أنه عليه لما أراد منعهم عن صلاة النوافل بالليل جماعة في شهر رمضان لعدم فعل النبي ﷺ له، وإنما أحدثه لهم عمر؛ لم يقبلوا وصاحوا واعمراه.

وقول المصنف: «أقول: قال الشريف» هكذا في (المصرية)، وكله زائد وليس من النهج أما «أقول» فليس في (ابن أبي الحديد، وابن ميثم) رأساً، وأما «قال الشريف»: فإنما قال ابن أبي الحديد إنشاء من نفسه «قال الرضي أبو الحسن» وقال ابن ميثم: «قال السيد»^(٢).

«إن في هذا الكلام الأدنى» أي: الأقرب، والظاهر كونه إشارة إلى كلامه عليه الأخير «فلئن أمر الباطل لقديماً فعل، ولئن قل الحق فلربما ولعل ولقلما أدبر شيء فأقبل» ويحتمل أن يكون إشارة إلى قوله قبله «الا وإن الخطايا...». فإنه أيضاً يصدق عليه الأدنى بالنسبة إلى أول الكلام. «من مواقع الاحسان ما لا تبلغه مواقع الاستحسان» والمراد لا يستطيع وصف حسنه.

هذا، وقال أبو الفضل الميكالي في وصف مكتوب «وكاد فرط التعجب مرة وعظم الإعجاب تارة يقف بي عند أول فصل من فصوله، ويتبطني من أستيفاء غرره وحجوله، ويوهمني أن المحاسن ما حوته قلائده، ونظمته فرائده. فليس في قوس احسان وراءها منزع، ولا لاقتراح جنان فوقها متطلع،

(١) لفظ نهج البلاغة ٤: ٦٦، الحكمة ٢٧٢ «لو قد استوت قدامي من هذه المداحض لغيرت أشياء».

(٢) الموجود في شرح ابن أبي الحديد ١: ٩١ «أقول» وفي شرح ابن ميثم ١: ٢٩٦ «قال الشريف أقول».

حتى إذا جاوزته إلى لفقه وتزيينه؛ وأجلت فكري في نكته وعبونه؛ رأيت ما
يحيّر الطرف ويعجز الوصف، ويعلو على الأول محلاً ومكاناً، ويفوته حسناً
وإحساناً، فترعت كيف شئت في رياضه وحدائقه، واقتبست نور الحكمة من
مطالعه ومشاركه، وسلّمت لمعانيه وألفاظه فضيلة السبق والبراعة، وتلقّيتها
بواجبها من النشر، والإذاعة، فإنّها جمعت إلى حسن الإيحاز درجة الإعجاز،
وإلى فضيلة الإبداع جلالة الموقع في القلوب، والأسماع.

«إنّ حظّ العجب منه أكثر من حظّ العُجب به» قال الطائي:

أبدت أسى إن رأيتني مخلص القصب وآل ما كان من عُجب إلى عَجَب
«وفيه مع الحال التي وصفنا» من عدم بلوغ مواقع استحسانه. بمواقع
إحسانه، وكون حظّ العَجَب منه أكثر من حظّ العُجب به.

«زوائد من الفصاحة» في اللفظ والمعنى. لأنّ المراد بالفصاحة في كلامه
ما يعمّ البلاغة.

«لا يقوم بها لسان» لأدائها.

«ولا يطلع فجّها» قال الجوهري: الفجّ: الطريق الواسع بين الجبلين^(١).

«انسان» للوقوف عليها.

«ولا يعرف ما أقول» هكذا في (المصرية) نسخة (ابن أبي الحديد) ولكن

في (ابن ميثم والخطية): «أقوله»: أي في وصف ذاك الكلام الأدنى^(٢).

«إلا من ضرب في هذه الصناعة» أي: صناعة البلاغة.

«بحقّ» لا مجرد ظاهر.

«وجرى فيها على عرق» حتى صار من أهل التعمق فيها.

(١) صحاح اللغة ١: ٣٣٣، مادة (فجج).

(٢) في شرح ابن أبي الحديد ١: ٩١ وشرح ابن ميثم ١: ٢٩٧ كليهما «أقول».

«وما يعقلها» أي: صفة الضرب فيها بحق، والجري فيها على عرق.
«إلا العالمون» بذاك الفن لا كل من ادعى.

وحيث إن المصنّف قال: «لا يعرف ما أقول إلا من ضرب في هذه الصناعة بحق» رأيت نقل ما قاله الأدباء على لسان أهل الصناعات في وصف صناعة الكلام بمناسبة صناعتهم. قالوا: «قال الصيرفي: خير الكلام ما نقدته يد البصيرة وجلته عين الروية، ووزنته بمعيار الفصاحة. فلا نظر يزيفه، ولا سماع يهرجه.

وقال الجوهري: أحسن الكلام نظاماً ما ثقت به يد الكفرة. ونظمته الفطنة ووصل جوهر معانيه في سمّو ألفاظه. فاحتملته نحور الرواة.

وقال العطار: أطيب الكلام ما عجن عنبر الفاظه بمسك معانيه. ففاح نسيم نشقه، وسطعت رائحة عبقه. فتعلّقت به الرواة، وتعطّرت به السراة.

وقال الصائغ: خير الكلام ما أحميته بكبير الفكر، وسبكته بمشاغل النظر، وخلّصته من خبث الإطناب. فبرز بروز الأبريز في معنى وجيز.

وقال الحدّاد: أحسن الكلام ما نصبت عليه منقحة القريحة، واشعلت عليه نار البصيرة. ثم أخرجته من فحم الاقحام، ورققته بفطيس الأفهام.

وقال النجار: خير الكلام ما أحكمت نجر معناه بقدوم التقدير. وانشرته بمنشار التدبير. فصار باباً لبيت البيان، وعارضة لسقف اللسان.

وقال الخياط: البلاغة قميص فجر بانه البيان، وجيبه المعرفة، وكمّاه الوجازة، ودخاريصه الأفهام، ودروزه الحلاوة، ولا بسه جسد اللفظ، وروح المعنى.

وقال البزاز: أحسن الكلام ما صدق رقم ألفاظه، وحسن نشر معانيه. فلم يستعجم عليك نشر، ولم يستبهم عليك طي.

وقال النجّاد: أحسن الكلام ما لطف رفارف ألفاظه، وحسنت مطارح معانيه، فتنزهت في زرابي محاسنه عيون الناظرين، وأصاحت لنمارق بهجته آذان السامعين.

وقال الصبّاغ: أحسن الكلام ما لم تنض بهجة ايجازه، ولم تكشف صبغة إعجازه. قد صقلته يد الرويّة من كمود الاشكال. فراع كواعب الآداب وأنف عذارى الألباب.

وقال الحائك: أحسن الكلام ما اتصلت لحمه ألفاظه بسدى معانيه. فخرج مفوّفاً منيراً، وموشّى محرّراً.

وقال الماتح: أبين الكلام ما علقت ودم ألفاظه ببكرة معانيه. ثم أرسلته في قلب الفطن. فامتحت به سقاء يكشف الشبهات. وأستنبطت به معنى يروي من ظمأ المشكلات.

وقال الرائض: خير الكلام ما لم يخرج عن حدّ التخليع إلى منزلة التقريب إلّا بعد الرياضة، وكان كالمهر الذي أطمع أوّل رياضته في تمام ثقافته.

وقال الجمّال: البليغ من أخذ بخطام كلامه. فأناخه في مبرك المعنى ثم جعل الاختصار له عقلاً، والإيحاز له مجالاً. فلم يندّ عن الآذان، ولم يشذّ عن الأذهان.

وقال المختّ: خير الكلام ما تكسّرت أطرافه، وتثّنت أعطافه، وكان لفظه حلّة، ومعناه حلية.

وقال الخمار: أبلغ الكلام ما طبخته مراجل العلم، وصفّاه راوق الفهم وضمّته، دنان الحكمة. فتمشّيت في المفاصل عدوبته، وفي الافكار رقّته، وفي العقول حدّته.

وقال الفقاعي: خير الكلام ما رَوَّحت ألفاظه غباوة الشك، ورفعت رفته فظاظة الجهل. فطاب حساء فتنته، وعذب مَصَّ جرعه.

وقال الطبيب: خير الكلام ما إذا باشر دواء بيانه سقم الشبهة. استطلقت طبيعة الغباوة. فشفي من سوء التفهم، وأورث صحة التوهم.

وقال الكحال: كما أنَّ الرمد قذى الأبصار. فكذا الشبهة قذى البصائر فأكحل عين اللكنة بميل البلاغة، واجل رمص الغفلة بمرود اليقظة.

وأجمعوا كلهم على أن أبلغ الكلام ما إذا أشرقت شمسُه. انكشف لبسه، وإذا صدقت أنوارُه. أخضرت أنحارُه.

قول المصنّف: «ومن هذه الخطبة شغل» أي: عن الاهتمام بالأمور الراجعة إلى الدنيا.

«من» أي: الذي.

«الجنة والنار أمامه» فيجعل همّه في حيازة الجنة، والاحتراز عن النار. وعن الباقر عليه السلام بكى أبودر من خشية الله عزّ وجلّ حتى أشتكى بصره. فقيل له: يا اباذر لو دعوت الله أن يشفي بصرك. فقال: إنّي عنه لمشغول في ما هو أكبر منه همّي. قالوا: وما يشغلك عنه. قال: العظيمنتان الجنة والنار ^(١).

وقال عليه السلام: لا تنسوا الموجبتين في دبر كلّ صلاة قيل: وما الموجبتان؟ قال: تسأل الله الجنة وتعوذ بالله من النار ^(٢) وفي خبر آخر ما معناه أن المصلّي لو لم يسأل الله الجنة بعد صلاته ولم يستعذ به من النار. قالتا- أي

(١) أخرجه الصدوق في الخصال ١: ٣٩، ح ٢٥، باب الاتنين عن الباقر عليه السلام وأخرجه الكشي في معرفة الرجال.

اختياره: ٢٨، ح ٥٤ وغيره عن الكاظم عليه السلام.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٣: ٣٤٣، ح ١٩ والصدوق في معاني الاخبار: ١٨٣، ح ١ وغيرهما.

بلسان الحال - ما أجهله بنعمي، وما أغفله عن تقمي^(١).

وفي (الطبري) - بعد ذكر أن الحر سأل ابن سعد هل أنت مقاتل الحسين؟ فقال له: نعم - أن الحر أخذ يدنو من الحسين عليه السلام قليلاً قليلاً. فقال له رجل من قومه يقال له المهاجر بن أوس: ما تريد؟ أتريد أن تحمل؟ فسكت وأخذه مثل العرواء. فقال له المهاجر: والله إن أمرك لمريب. والله ما رأيت منك في موقف قطّ مثل شيء أراه الآن، ولوقيل لي: من أشجع أهل الكوفة ما عدوتك. فما هذا الذي أرى منك؟ قال: إني والله أخير نفسي بين الجنة والنار، والله لا أختار على الجنة شيئاً، ولو قطعت وحرقت. ثم ضرب فرسه فلاحق بالحسين عليه السلام^(٢).

«ساع» في أمر الآخرة.

«سريع» في العمل.

«نجا» من النار.

قال جلّ وعلا: ﴿والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون﴾ أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون^(٣).
«وطالب» لأمر الآخرة.

«بطيء» في العمل.

«رجا» أن تكون له نجاة وليس بحتم.

قال تعالى: ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر

(١) روى هذا المعنى من طرق عديدة الحر العاملي في الوسائل ٤: ١٠٣٩، باب ٢٢ والمحدث الثوري في المستدرک ١:

٣٤٢، باب ٢٠.

(٢) تاريخ الطبري ٤: ٣٢٥، سنة ٦١.

(٣) المؤمنون: ٦١.

سَيِّئاً عسى الله أن يتوب عليهم إِنَّ الله غفور رحيم ﴿١﴾
 ﴿وآخرون مرجون لأمر الله إمّا يّعذبهم وإمّا يتوب عليهم والله عليم حكيم﴾ ﴿٢﴾

«ومقصر» أي: مفرط في أمر آخرته.

«في النار هوى» أي: سقط وهلك.

قال جل اسمه: ﴿بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ ﴿٣﴾.

هذا، وقد عرفت أنّ ابن أبي الحديد روى بعد ما مرّ زيادة «ثلاثة واثنان ملك طار بجناحيه ونبي أخذ الله بيده لا سادس» ومثله ابن ميثم حيث روى بعد ما مرّ «ثلاثة واثنان خمسة وليس فيهم سادس ملك طائر بجناحيه ونبي أخذ بضبعيه» ﴿٤﴾.

والصواب رواية الكليني من جعل الزيادة قبل ما مرّ من قوله عليه السلام «ساع سريع - إلى - في النار هوى» فقد عرفت أنّه روى كلامه عليه السلام هكذا: «ثلاثة واثنان خمسة ليس لهم سادس. ملك يطير بجناحيه، ونبي أخذ الله بضبعيه، وساع مجتهد، وطالب يرجو، ومقصر في النار» ﴿٥﴾.

فإنّ رواية ابن أبي الحديد ورواية ابن ميثم تحتاجان إلى تكلف كثير في معنى «ثلاثة واثنان» بأن يكون الأصل «من مرّ ثلاثة ومن يأتي اثنان» وهو كما ترى بعيد عن كلام مثله عليه السلام لخروجه عن الفصاحة بخلاف رواية الكليني

(١) التوبة: ١٠٢.

(٢) التوبة: ١٠٦.

(٣) التوبة: ٨١.

(٤) كذا في شرح ابن أبي الحديد ١: ٩٢ وشرح ابن ميثم ١: ٢٩٨.

(٥) الكافي ٨: ٦٨.

ففي كمال المناسبة والربط.

وكيف كان، فقال ابن أبي الحديد: «كلامه عليه السلام يقتضي أن العصمة ليست إلا للأنبياء والملائكة، ولو كان الامام يجب أن يكون معصوماً لكان قسماً سادساً وقد نفاه»^(١).

قلت: بل لا يقتضي ما قاله لأن الإمام حاله حال النبي ﷺ فقله «ونبي أخذ الله بيده» يدل عليه بالدلالة العرفية بالاختصار على أظهر الفردين وإرادة الأعم كما هو المتداول في المحاورات. فهما من سنخ واحد النبي الآتي بالشرعية والإمام الحافظ للشرعية.

ولرعاية السنخية قال عليه السلام «ثلاثة واثنان» ولم يقل «خمس» نعم على عقيدتهم في من نصبوه إماماً حتى ذي نوريهم يمكن أن يكون الإمام داخلاً في قوله عليه السلام: «ومقصر في النار هو» لقوله تعالى: ﴿وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار﴾^(٢).

«اليمن والشمال مضلة والطريق الوسطى هي الجادة» بتشديد الدال قال تعالى: ﴿وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله﴾^(٣).

«عليها باقي الكتاب» أي: الكتاب الباقي من اضافة الصفة. ثم يصدق المتن من لفظ الجملة رواية ابن أبي الحديد ورواية الروضة وابن ميثم^(٤) ولكن عرفت أن العقد رواه بلفظ «منهج عليه أم الكتاب»^(٥) قال جلّ وعلا: ﴿الحمد لله

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٩٢، والنقل بتصرف يسير.

(٢) القصص: ٤١.

(٣) الانعام: ١٥٣.

(٤) شرح ابن أبي الحديد ١: ٩١ وشرح ابن ميثم ١: ٣٠٢ والكافي ٨: ٦٨.

(٥) العقد الفريد ٤: ١٣٣.

الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قميماً»^(١).

«وآثار النبوة» ﴿هو الذي بعث في الأمّتين رسولاً منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين﴾^(٢).

«ومنها منفذ السنّة واليهما مصير العاقبة» الجملتان ليستا في رواية ابن أبي الحديد وابن ميثم والروضة وغيرها^(٣) - ثم إنّ الضميرين في «منها» و«إليها» راجعان إلى الطريق الوسطى التي هي الجادة. قال تعالى: ﴿يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحلّ لهم الطيبات ويحرّم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزّروه ونصروه واتّبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون﴾^(٤).

قال ابن أبي الحديد: مثل كلامه عليه السلام خطبة عمر في سنة قتله «قد سننت لكم السنن وفرضت لكم الفرائض، وتركتمكم على الواضحة إلا أن تميلوا بالناس يميناً وشمالاً»^(٥).

قلت: هل كان نبياً حتّى يسنّ هولهم السنن ويفرض لهم الفرائض؟ نعم هو غير سنن النبي ﷺ وفرائض القرآن. فقال في خطبته: «متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهي عنهما، وأعاقب عليهما»^(٦).

ثم كيف تركهم على الواضحة، وهو لم يكن يعرف الطريق من غير

(١) الكهف: ١.

(٢) الجمعة: ٢.

(٣) توجد الجملتان في شرح ابن أبي الحديد ٩١: ١ وشرح ابن ميثم ٣٠٢: ١ لكن لم توجد في الكافي ٨: ٦٨ وفي البيان والتبيين ٢: ٥٠ وإن جاء فيهما ما قبله وما بعده.

(٤) الأعراف: ١٥٧.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ٩٢: ١.

(٦) أخرجه الطحاوى في مشكل الآثار وأبو صالح في نسخته عنهما منتخب كنز العمال ٦: ٤٠٤ وغيرهما.

الطريق ففي (تاريخ بغداد) في الهياج بن بسطام قال أبو سعيد الخدري خطبنا عمر. فقال: «إِنِّي لَعَلِّي أَنهَأكُم عن أشياء تصلح لكم. وأمرکم بأشياء لا تصلح لكم وإنَّ من آخر القرآن نزولاً آية الربا وإنه قد مات النبی ﷺ ولم يبينها لنا»^(١).

«هلك من ادَّعى» ما ليس له.

«وخاب من افترى» هو لفظ القرآن، قال تعالى: ﴿قال لهم موسى ويلکم لا تفترؤا على الله کذبا فيسحتکم بعذاب وقد خاب من افترى﴾^(٢).

قال ابن أبي الحديد: كأنه يقول هلك من ادَّعى الإمامة، وروي من أقتمحها: ولجها عن غير استحقاق لأنَّ كلامه عليه السلام في هذه الخطبة كلّه كنايات عن الإمامة لا عن غيرها^(٣).

قلت: وفيها تعريضات بل تصريحات بهلاكة الثلاثة كما رواه الجاحظ وأبو عبيدة والكليني^(٤)، ولا سيما مع ما في ذيلها «ألا إنَّ أبرار عترتي...» كما مرّ.

«من أبدى صفحته للحقّ هلك» قال ابن أبي الحديد: «وفي رواية من أبدى صفحته للحق هلك عند جهله الناس والتأويل المختلف فمراده على الرواية وهي الصحيحة «من كاشف الحقّ مخاصماً له هلك، وهي كلمة جارية مجرى المثل ومراده على الرواية الثانية من أبدى صفحته لنصرة الحق غلبه أهل الجهل لأنّهم العامة وفيهم الكثرة»^(٥).

(١) رواه الخطيب في تاريخ بغداد ١٤: ٨١ ويعني بآية الربا آيتي ٢٧٥ - ٢٧٦ من سورة البقرة.

(٢) طه: ٦١.

(٣) شرح ابن أبي الحديد ١: ٩٢.

(٤) البيان والتبيين ٢: ٥١ تقلّ عن أبي عبيدة وكافي الكليني ٨: ٦٨ لكن رواية الكليني بلا ذيل.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ١: ٩١.

قلت: الصواب الأولى: وإن اقتصر ابن ميثم على الثانية لأنّه لم يذكر أبو عبيدة والمفيد والمسعودي والكليني وابن ميثم في أصل العنوان غير الأولى^(١).

ولأنّه كرّر المصنّف الفقرة سهواً في الحكمة (١٨٨) كالأولى بلا خلاف^(٢)، ولأنّه لا معنى للثاني، وما قاله ابن أبي الحديد في معناه بلا محصل بل الزيادة مفسدة. فإنّ من أبدى صفحته يهلك في الواقع لا عند الجهلة. فإنّه مساوق لقوله عليه السلام «من صارع الحق صرعه»^(٣).

وبالجملة؛ لا ريب في أنّ المراد من إبداء الصفحة كشف مخاصمته. ففي كتاب معاوية إلى مروان في أمر الحسين عليه السلام «فاكمن عنه ما لم يبد لك صفحته».

وفي خطبة زياد البتراء: «أنّي لو علمت أنّ أحدكم قتله السلّ من بغضي لم أكشف له قناعاً ولم اهتك له سترأ حتّى يبدي لي صفحته؛ فإن فعل ذلك لم أنظره».

وفي كتاب الوليد بن عقبة إلى معاوية في الطلب بدم عثمان: «إنّا على مداحاة ولما نبدأ صفحتنا بعد».

وفي خطبة النعمان بن بشير لما سمع باختلاف الشيعة إلى مسلم في الكوفة: «إنّي لا أقاتل من لا يقاتلني، ولكن إن أبديت صفحتكم ونكتتم بيعتكم أقاتلكم».

«وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره» هذه الفقرة والاثنتان بعدها،

(١) البيان والتبيين ٢: ٥٠ نقلاً عن أبي عبيدة وإرشاد المفيد: ١٢٨ واثبات المسعودي: ١٢٦ وكافي الكليني ٨: ٦٨

وشرح ابن ميثم ١: ٣٠٢ و٣٠٧.

(٢) نهج البلاغة ٤: ٤٣، الحكمة ١٨٨.

(٣) نهج البلاغة ٤: ٩٥، الحكمة ٤٠٨.

والأخيرتان ليست في شيء من أسانيد العنوان كما عرفت، وإنما الاشتتان بعدها جزء كلامه عليه السلام في عنوان «من يتصدى للحكم»^(١).

وكيف كان فهو كالمثل، ومن أمثالهم: «كفى بالشك جهلاً»^(٢) و«كفى بالمشرفية واعظاً»^(٣) و«كفى برغائها منادياً»^(٤).

وإنما يكفيه جهلاً عدم عرفان قدره لأنه يؤدي به إلى الهلكة بقول ما ليس له قوله وفعل ما ليس له فعله.

«لا يهلك على التقوى سنخ أصل» في (الأساس): «سنخت: إنتكلت أصولها، وطعام سنخ وأصله من سنخ الاسنان»^(٥) هو أيضاً كالمثل.

قال جلّ وعلا: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب﴾^(٦) ﴿وإن منكم إلا واردةا كان على ربك حتماً مقضياً﴾ ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً^(٧).

«ولا يظلمها عليها زرع قوم» هو أيضاً كالمثل وقال جلّ وعلا: ﴿تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً﴾^(٨).

«فاستتروا ببيوتكم وأصلحوا ذات بينكم» يعني عوضاً من أن تُعلنوا عداوتكم فتهلكوا كما فعل طلحة والزبير؛ استتروا ببيوتكم لإصلاح ذات بينكم لكونه سبب نجاتكم.

(١) نهج البلاغة ١: ١٩٦، الخطبة ١٠١.

(٢) أورده الزمخشري في المستقصى ٢: ٢٢١ والميداني في مجمع الامثال ٢: ١٦١.

(٣) أورده الميداني في مجمع الامثال ٢: ١٦٢.

(٤) أورده الزمخشري في المستقصى ٢: ٢٢١ والميداني في مجمع الامثال ٢: ١٤٢.

(٥) أساس البلاغة: ٢٢١، مادة (سنخ).

(٦) الطلاق: ٢ و٣.

(٧) مريم: ٧١ - ٧٢.

(٨) مريم: ٦٣.

«والتوبة من ورائكم» أي: التوبة من تقديمكم الثلاثة. فقد عرفت أن في الأصل «قد كانت أمور لم تكونوا عندي فيها محمودين».

«ولا يحمد حامد» في ما يعمل من الخير.

«إلا ربه» حيث وفقه، لا نفسه.

«ولا يلم لانم» في ما يعمل من الشر.

«إلا نفسه» حيث اختار بسوء طويته الشر.

﴿وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً* ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾^(١).

هذا ويأتي^(٢) شرح باقي الفقرات التي كانت في الأسانيد دون النهج فذكرها المصنف ثمة.

٢٤

من الخطبة (٨٧)

بعد كلامه عليه السلام في بعثة النبي ﷺ:

فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ، وَأَذْكُرُوا تِيكَ الَّتِي أَبَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ بِهَا مُرْتَهَنُونَ، وَعَلَيْهَا مُحَاسِبُونَ. وَلَعَمْرِي مَا تَقَادَمَتْ بِكُمْ وَلَا بِهِمُ الْعُهُودُ، وَلَا خَلَتْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ الْأَحْقَابُ وَالْقُرُونُ، وَمَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ مِنْ يَوْمٍ كُنْتُمْ فِي أَضْلَالِهِمْ يَبْعِدُ، وَاللَّهِ مَا أَسْمَعَكُمْ الرَّسُولُ شَيْئاً إِلَّا وَهَا أَنَا ذَا الْيَوْمِ مُسْمِعُكُمْوهُ، وَمَا أَسْمَعُكُمْ الْيَوْمَ بِدُونِ أَسْمَاعِكُمْ بِالْأَمْسِ، وَلَا شَقَّتْ لَهُمُ الْأَبْصَارُ، وَلَا جَعَلَتْ لَهُمُ الْأَفْئِدَةُ فِي ذَلِكَ الْإِوَانِ، إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيتُمْ

(١) النساء: ٧٨ و ٧٩.

(٢) يأتي في العنوان ٢٤ من هذا الفصل.

مِثْلَهَا فِي هَذَا الزَّمَانِ، وَاللَّهُ مَا بُصِّرْتُمْ بَعْدَهُمْ شَيْئاً جَهْلُوهُ، وَلَا أَضْفَيْتُمْ
بِهِ وَحَرَمُوهُ، وَلَقَدْ نَزَلَتْ بِكُمْ الْبَلِيَّةُ جَائِلًا خِطَامُهَا رِخْوًا بِطَانُهَا، فَلَا
يَغُرُّكُمْ مَا أَضْيَحَ فِيهِ أَهْلُ الْغُرُورِ. فَإِنَّمَا هُوَ ظِلٌّ مَسْدُودٌ إِلَى أَجَلٍ
مَعْدُودٍ.

«فاعتبروا عباد الله وأذكروا نيك»: أي: تلك. قال الجوهرى: «تا»: اسم يشار
به إلى المؤنث، فإن خاطبت جنّت بالكاف فقلت: «نيك»^(١).
«التي آباؤكم وإخوانكم» الذين مضوا.
«بها» الآن.

«مرتهنون» ﴿كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً﴾^(٢)، ﴿كُلَّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ
رَهِينٌ﴾^(٣).

«وعليها» أي: على تلك الأعمال.

«محاسبون» ﴿وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾^(٤)
﴿وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه * ولم أدر ما
حسابيه * ياليتها كانت القاضية﴾^(٥).

«ولعمرى ما تقادمت» أي: ما صارت قديمة.

«بكم ولا بهم العهود» أي: الأعصار من قولهم: «كان ذلك على عهد فلان»
أي عصره.

«ولا خلت» أي: مضت.

(١) صحاح اللغة ٦: ٢٥٤٧، مادة (تا)، والنقل بتقطيع.

(٢) المدثر: ٣٨.

(٣) الطور: ٢١.

(٤) البقرة: ٢٨٤.

(٥) الحاقة: ٢٥ - ٢٧.

«في ما بينكم وبينهم الأحقاب» أي: الدهور.

«والقرون» أي: الأزمنة. قال الشاعر:

إذا ذهب القرن الذي أنت فيهم وخلفت في قرن فأنت غريب^(١)
«وما أنتم اليوم من يوم كنتم في أصلابهم ببعيد» قال تعالى حاكياً عن
شعيب: ﴿ويا قوم لا يجرمكم شقاقي أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو
قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم ببعيد﴾^(٢).

«والله ما أسمعهم الرسول» هكذا في (المصرية)، وسقط منها بعده: «صلى
الله عليه وآله» كما يشهد له (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطيب)^(٣).
«شيناً» فقال لهم في حجة الوداع: «ما من شيء يقربكم من الجنة
ويباعدكم من النار إلا وقد أمرتكم به»^(٤).

«الا وها انا ذا اليوم مسمعكموه» ففي (تفسير الثعلبي) كما نقل عنه (تذكرة
سبط ابن الجوزي) قال زاذان: سمعت علياً عليه السلام يقول: والذي فلق الحبة، وبرأ
النسمة لو ثنيت لي الوسادة لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل
الإنجيل بإنجيلهم، وبين أهل الزبور بزبورهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم،
والذي نفسي بيده ما من رجل من قريش جرت عليه المواسي إلا وأنا أعرف له
آية تسوقه إلى الجنة أو تقوده إلى النار. فقال له رجل: فما آيتك التي أنزلت
فيك؟ فقال عليه السلام: ﴿أفمن كان على بيّنة من ربه ويتلوه شاهد منه﴾^(٥).

(١) اوردته لسان العرب ١٣: ٣٣٤، مادة (قرن).

(٢) هود: ٨٩.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٣٤ لكن في شرح ابن ميثم ٢: ٣٠٩ ايضاً نحو المصرية.

(٤) أخرجه في ضمن الخطبة الكليني في الكافي ٢: ٧٤، ح ٢ وعاصم بن حميد في أصله: ٢٣ وغيرهما.

(٥) هود: ١٧.

فالنبي ﷺ على بيّنة وأنا شاهد منه^(١).

«وما أسمعكم اليوم بدون أسمعهم بالأمس» فإن السامعة التي أعطيت أولئك أعطاهم مثلها.

«ولا شقت لهم الأبصار ولا جعلت» هكذا في (المصرية)، والصواب: «وجعلت» بدون لا، كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٢).
«لهم الأفئدة في ذلك الأوان» أي: الزمان.
«إلا وقد أعطيتهم مثلها» من الأبصار والأفئدة.

«في هذا الزمان» أي: فكيف سمعوا وأبصروا وعقلوا، وأنتم لا تسمعون ولا تبصرون ولا تعقلون.

«والله» هكذا في (المصرية)، والصواب «والله» كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٣).

«ما بصّرتم بعدهم شيئاً جهلوه، ولا أصفيتم به» أي: اوثرتم به. من: أصفيته بالشيء إذا آثرت به.

«وحرموه» بأن يدعوا أننا لا نعمل كعملهم لأننا بصّرنا شيئاً كانوا هم جاهلين به، وأصفينا بشيء كانوا محرومين منه.

قال ابن أبي الحديد: يمكن أن يجيبه عليه مجيب بأن المخاطبين، وإن كانوا متساوين إلا أن المخاطبين مختلفون. فأنك وإن كنت ابن عم النبي ﷺ وأخاه ولحمه ودمه، وفضائلك مشتقة من فضائله، وأنت قبس من نوره إلا أنك لم ترزق القبول الذي رزقه، ولا أنفعلت لك النفوس أنفعالها له،

(١) تذكرة الخواص: ١٦.

(٢) يوجد «لا» أيضاً في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٣٤ وشرح ابن ميثم ٢: ٣١٠.

(٣) كذا في شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٣٤ لكن في شرح ابن ميثم ٢: ٣١٠ مثل المصرية أيضاً.

وتلك خاصية النبوة التي امتاز بها عنك. فإنه لا يسمع كلامه أحد إلا أحبه ومال إليه، ولذلك كانت قريش تسمى المسلمين قبل الهجرة الصابئة، ويقولون: تخاف أن يصبو الوليد بن المغيرة إلى دين محمد، ولئن صبا الوليد، وهو ريحانة قريش، لتصبون قريش بأجمعها، وقالوا فيه: ما كلامه إلا السحر، وإنه ليفعل بالألباب فوق ما يفعل الخمر، ونهوا صبيانهم عن الجلوس إليه لئلا يستميلهم بكلامه وشمائله، وكان إذا صلى في الحجرة وجهه؛ يجعلون أصابعهم في آذانهم، ويستغشون ثيابهم، ولذا أسلم الناس بمجرد سماع كلامه ورؤيته، ومشاهدة روائه ومنظره، وهذا من أعظم معجزاته، وهو القبول الذي منحه الله تعالى، والطاعة التي جعلها في قلوب الناس له، وذلك على الحقيقة سر النبوة التي تفرد به النبي ﷺ فكيف انتظر عليه من الناس أن يكونوا معه كما كان آباؤهم وإخوانهم مع النبي ﷺ؟! (١)

قلت: ليس الفرق بينهما ما ذكر، وإنما الفرق أن الناس في أول الأمر كان من تبع منهم النبي ﷺ تبعه طلباً للحقيقة ورفضاً للخرافات ومنكرات الجاهلية، وليس في يدهم من الدنيا شيء، وفي عصره عليه قست قلوبهم وكانت الدنيا أقبلت عليهم من كل وجه.

وما ذكره من تأثير كلام النبي ﷺ إنما كان من القرآن الذي يقرأه عليهم فلما سألت قريش الوليد عن القرآن أي شيء هو؟ قال لهم: ﴿إن هذا إلا سحرٌ يؤثر﴾ إن هذا إلا قول البشر (٢) ولم يكن من خاصية النبوة، وإلا فقد قال تعالى: ﴿يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزؤن﴾ (٣).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٣٥، والنقل يتصرف يسير.

(٢) المدثر: ٢٤، ٢٥.

(٣) يس: ٣٠.

ومقصوده عليه السلام من خطابه وعتابه أنه كنفس النبي ﷺ وفعل بهم ما فعل وقال لهم ما قال: وأتم عليهم الحجة كما أتم، وليست الخصوصيات بدخيلة، وإلا فجماعة غلوا في حقه عليه السلام لم يكونوا غلوا في حق النبي ﷺ، وإنما كان عليه السلام يدعوهم إلى الحق المحض والآخرة الخالصة، ولا يقنع لهم باللسان كما كان النبي ﷺ يقنع فنفروا عنه. فورد في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(١) انه عليه السلام كان الهادي^(٢).

ولو كان مجرد المتابعة من خصوصيات النبوة لكان أهل الدنيا أولى بالنبوة. فإن الناس يميلون إليهم، ولو كانوا في غاية الفظاظة، وقد قال تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٣).

ولقد كانت المؤلفة قلوبهم والمنافقون في كمال الموافقة مع الثلاثة المتقدمين عليه عليه السلام مع بغضهم للنبي ﷺ ودخولهم في الدين كرهاً. والوليد شخصه لم يكن ريحانة قريش بل قالوا مخزوم - وهو منهم - ريحانة قريش، ولا معنى لإتيان حكم الكل للجزء، وإن كانا كلياً وجزئياً. ثم ما قاله من القبول الذي منحه الله تعالى نبيه ﷺ. والطاعة التي قال جعلها الله له في قلوب الناس لم نرهما في هديقه وفاروقه في جيش أسامة وفي وصيته ﷺ.

«ولقد نزلت بكم البلية» أي: البلاء.

«جائلاً» أي: مضطرباً.

«خطامها» أي: زمامها.

(١) الرعد: ٧.

(٢) أخرجه جمع كثير منهم ابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والديلمي وابن عساكر وابن النجار والضياء المقدسي

عنهم الدر المنثور ٤: ٤٥.

(٣) آل عمران: ١٥٩.

«رخوا بطلانها» أي: الحزام الذي يجعل تحت بطن البعير يقال: التقت حلقتا البطن إذا اشتد الأمر.

قال عليه السلام ذلك لقيام معاوية في قبالة، واشتداد أمره بانحياز المنافقين إليه، وكونه ملاذاً للمنحرفين عنه عليه السلام، فمن أراد عليه السلام أخذه بالحق؛ لحق بمعاوية، وقد كان المتقدمون عليه أسسوا ذلك له.

«فلا يغرنكم ما أصبح فيه أهل الغرور. فأنما هو ظلٌ ممدود إلى أجل معدود» قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾^(١).

ومراده عليه السلام أن لا ينظر أصحابه إلى أهل الدنيا الذين يتركونه ويلحقون بمعاوية. قال عدي بن حاتم بعد رفع أهل الشام المصاحف: «أيُّها الناس! إنَّه والله لو غير علي عليه السلام دعانا إلى قتال أهل الصلاة ما أجبناه، ولا وقع بأمر قط إلا ومعه من الله برهان، وفي يده من الله سبب، وإنَّه وقف عن عثمان بشبهة، وقاتل أهل الجمل على النكت، وأهل الشام على البغي. فانظروا في أموركم وأمره. فإن كان له عليكم فضل وليس لكم مثله فسلموا له، وإلا فنازعوا عليه. والله لئن كان إلى العلم بالكتاب والسنة، إنَّه لأعلم الناس بهما، وإن كان إلى الاسلام إنَّه لأخو نبي الله، والرأس في الاسلام، ولئن كان إلى الزهد والعبادة؛ إنَّه لأظهر الناس زهداً، وأنهمكهم عبادة، ولئن كان إلى العقول والنحائز؛ إنَّه لأشدَّ الناس عقلاً، وأكرمهم نحيزة، ولئن كان إلى الشرف والنجدة، إنَّه لأعظم الناس شرفاً ونجدة»^(٢).

(١) لقمان: ٣٣.

(٢) الإمامة والسياسة ١: ١٢١.

وفي (البيان): قال رجل للحسن البصري: بلغنا أنك تقول: لو كان عليّ بالمدينة يأكل من حشفها لكان خيراً له ممّا صنع. فقال له: يالكع! أما والله لقد فقدتموه سهماً من مرادي الله. غير سوء لأمر الله، ولا سروة لمال الله، أعطى القرآن عزائمه في ما عليه وله. فاحلّ حلاله، وحرّم حرامه، حتّى أوردته ذلك رياضاً مونة، وحدائق مغدقة، ذلك علي بن أبي طالب، يالكع^(١).

٢٥

من الخطبة (١٨٠)

بعد الإشارة إلى المهدي عليه السلام ثم قال:
 أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي قَدْ بَثْتُ لَكُمْ الْمَوَاعِظَ الَّتِي وَعَظَ بِهَا الْأَنْبِيَاءُ أُمَمَهُمْ،
 وَأَدَّيْتُ إِلَيْكُمْ مَا أَدَّتِ الْأَوْصِيَاءُ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ، وَأَدَّبْتُكُمْ بِسُوطِي فَلَمْ
 تَسْتَقِيمُوا، وَحَدَوْتُكُمْ بِالزَّوْاجِرِ فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا. لِلَّهِ أَنْتُمْ أَتَوَقَّعُونَ إِمَاماً
 غَيْرِي يَطَّأ بِكُمْ الطَّرِيقَ، وَيُرْشِدُكُمْ السَّبِيلَ!

«أَيُّهَا النَّاسُ! إِنِّي قَدْ بَثْتُ لَكُمْ الْمَوَاعِظَ الَّتِي وَعَظَ الْأَنْبِيَاءُ بِهَا أُمَمَهُمْ» وَمَنْ
 كَانَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ مِثْلَ الْأَنْبِيَاءِ لِقَمَانِ الْحَكِيمِ الَّذِي يَنْقُلُ اللَّهُ تَعَالَى مَوَاعِظَهُ فِي
 الْقُرْآنِ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ
 بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ* وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى
 وَهْنٍ وَفَصَّالَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ* وَإِنْ جَاهَدَاكَ
 عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا
 وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ* يَا بُنَيَّ
 إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي
 الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ* وَلَا تَصْعَقْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ

(١) رواه الجاحظ في البيان والتبيين ٢: ١٢١ وابن عبد البر في الاستيعاب ٣: ٤٧.

في الأرض مرحاً إنَّ الله لا يحب كلَّ مختال فخور* وأقصد في مشيك
واغضض من صوتك إنَّ أنكر الأصوات لصوت الحمير^(١).

وممَّن كان في درجة الأنبياء مؤمن آل فرعون وقد نقل الله مواعظه في
قوله جلَّ ثناؤه: ﴿وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلاً
أن يقول ربِّي الله وقد جاءكم بالبيِّنات من ربِّكم وإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن
يك صادقاً يصيبكم بعض الَّذي يعدكم إنَّ الله لا يهدي من هو مسرف كذاب* يا
قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض فمن ينصرنا من بأس الله إن جاءنا
قال فرعون ما أريكم إلَّا ما أرى وما أهديكم إلَّا سبيل الرشاد* وقال الَّذي آمن
يا قوم إنِّي أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب* مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود
والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للعباد* ويا قوم إنِّي أخاف عليكم يوم
التنادي يوم تولّون مدبرين مالكم من الله من عاصم ومن يضلّل الله فماله من
هاد* ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبيِّنات فما زلتم في شك ممّا جاءكم به
حتّى إذا هلك قلتم لن نبعث الله من بعده رسولاً كذلك يضلّ الله من هو مسرف
مرتاب* الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتاً عند الله وعند
الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كلّ قلب متكبر جبار* - إلى أن قال - وقال الَّذي
آمن يا قوم اتّبعون أهدكم سبيل الرشاد* يا قوم إنّما هذه الحياة الدنيا متاع
وإنّ الآخرة هي دار القرار* من عمل سيئة فلا يجزى إلّا مثّلها ومن عمل
صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنّة يرزقون فيها بغير
حساب* ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار* تدعونني
لأكفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم وأنا أدعوكم إلى العزيز الغفار* لا
جرم أن ما تدعونني إليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وأنّ مردنا إلى

الله وأنّ المسرفين هم أصحاب النار* فستذكرون ما أقول لكم وأفوض أمري إلى الله إنّ الله بصير بالعباد* فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل فرعون سوء العذاب»^(١).

«وَأَدَيْتَ إِلَيْكُمْ مَا آتَى الْأَوْصِيَاءَ إِلَى مَنْ بَعْدَهُمْ» قال الرضا عليه السلام: قال النبي ﷺ: خلق الله عزّ وجلّ مئة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي أنا أكرمهم على الله ولا فخر، وخلق الله عزّ وجلّ مئة ألف وصي، وأربعة وعشرين ألف وصي فعليّ أكرمهم على الله وأفضلهم^(٢).

وروى ابن المغازلي عن ابن بريدة قال: قال النبي ﷺ: لكلّ نبي وصي ووارث وإنّ وصيي ووارثي عليّ بن أبي طالب^(٣).

ولكونه عليه السلام فعل فعل جميع الأنبياء والأوصياء في وعظ الناس ودعوتهم إلى الله تعالى، وترغيبهم في دارهم الآخرة، قال النبي ﷺ: كما روى أحمد ابن حنبل «من أراد أن ينظر إلى آدم في حلمه، وإلى إبراهيم في خلّته، وإلى يحيى في زهده، وإلى موسى في بطشه - وفي خبر في مناجاته - وإلى إدريس في تمامه وكمالهِ وجماله. فليُنظر إلى هذا الرجل المقبل» فتطاول الناس. فإذا هم بعليّ عليه السلام كأنما ينقلب في صلب، وينحط من جبل^(٤).

قال ابن أبي الحديد: الأوصياء الذين يأتّمهم الأنبياء على الأسرار الإلهية وقد يمكن أن لا يكونوا خلفاء بمعنى الإمرة والولاية. فإنّ مرتبتهم

(١) غافر: ٢٨ - ٤٥.

(٢) أخرجه الصدوق في الخصال ٢: ٦٤١، ح ١٨ وفي أماليه: ١٩٦، ح ١١، المجلس ٤١.

(٣) رواه ابن المغازلي في مناقبه ٢٠٠: ٢٣٨.

(٤) روى الحديثين عن أحمد وغيره السروي في مناقبه ٣: ٢٦٣ وروى الأول عن مسند أحمد ابن أبي الحديد في

شرحه ٢: ٤٢٩، شرح الخطبة ١٥٢ لكن لم يوجد في نسختنا من مسند أحمد.

أعلى من مراتب الخلفاء^(١).

قلت: يمكن أن لا يكون للأنبياء أنفسهم إمرة وولاية. فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى، وهم من أولي العزم من الرسل لم يكن لهم إمرة وولاية، والإمرة وإن كانت حقهم إلا أن جبايرة عصرهم لم يدعوها، ونبيينا ﷺ وهو سيد الرسل لم تكن له قبل هجرته إمرة، والملك أمروراء النبوة ووراء وصاية النبوة، يؤتاه الله من يشاء وينزعه ممن يشاء، وأما النبوة والوصاية فأمران من الله لا يجعلهما إلا في نفس كاملة ملكوتية، ولا يمكن انتزاعهما منهما، والمتقدمون على أمير المؤمنين ﷺ إنما أخذوا منه سلطان النبي ﷺ وحكومته دون وصايته وخلافته. فتعبير ابن أبي الحديد من مراتب الخلفاء غلط.

«وَأَدَّبْتَكُمْ بِسُوطِي فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا وَحَدَوْتُمْ بِالزَّوْجِرِ» من حدوث الإبل إذا سقتها.

«فَلَمْ تَسْتَوْسِقُوا» من استوسقت الإبل إذا اجتمعت.

روى (روضة الكافي) عن الأصمغ خطبة له عليه السلام لما طلب منه عليه السلام ولد أبي بكر وابن عمر، وسعد بن أبي وقاص تفضيلهم في إعطاء على غيرهم وفي الخطبة: «وقد عاتبتكم بدرّتي التي أعاتب بها أهلي. فلم تبالوا، وضربتكم بسوطي الذي أقيم به حدود ربّي؛ فلم ترعوا، وتريدون أن أضربكم بسيفي أما أني أعلم الذي تريدون، ويقيم أودكم، ولكن لا أشتري صلاحكم بفساد نفسي بل يسلط الله عليكم قوماً؛ فينتقم لي منكم. فلا دنيا أستمعتم بها، ولا آخرة صرتم إليها، فبعداً وسحقاً لأصحاب السعير^(٢).

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥١٧.

(٢) الكافي ٨: ٣٦١، ح ٥٥١.

والشيء بالشيء يذكر، وقد رأيت أن أنقل بمناسبة كلامه عليه السلام هذا قصة المغيرة بن شعبه مع حجر بن عدي. فإنها شبيهة بالصورة مع كلامه عليه السلام. هذا وإن كانت في المعنى بالعكس. ففي (الطبري): أن معاوية لما ولي المغيرة الكوفة في سنة (٤١) قال له: قد أردت إيصاءك بأشياء كثيرة. فأنا تاركها اعتماداً على بصرك بما يرضيني، ويسعد سلطانني، ولست تاركاً إيصاءك بخصلة وهي أن لا تتحمّ عن شتم علي وذمه، والترحمّ على عثمان والاستغفار له، والعيب على أصحاب علي والإقصاء لهم، وترك الاستماع منهم، وبإطراء شيعة عثمان، والإدناء لهم والاستماع منهم. فقال له المغيرة: قد جرّبت وجرّبت، وعملت قبلك لغيرك. فلم يذمم بي دفع، ولا رفع ولا وضع فستبلى. فأقام عاملاً سبع سنين وأشهرأ، وهو من أحسن شيء سيرة، غير أنه لا يدع ذم علي عليه السلام والوقوع فيه والعيب لقتلة عثمان، واللعن لهم، والدعاء لعثمان بالرحمة والاستغفار له، والتزكية لأصحابه. فكان حجر بن عدي إذا سمع ذلك يقول: «بل إياكم ذم الله ولعن» ثم يقوم فيقول: «إن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿كونوا قوامين بالقسط شهداء لله﴾» وأنا أشهد أن من تدمون لأحقّ بالفضل، وأن من تزكّون لأولى بالذمّ» فيقول له المغيرة: «لقد رمي بسهمك يا حجر إذ كنت أنا الوالي عليك اتق يا حجر ويحك غضب السلطان. فإن غضبه أحياناً ممّا يهلك أمثالك» ثم يكفّ عنه. فلم يزل كذلك حتّى كان في آخر امارته قام المغيرة فقال في عليّ وعثمان كما كان يقول، وكانت مقالته: «اللهم أرحم عثمان، وأجزه بأحسن عمله. فإنّه عمل بكتابك، وسنة نبيك، وقتل مظلوماً، وأرحم أنصاره والطالبين بدمه» - ويدعو على قتلته، فقام حجر فنعر بالمغيرة نكرة سمعها من كان خارجاً من المسجد. وقال: «أنك لا تدري بمن تولع من هرمك. أصبحت مولعاً بذمّ أمير المؤمنين، وتقريظ المجرمين» فنزل المغيرة

فقالوا له: «علام تترك هذا الرجل يقول هذه المقالة، وأنّ ذلك إن بلغ معاوية كان أسخط» فقال لهم المغيرة: «إنّي قد قتلته. إنّه سيأتي أمير بعدي فيحسبه مثلي فيصنع به شبيهاً بما ترونه يصنع بي. فيأخذه عند أوّل وهلة فيقتله شرّ قتلة أنّه قد اقترب أجلي، ولا أحبّ أنّ ابتدئ أهل هذا المصر بقتل خيارهم فيسعدوا بذلك وأشقى، ويعزّ في الدنيا معاوية، ويذل يوم القيامة المغيرة» ثم ذكر الطبري موت المغيرة سنة (٥١) وولاية زياد وعمله مع حجر بما هو مذكور في التاريخ^(١).

«لله أنتم أتوقّعون إماماً غيри يظاً بكم الطريق، ويرشدكم السبيل» وقد قال النبي ﷺ فيه: «الحقّ يدور مع علي حيثما دار»^(٢).

وفي (بلاغات نساء البغدادي) -في وفود أم الخير البارقية على معاوية- فقال معاوية لأصحابه: أيكم يحفظ كلامها في صفين؟ فقال أحدهم: أنا أحفظه مثل سورة الحمد. كأنّي بها وهي كالفحل يهدر في شقشقته تقول: «أيّها الناس! إنّ الله قد أوضح الحق، ونور السبيل. فلم يدعكم في عمياء مبهمة، ولا سوداء مدلهمة. إلى أين تريدون. أفراراً عن أمير المؤمنين؟ أم رغبة عن الاسلام؟ أم ارتداداً عن الحقّ. هلمّوا إلى الإمام العادل. والوصيّ الوفيّ، والصديق الأكبر، فالى أين تريدون عن ابن عم رسول الله، وزوج ابنته، وأبي إبنيه. الذي خلق من طينته، وتفرّع من نبعته. الذي خصّه بسرّه، وجعله باب مدينته، وأبان ببغضه المنافقين، صلّى والناس مشركون، وأطاع والناس مرتابون. حتّى قتل مبارزي بدر، وأفنى أهل أحد، وفرّق جمع هوازن. فيالها من وقائع زرعت في قلوب قوم نفاقاً ورّدة وشقاقاً»^(٣).

(١) تاريخ الطبري ٤: ١٨٨ و ١٨٩، سنة ٥١.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣: ١٢٤ والترمذي في سننه ٥: ٦٣٣، ح ٣٧١٤ وغيرهما، والنقل بالمعنى.

(٣) بلاغات النساء: ٥٦، والنقل بتقطيع.

٢٦

الخطبة (١٧٦)

وَإِنِّي لَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ، وَقَدْ كَانَتْ أُمُورٌ مَضَتْ مِنْكُمْ فِيهَا مِثْلَةٌ، كُنْتُمْ فِيهَا عِنْدِي غَيْرَ مَحْمُودِينَ، وَلَئِنْ رُدَّ عَلَيْكُمْ أَمْرُكُمْ إِنَّكُمْ لَسَعْدَاءُ. وَمَا عَلَيَّ إِلَّا الْجُهْدُ، وَلَوْ أَشَاءُ أَنْ أَقُولَ لَقُلْتُ. عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ.

أقول: قد مرَّ أنَّ العنوان جزء أول خطبة خطبها عليه السلام بعد بيعة الناس له بعد عثمان رواه الجاحظ في بيانته عن أبي عبيدة، ورواه (الإرشاد) و(العقد) ورواه (الروضة)، ورواه (ابن ميثم)^(١).

«وَإِنِّي لَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي فِتْرَةٍ» قد كان بين عيسى عليه السلام ونبينا ﷺ زمان الفترة. قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يَبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرِّسَالِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾^(٢).

وقد كان بعد نبينا ﷺ فترتان: إحداهما ما بين مضي النبي ﷺ وقيامه عليه السلام في أيام الثلاثة - وهي التي ذكرها عليه السلام، والثانية بعد مضي عليه السلام إلى قيام قائم أهل بيته عليه السلام. فقد قال الصادق عليه السلام: لم ير الناس بعد أمير المؤمنين عليه السلام عدلاً، ولا يروونه حتى يقوم قائمنا^(٣).

ويمكن أن يقال: إنَّ بعد النبي ﷺ فترة واحدة إلى قيام القائم عليه حيث إنَّه عليه السلام لم يتمكن من تغيير بدع من تقدّم، ولا إظهار الحق بكون الثلاثة

(١) مرَّ في العنوان ٢٢ من هذا الفصل.

(٢) المائدة: ١٩.

(٣) روى هذا المعنى الكليني في الكافي ٣: ٥٣٦، ح ١.

غير حق، وكلامه عليه السلام غير آيٍ عن ذلك حيث لم يقل عليه السلام: «كنتم في فترة» بل «ان تكونوا في فترة».

«وقد كانت أمور مضت ملتم فيها ميلة كنتم فيها عندي غير محمودين» في تقديمهم الثلاثة عليه.

وروى (شواهد التنزيل) عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(١) أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنْ ظَلَمَ عَلِيًّا مَقْعَدِي هَذَا بَعْدَ وَفَاتِي فَكَأَنَّمَا جَحَدَ نَبَوْتِي، وَنَبْوَةَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي^(٢).
وروى أبو عبد الله السراج منهم في كتابه عن ابن مسعود أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَهُ: قَدْ أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾^(٣) وَأَنَا مُسْتَوْدَعُكُمْهَا وَمَسَمَّ لَكُمْ خَاصَّةَ الظَّالِمَةِ فَكُنْ لِمَا أَقُولُ لَكَ وَاعِيًّا، وَعَنِّي لَهُ مُؤَدِّيًّا. مَنْ ظَلَمَ عَلِيًّا مَجْلِسِي هَذَا كَمَنْ جَحَدَ نَبَوْتِي، وَنَبْوَةَ مَنْ كَانَ قَبْلِي^(٤).

وقال ابن أبي الحديد^(٥): مراده عليه السلام تقديم عثمان عليه، ويبعد أن يريد خلافة الشيخين أيضاً لأنَّ المدة قد طالَت، ولم يبق من يعاتبه، ولسنا نمنع من أن يكون في كلامه عليه السلام الكثير من التوجُّد والتألم بصرف الخلافة بعد وفاة النبي ﷺ عنه، وإنَّما كلامنا الآن في ألفاظ هذه الخطبة على أَنَّ قوله عليه السلام فيها «سبق الرجلان» - أي في زيادات لم ينقلها الرضي - كافٍ في أنحرافه عنهما.
قلت: أما قوله: «انَّ المدة قد طالَت، ولم يبق من يعاتبه»، ففيه:

(١) الانفال: ٢٥.

(٢) أخرجه الحسكاني في شواهد التنزيل ١: ٢٠٦، ح ٢٦٩.

(٣) الانفال: ٢٥.

(٤) رواه عنه ابن طاووس في الطرائف ١: ٣٦، ح ٢٥.

(٥) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٥٠٤، والنقل بالمعنى.

أولاً: إِنَّ كثيراً من المهاجرين والأنصار الذين شهدوا السقيفة كانوا موجودين وقت قيامه عليه السلام. فلم يمض إلا ستّ وعشرون سنة.

وثانياً: إِنَّ جري الباقيين على ذلك يكفي في عتابهم. فعاتب الله تعالى بني إسرائيل الذين كانوا في عصر النبي ﷺ بما فعل آبائهم في عصر موسى عليه السلام لرضاهم بما فعلوا في آيات كثيرة، ومنها ﴿وإذ قتلتم نفساً فادّارأتم فيها﴾^(١).

وثالثاً: إِنَّ تقديم عثمان الذي سلّمه كان من فعل عمر وتدييره. «ولئن ردّ عليكم أمركم» بأن يتولّوه عليه السلام؛ لجعل الله تعالى له عليه السلام وليّهم في قوله عزّ وجلّ: ﴿إنّما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾^(٢).

فنزلت الآية لما اعطى عليه السلام خاتمه في الركوع للسائل^(٣). وعلى لسان رسوله ﷺ بعد تقريره للناس بأنّه أولى بهم من أنفسهم: «من كنت مولاه وأولى به من نفسه فهذا على مولاه وأولى به من نفسه».

«انكم لسعداء» في الآخرة برفضهم الباطل، واعتقادهم بالحق من أصول الاسلام.

قال أبو سليمان الضبيّ: أرسل عليّ عليه السلام إلى لبيد العطاردي بعض شرطه فمروا به على مسجد سماك. فقام إليه نعيم بن دجاجة الأسدي فحال بينهم وبينه فأرسل عليه السلام إلى نعيم فجاء به، ورفع شيئاً ليضربه. فقال نعيم:

(١) البقرة: ٧٢.

(٢) المائدة: ٥٥.

(٣) رواه جمع كثير من أهل الأثر، أورد بعض طرقه السيوطي في الدر المنثور ٢: ٢٩٣ و٢٩٤ والمجلسي في بحار

الانوار ٣٥: ١٨٣، باب ٤.

«والله إنَّ صحبتك لذَّل، وإنَّ خلافاك لكفر». فقال عليه السلام: وتعلم ذلك؟ قال: نعم. قال: خلَّوه^(١).

«وما عليَّ إلاَّ الجهد» والسعي بإتمام الحجَّة عليكم لنلَّا يكون على الله حجة بعد الرسل وأوصيائهم.

«ولو أشاء أن أقول لقلت. عفا الله عمَّا سلف» في ميل من مال عنه أيام الثلاثة ورجع إليه عليه السلام في أيامه أو في البين، وهم جمع ذكرهم الكشي في عنوان: «السابقون الذين رجعوا إلى أمير المؤمنين عليه السلام»^(٢) وذكرهم الرضا عليه السلام للمأمون في خبر.

٢٧

من الخطبة (١٧١)

أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ وَأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ. فِيهِ فَإِنْ شَغَبَ شَاغِبٌ أَسْتَعْتَبَ. فَإِنْ أَبِي قُوَيْلٍ، وَلَعَمْرِي لَيْتَن كَانَتْ الْإِمَامَةُ لَا تَتَعَقَّدُ حَتَّى يَخْضُرَهَا عَامَّةُ النَّاسِ فَمَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلٌ، وَلَكِنْ أَهْلُهَا يَحْكُمُونَ عَلَى مَنْ غَابَ عَنْهَا ثُمَّ لَيْسَ لِمُشَاهِدٍ أَنْ يَرْجِعَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يَخْتَارَ. أَلَا وَإِنِّي أَقَاتِلُ رَجُلَيْنِ: رَجُلًا أَدْعَى مَا لَيْسَ لَهُ، وَآخَرَ مَنَعَ الَّذِي عَلَيْهِ، أَوْصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّهَا خَيْرٌ مِمَّا تَوَاصَى الْعِبَادُ بِهِ، وَخَيْرٌ عَوَاقِبِ الْأُمُورِ عِنْدَ اللَّهِ، وَقَدْ فُتِحَ بَابُ الْحَرْبِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ، وَلَا يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمُ إِلَّا أَهْلُ الْبَصَرِ وَالصَّبْرِ وَالْعِلْمُ بِمَوَاقِعِ الْحَقِّ، فَاْمْضُوا لِمَا تُؤْمَرُونَ بِهِ، وَقِفُوا عِنْدَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ، وَلَا تَعْجَلُوا فِي أَمْرِ حَتَّى تَتَبَيَّنُوا، فَإِنَّ لَنَا مَعَ كُلِّ أَمْرٍ تُكْرِهُونَهُ غَيْرًا.

(١) أخرجه السروي في مناقبه ٢: ١١٣ والكليني في الكافي ٧: ٢٦٨، ح ٤٠، والنقل بتصرف يسير.

(٢) اختيار معرفة الرجال: ٣٨ رقم ٧٨.

أقول: أمّا قوله عليه السلام: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِهَذَا الْأَمْرِ أَقْوَاهُمْ عَلَيْهِ وَأَعْلَمُهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ فِيهِ» فيشهد له قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(١).

وهو دليل على عدم لياقة غيره وغير أهل بيته، ففي خطبته التي خطب بها بعد قتل محمد ابن أبي بكر، وفتح معاوية لمصر في حكايته عليه السلام يوم الشورى، وقد رواها ابن قتيبة في (خلفائه)، وغيره «فما كانوا للولاية أحد منهم أشدّ كراهية لولايتي عليهم. كانوا يستمعونني عند وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أحاجّ أبا بكر، وأقول: يا معشر قريش إنّنا أهل البيت أحقّ بهذا الأمر منكم ما كان فينا من يقرأ القرآن ويعرف السنّة، ويدين بدين الحقّ، فخشى القوم إن أنا ولّيت عليهم أن لا يكون لهم من الأمر نصيب ما بقوا فأجمعوا إجماعاً واحداً فصرفوا الولاية إلى عثمان، وأخرجوني منها رجاء أن ينالوها، ويتداولوها إذ ينسوا أن ينالوها من قبلي»^(٢).

وإخواننا أخذوا دينهم عن معاوية. فجعلوا المناط في الخلافة الغدر والمكر، والسياسة الدنيوية دون رعاية الشريعة. فجعلوا أبا بكر أحقّ، فكتب معاوية إلى الحسن عليه السلام كما في (المقاتل) وغيره: «ولو رأى المسلمون فيكم من يغني غناءه (أي أبي بكر) أو يقوم مقامه أو يذبّ عن حريم المسلمين ذبّه؛ ما عدلوا بذلك الأمر إلى غيره - إلى أن قال - والحال في ما بيني وبينك اليوم مثل الحال التي كنتم عليها أنتم وأبو بكر بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولو علمت أنّك أضبط منّي للرعية، وأحوط على هذه الأمة، وأحسن سياسة، وأقوى على جمع الأموال، وأكيد للعدو؛ لأجبتك إلى ما دعوتني إليه، ورأيتك لذلك أهلاً،

(١) يونس: ٣٥.

(٢) رواه ابن قتيبة في الإمامة والسياسة ١: ١٥٥ والتقفي في الغارات ١: ٣٠٧.

ولكنّي قد علمت أنّي أطول منك ولاية...»^(١).

ولو كان استدلال أبي بكر صحيحاً كان أبوه أبوسفیان أولى من النبي ﷺ بالنبوة. فالنبوة والإمامة خلافة الله.

«فإن شغب شاغب» قال الجوهری: الشغب تهییج الشرّ وهو شغب الجند^(٢).

«استعتب» وقال أيضاً: «استعتب واعتب» بمعنى واحد أي: عاد إلى المسرّة راجعاً عن الاساءة^(٣).

«فإن أبي قوتل» كما أمر الله تعالى في قوله: ﴿فقاتلوا التي تبغي حتّى تفيء إلى أمر الله﴾^(٤).

ولقد استعتب عليّ أهل الجمل وصقین والنهروان. فأبوا؛ فقاتلهم على حسب أمر الله تعالى وأمر رسوله ﷺ عموماً وخصوصاً.

«ولعمري لئن كانت الإمامة لا تنعقد حتّى يحضرها عامّة الناس فما» هكذا في (المصرية)، والصواب «ما» بدون فاء. كما في (ابن أبي الحديد وابن ميثم والخطبة)^(٥).

«إلى ذلك سبيل» لأنّه من المحالات العادية.

«ولكن أهلها يحكمون على من غاب عنها ثم ليس للشاهد» للبيعة.

«أن يرجع» عن بيعته وينكثها كأهل الجمل طلحة والزبير.

«ولا للغائب» عن البيعة «أن يختار» كمعاوية وأهل الشام.

(١) رواة أبو الفرج في المقاتل: ٣٧، والمدائني، وعنه شرح ابن أبي الحديد ٤: ٩، شرح الكتاب ٣١.

(٢) صحاح اللغة ١: ١٥٧، مادة (شغب).

(٣) صحاح اللغة ١: ١٧٦، مادة (عتب)، والنقل بالمعنى.

(٤) الحجرات: ٩.

(٥) لفظ شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٣، وشرح ابن ميثم ٣: ٣٣٩، «فما» أيضاً.

قال عليه السلام: هذا الكلام جدلاً ردّاً على معاوية فكان معاوية كتب إليه عليه السلام كما في (خلفاء ابن قتيبة): «ولعمري ما حجتك على أهل الشام كحجتك على أهل البصرة، ولا حجتك عليّ كحجتك على طلحة والزبير. لأنّ أهل البصرة بايعوك، ولم يبايعك أحد من أهل الشام، وأنّ طلحة والزبير بايعاك ولم أبايعك»^(١).

فقول ابن أبي الحديد: «هذا الكلام تصريح بصحة مذهبنا في أنّ الاختيار طريق إلى الإمامة، ومبطل لما تقوله الامامية من دعوى النصّ عليه»^(٢) غلط وشطط.

فالواجب أن يدحض الانسان حجة الخصم بما يقرّ به الخصم لا بما ينكره، ومعاوية كان ينكر النص ولا ينكر البيعة.

«ألا وإنّي أقاتل رجلين رجلاً ادّعى ما ليس له، وآخر منع الذي عليه» قال ابن أبي الحديد: «إنّ الأوّل الذي ادّعى الخلافة، والثاني الذي لا يدّعيها ولكنه يمتنع من الطاعة»^(٣).

قلت: إنّ سعداً وابن عمر، ومحمّد بن مسلمة والمغيرة، وجمعاً آخر لم يدّعوا الخلافة، وأمتنعوا من طاعته عليه السلام، ومع ذلك خلاهم ولم يقاتلهم. فلا بدّ أنّه عليه السلام أراد بالأوّل معاوية، وبالثاني طلحة والزبير حيث نكثا وقاما في وجهه.

«أوصيكم عباد الله» ليس كلمة «عباد الله» في (ابن ميثم والخطبة)^(٤).
«بتقوى الله» قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾^(٥).

(١) الإمامة والسياسة ١: ١٠١.

(٢ و ٣) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٣.

(٤) توجد الكلمة في شرح ابن ميثم ٣: ٣٣٩، وشرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٣.

(٥) الحجرات: ١٣.

«فإنّها خير ما تواسى العباد به» ﴿والعصر إنَّ الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر﴾^(١).

«وخير عواقب الأمور عند الله» قال جلّ وعلا: ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى * وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لا نسألك رزقاً * نحن نرزقك والعاقبة للتقوى﴾^(٢)، ﴿إنَّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين﴾^(٣) ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾^(٤) ﴿وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً * ثم نجّي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جيئاً﴾^(٥).

«وقد فتح باب الحرب بينكم وبين أهل القبلة» قال ابن أبي الحديد: «لم يكن المسلمون قبل حرب الجمل يعرفون كيفية قتال أهل القبلة، وإنّما تعلّموا فقه ذلك من أمير المؤمنين عليه السلام وقال الشافعي: «لو لا عليّ عليه السلام لما عرف شيء من أحكام أهل البغي»^(٦).

«ولا يحمل هذا العلم» بفتحيتين أي: الراية.

«إلا أهل البصر والصبر والعلم بمواضع الحق» في (الطبري): قال أبو عبد الرحمن السلمي: رأيت عمّاراً لا يأخذ وادياً من أودية صفين إلاّ تبعه من كان هناك من أصحاب محمد ﷺ، ورأيته جاء إلى هاشم بن عتبة المرقال،

(١) المص: ١ - ٣.

(٢) طه: ١٣١ - ١٣٢.

(٣) الأعراف: ١٢٨.

(٤) القصص: ٨٣.

(٥) مريم: ٧٢.

(٦) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٤.

وهو صاحب راية عليّ عليه السلام. فقال: يا هاشم أعوراً وجنباً لا خير في أعور لا يغطي البأس - إلى أن قال - تقدّم يا هاشم، الجنّة تحت ظلال السيوف، والموت في أطراف الأسل، وقد فتحت أبواب السماء، وتزيّنت الحور العين. اليوم ألقى الأحبة محمّداً وحزبه. فلم يرجعوا، وقتلوا.

وقال السلمي أيضاً: سمعت عماراً بصفين وهو يقول لعمر بن العاص لقد قاتلت صاحب هذه الراية ثلاثاً مع النبي ﷺ وهذه الرابعة ما هي بأبر ولا أتقى^{(١)(٢)}.

«ولا تعجلوا في أمر حتى تتبينوا» وجهه وحكمته.

«فإن لنا مع كل أمر تنكرونه غيراً، أي: منافع ومصالح للمسلمين أنتم لا تعلمونها. «غيراً» من غار يغير ويغور بمعنى نفع وأصلح. قال الهذلي: «ماذا يغير ابنتي ربع عويلهما»^(٣).

قال الجوهري: غاره يغيره ويغوره أي: نفعه وغار أهله يغيرهم غياراً أي يميزهم وينفعهم، وأغارهم الله بمطر يغيرهم ويغورهم أي: سقامهم. يقال: نزل القوم يغيرون أي: يصلحون الرجال «وغارنا الله بخير» كقولك: أعطانا خيراً^(٤).

ومما أنكروا عليه عليه السلام قتاله أهل القبلة قال ابن قتيبة في (خلفائه) - بعد ذكر اعتزال ابن عمر وسعد، ومحمّد بن مسلمة عن مشاهدته وحروبه - قال عمار، لعليّ عليه السلام: إيدن لي آت ابن عمر فأكلّمه. فقال: نعم. فأتاه فقال له: «قد بايع علياً المهاجرون، والأنصار، ومن إن فضلناه عليك لم يسخطك، وإن

(١) تاريخ الطبري ٤: ٢٨، سنة ٣٧.

(٢) أسقط الشارح هنا شرح قوله: «فامضوا لما تؤمرون به، وقفوا عند ما تنهون عنه».

(٣) أوردته لسان العرب ٥: ٤٠، مادة (غير).

(٤) صحاح اللغة ٢: ٧٧٥، مادة (غير)، والنقل بتقطيع.

فَضَّلْنَاكَ عَلَيْهِ لَمْ يَرْضَكَ، وَقَدْ أَنْكَرْتَ السَّيْفَ فِي أَهْلِ الصَّلَاةِ، وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ عَلَى الْقَاتِلِ الْقَتْلَ، وَعَلَى الْمُحَصَّنِ الرَّجْمَ، وَهَذَا يَقْتُلُ بِالسَّيْفِ، وَهَذَا يَقْتُلُ بِالرَّجْمِ» فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍ «إِنَّ أَبِي جَمَعَ أَهْلَ الشُّوْرَى فَكَانَ أَحَقَّهُمْ بِهَا عَلِيٌّ، غَيْرَ أَنَّهُ جَاءَ أَمْرٌ فِيهِ السَّيْفُ وَلَا أَعْرِفُهُ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا أَحَبُّ أَنْ لِيَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَأَنْتِي أَضْمَرْتَ عِدَاوَةَ عَلِيٍّ»، فَانصَرَفَ عِمَارٌ فَأَخْبَرَ عَلِيًّا بِقَوْلِهِ. فَقَالَ لَهُ: لَوْ أَتَيْتَ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ الْأَنْصَارِيِّ. فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ ابْنُ مُسْلِمَةَ: لَوْ لَا مَا فِي يَدِي مِنَ النَّبِيِّ لَبَايَعْتَهُ، وَلَوْ أَنَّ النَّاسَ كُلَّهُمْ كَانُوا عَلَيْهِ لَكُنْتُ مَعَهُ، وَلَكِنَّهُ كَانَ مِنَ النَّبِيِّ أَمْرٌ ذَهَبَ فِيهِ الرَّأْيُ. فَقَالَ لَهُ عِمَارٌ: أَفْتَرِيدُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ قَوْلًا بَعْدَ قَوْلِهِ يَوْمَ حَجَّةِ الْوُدَاعِ «دُمَاؤُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ إِلَّا بَحْثٌ» أَفْتَقُولُ: لَا نَقَاتِلُ الْمُحَدِّثِينَ؟ قَالَ: حَسْبُكَ. ثُمَّ أَتَى عَمْرٌ سَعْدًا فَكَلَّمَهُ فَأَظْهَرَ الْكَلَامَ الْقَبِيحَ، فَانصَرَفَ عِمَارٌ إِلَى عَلِيٍّ ﷺ فَقَالَ لَهُ: دَعِ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ أَمَّا ابْنُ عَمْرٍ فَضَعِيفٌ، وَأَمَّا سَعْدٌ فَحَسُودٌ، وَذَنبِي إِلَى مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ أَنِّي قَتَلْتُ أَخَاهُ يَوْمَ مَرْحَبٍ^(١). وَأَخْطَأَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ فَتَوَهَّمُ أَنَّ غَيْرًا مِنْ غَيْرٍ، كَمَا أَخْطَأَ فِي بَيَانِ الْمَرَادِ مِنَ الْفَقْرَةِ فَقَالَ: «مَعْنَاهَا أَنَّ عِنْدَنَا تَغْيِيرًا لِكُلِّ مَا تَنْكُرُونَهُ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي يَثْبُتُ أَنَّهُ يَجِبُ إِنْكَارُهَا وَتَغْيِيرُهَا أَيْ لَسْتُ كَعِثْمَانَ أَصَرَ عَلَى آرْتِكَابِ مَا أَنْهَى عَنْهُ بَلْ أُغَيِّرُ كُلَّ مَا يَنْكَرُهُ الْمُسْلِمُونَ، وَيَقْتَضِي الْحَالُ وَالشَّرْعُ تَغْيِيرَهُ»^(٢).

قُلْتُ: إِنَّ مَا قَالَهُ مِمَّا يَضْحَكُ التُّكْلَى، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَحَدٌ مِنْ أَعْدَائِهِ حَتَّى مَثَلَ مُعَاوِيَةَ أَنْ يَدَّعِي عَلَيْهِ أَمْرًا مُنْكَرًا فِي الشَّرْعِ حَتَّى يَقُولَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ إِنَّهُ ﷺ قَالَ «لَسْتُ كَعِثْمَانَ أَصَرَ عَلَى آرْتِكَابِ مَا أَنْهَى عَنْهُ، بَلْ أُغَيِّرُ كُلَّ مَا يَنْكَرُهُ الْمُسْلِمُونَ»^(٣) وَإِنَّمَا أَنْكَرَ الْمَغْرُضُونَ عَلَيْهِ أُمُورًا مَعْرُوفَةً. فَأَنْكَرَ مُعَاوِيَةَ عَلَيْهِ

(١) الإمامة والسياسة ١: ٥٣، والنقل يتصرف يسير.

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٢: ٤٨٤.

(٣) المصدر نفسه.

ايواؤه قتلة عثمان كعمار، ومحمد بن أبي بكر، وعمرو بن الحمق ونظرائهم، وأنكر ابن عمر وسعد ومحمد بن مسلمة عليه قتاله مع أهل الجمل وصفين بشبهة لفقوها، وأنكر الخوارج عليه عليه السلام تحكيم القرآن. ولو كان عليه السلام أراد المعنى الذي ذكر، لقال: «فعلتي في كل أمر منكر تغييره» لا «أن لنا مع كل أمر تنكرونه غيرا» وبالجمله ما قاله في غاية السقوط.

٢٨

من الخطبة (١٥٢)

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عليه السلام:

«وَنَاطِرُ قَلْبِ اللَّيِّبِ بِهِ يُبْصِرُ أَمَدَهُ، وَيَعْرِفُ غَوْرَهُ وَتَجَدُّهُ.

دَاعٍ دَعَا، وَرَاعٍ رَعَى. فَاسْتَجِيبُوا لِلدَّاعِي، وَاتَّبِعُوا الرَّاعِي».

«وناظر» قال الجوهرى: الناظر في المقلة؛ السواد الأصغر الذي فيه إنسان العين^(١).

«قلب اللبيب» أي: الشخص العاقل.

«به» أي: بسبب ذلك الناظر.

«يبصر» أي: يرى قلب اللبيب.

«أمد» أي: غايته ومنتهاه.

وأما قول الحسن البصري لما قال له الحجاج ما أمدك؟ «سنتان لخلافة

عمر» فلا ينافي كون الأمد بمعنى الغاية لأن المراد: ما غاية ما أدركت من أول عمرك؟

«ويعرف غوره» أي: قعره.

(١) صحاح اللغة ٢: ٨٣١، مادة (نظر).

«ونجده» أي: مرتفعه، وقال الجوهري: الغور من بلاد العرب تهامة والنجد ما ارتفع من تهامة إلى أرض العراق^(١).

وكما جعل عليه السلام هنا لقلب اللبيب ناظراً به يبصر أمده، ويعرف غوره، ونجده يمكن أن يجعل له أذنأ يسمع بها الأمور الحقّة. فعن الصادق عليه السلام: «ما من مؤمن إلّا ولقلبه أذنان في جوفه أذن ينفث فيها الوسواس الخناس، وأذن ينفث فيها الملك فيؤيد الله المؤمن بالملك فذلك قوله تعالى: ﴿وأيدهم بروح منه﴾^(٢).

وعنه عليه السلام: «ما من قلب إلّا وله أذنان على إحديهما ملك مرشد، وعلى الأخرى شيطان مفتن هذا يأمره وهذا يزجره الشيطان يأمره بالمعاصي، والملك يزجره عنها، وهو قول الله تعالى: ﴿عن اليمين وعن الشمال قعيد﴾ ما يلفظ من قول إلّا لديه رقيب عتيد^(٣).

«داع دعا» والمراد بالداعي: النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال تعالى: ﴿يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً﴾^(٤).

«وراع رعى» المراد بالراعي: هو عليه السلام. روى الثعلبي في تفسيره إذا جاء نصر الله^(٥) أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي عليه السلام: قد جاء ما وعدت به، جاء الفتح، ودخل الناس في دين الله أفواجا، وليس أحد أحقّ منك بمقامي، لقدمك في الاسلام، وقربك منّي، وصهرك، وعندك سيّدة نساء العالمين، وقبل ذلك ما كان من بلاء أبي طالب عندي حين نزل القرآن،

(١) صحاح اللغة ١: ٥٣٩، مادة (نجد)، والنقل بالمعنى.

(٢) أخرجه الكليني في الكافي ٢: ٢٦٧ ح ٣، والآية ٢٢ من سورة المجادلة.

(٣) أخرجه الكليني في الكافي ٢: ٢٦٦ ح ١، والآيات ١٧ - ١٨ من سورة ق.

(٤) الأحزاب: ٤٥ - ٤٦.

(٥) النصر: ١.

وأنا حريص على أن أراعي ذلك لولده^(١).

«فاستجيبوا للذاعي» قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾^(٢).

«واتبعوا الراعي» أي: نفسه وكان أتباعه واجباً لأنه عليه السلام كان على الحق، والحق كان يدور معه، كما تواتر ذلك عن النبي ﷺ واعتترف به عمر^(٣).

وروى الثعلبي في تفسير: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٤) أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ وَضَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَهُ عَلَى صَدْرِهِ، وَقَالَ: أَنَا الْمُنْذِرُ وَأَوْمًا بِيَدِهِ إِلَى صَدْرِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَقَالَ: أَنْتَ الْهَادِي يَا عَلِي. بِكَ يَهْتَدِي الْمُهْتَدُونَ مِنْ بَعْدِي^(٥).

ورواه الحسكاني في (شواهد تنزيله)، والمرزباني في كتاب (ما نزل من القرآن في علي عليه السلام)، وصنّف ابن عقدة كتاباً فيه كما نقل ذلك السروي^(٦).

وروى ابن بابويه بإسناده عن الأعمش بإسناده قال: قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَا نَزَلَتْ مِنَ الْقُرْآنِ آيَةٌ إِلَّا وَقَدْ عَلِمْتُ أَيْنَ نَزَلَتْ، وَفِي مَن نَزَلَتْ، وَفِي أَيِّ شَيْءٍ نَزَلَتْ فَفَقِيلَ لَهُ: فَمَا نَزَلَ فِيكَ. فَقَالَ: لَوْ لَا أَن سَأَلْتُمُونِي مَا أَخْبَرْتُمْ نَزَلَتْ فِيَّ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(٧) فَالْنَبِيُّ ﷺ الْمُنْذِرُ، وَأَنَا الْهَادِي إِلَى مَا جَاءَ بِهِ^(٨).

(١) رواه عن الثعلبي ابن أبي الحديد في شرحه ٢: ٤٣١، شرح الخطبة ١٥٢، والنقل بتصريف يسير.

(٢) الانفال: ٢٤.

(٣) أخرجه البزار في مسنده، عنه مجمع الزوائد ٧: ٢٣٦، وابن مردويه في مناقبه، عنه ذيل احقاق الحق ٥: ٦٣١، وغيرهما.

(٤) الرعد: ٧.

(٥) رواه عن الثعلبي ابن طاووس في الطرائف ١: ٧٩ ح ١٠٧.

(٦) رواه عنهما السروي في مناقبه ٣: ٨٣، والحديث في شواهد التنزيل ١: ٢٩٣ - ٣٠٣ ح ٣٩٨ - ٤١٦، بطرق كثيرة.

(٧) الرعد: ٧.

(٨) أخرجه الصدوق في أماليه: ٢٢٧ ح ١٣، المجلس ٤٦، والنقل بتلخيص.

وفي تفسير القمي عن الصادق عليه السلام: المنذر النبي ﷺ والهادي أمير المؤمنين عليه السلام وبعده الأئمة عليهم السلام، وهو قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(١) أي: في كل زمان إمام هادي مبين. وهو رد على من أنكر أن في كل عصر اماماً^(٢).

٢٩

الحكمة (٣١١)

وقال عليه السلام لأنس بن مالك، وقد كان بعثه إلى طلحة والزبير لما جاء إلى البصرة يذكرهما شيئاً قد سمعه من رسول الله ﷺ في معناهما، فلوى عن ذلك فرجع إليه، فقال: إنني أنسيت ذلك الأمر، فقال عليه السلام:

إِنْ كُنْتُ كَاذِباً فَضْرَبْكَ اللَّهُ بِهَا بِيضَاءَ لَمِيعَةٍ. لَا تُوَارِيهَا الْعِمَامَةُ.
قال: يعني البرص - فأصاب أنساً هذا الداء فيما بعث في وجهه، فكان لا يرى إلا مُتَبَرِّقاً.

أقول: قال ابن أبي الحديد: المشهور أن علياً عليه السلام ناشد الناس الله في الرحبة بالكوفة. فقال: انشدكم الله رجلاً سمع النبي ﷺ يقول لي، وهو منصرف من حجة الوداع: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فقام رجال فشهدوا بذلك. فقال عليه السلام لأنس بن مالك لقد حضرتها فما بالك؟! فقال يا أمير المؤمنين كبرت سني، وصار ما أنساه أكثر ممّا أذكره. فقال له: «إن كنت كاذباً فضربك الله بها ببيضاء لاتوارىها العمامة» فما مات حتى أصابه البرص. فأما ما ذكره الرضي من أنه بعث أنساً إلى طلحة

(١) الرعد: ٧.

(٢) تفسير القمي ١: ٣٥٩، والنقل بتصريف يسير.

والزبير فغير معروف - إلى أن قال - وقد ذكر ابن قتيبة حديث البرص، والدعوة التي دعا بها أمير المؤمنين عليه السلام على أنس في كتاب (المعارف) في باب البرص من أعيان الرجال، وابن قتيبة غير متهم في حق علي عليه السلام على المشهور من انحرافه عنه ^(١).

قلت: الأمر كما ذكر ابن أبي الحديد من كون دعائه على أنس بالبرص لإنكاره حديث غدير خم. فروى المفيد في (إرشاده) عن إسماعيل بن عمير قال: حدّثني مسعر بن كدام. قال: حدّثنا طلحة بن عميرة. قال: أنشد علي عليه السلام الناس في قول النبي صلى الله عليه وآله: «من كنت مولاه فعلي مولاه» فشهد أثناعشر رجلاً من الأنصار، وأنس بن مالك في القوم لم يشهد. فقال له علي عليه السلام: يا أنس! قال: لبيك. قال: ما يمنعك أن تشهد، وقد سمعت ما سمعوا؟ قال: يا أمير المؤمنين! كبرت ونسيت. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: «اللهم إن كان كاذباً فاضربه ببياض - أو بوضع - لا تواريه العمامة». قال طلحة: فأشهد بالله لقد رأيتها بياضاً بين عينيه ^(٢).

ورواه الكشي في (رجال) مع زيادة شهود البراء بن عازب، وعدم شهادته ودعائه عليه السلام عليه بالعمى. فقال: روى عبدالله بن ابراهيم، عن أبي مريم الأنصاري، عن المنهال بن عمرو، عن زرّ بن جیش. قال: خرج علي عليه السلام من القصر. فاستقبله ركبّان متقلّدون بالسيوف عليهم العمام. فقالوا: «السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته. السلام عليك يا مولانا» فقال علي عليه السلام من هاهنا من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله. فقام خالد بن زيد أبو أيوب، وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين، وقيس بن سعد بن عبادة، وعبدالله بن بديل

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٨.

(٢) الارشاد: ١٨٥.

بن ورقاء فشهدوا جميعاً أنهم سمعوا النبي ﷺ يقول يوم غدیر خم: «من كنت مولاہ فعلي مولاہ». فقال عليّ علیہ السلام لأنس بن مالک، والبراء بن عازب: «ما منعكما أن تقوموا فتشهدا فقد سمعتما كما سمع القوم»؟ ثم قال: «اللهم إن كانا كتماها معاندة فابتلھما» فعمي البراء بن عازب، وبرص قدما أنس بن مالک. فحلف أنس أن لا یکتب منقبه لعليّ علیہ السلام، ولا فضلاً أبداً، وأما البراء فكان یسأل عن منزله فیقال هو فی موضع کذا وكذا. فیقول: کیف یرشد من اصابته الدعوة^(١).

قلت: «وقدما أنس بن مالک»: فیہ مصحف «وقدّام رأس أنس بن مالک» من النسخة. فمثله فیها کثیر كما برهنّا علیہ فی رجالنا.

ورواه الصدوق فی (خصاله) وفي (أمالیه) مع زیادة البراء، ونفرین آخرین الأشعث، وخالد البجلي. وفي خبره: ثم أقبل علی أنس. فقال: إن كنت سمعت النبي ﷺ یقول: «من كنت مولاہ فعلي مولاہ» ثم لم تشهد لی الیوم. فلا أمتک الله حتّٰی یبتلیک ببرص لا تغطّیه العمامة. قال جابر الأنصاري: والله لقد رأیت أنساً، وقد ابتلی ببرص یغطّیه بالعمامة فما تستره. الخبر^(٢).

ورواه ابن قتیبة فی (معارفه) قال: أنس بن مالک: کان بوجهه برص، وذكر قوم أنّ علیاً علیہ السلام سأله عن قول النبي ﷺ: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فقال کبرت سنّی ونسیت. فقال له عليّ علیہ السلام: «إن كنت کاذباً فضربک الله ببیضاء لا تواریه العمامة»^(٣).

ورواه ابن أبي الحديد فی شرح قوله علیہ السلام «أما إنّه سیظهر علیکم رجل

(١) اختیار معرفة الرجال: ٤٥ ح ٩٥.

(٢) الخصال ١: ٢١٩ ح ٤٤، باب الأربعة، والأمالی: ١٠٦ ح ١، المجلس ٢٦، والنقل بتلخیص.

(٣) المعارف: ٥٨٠.

رحب البلعوم» عن شيوخ البغداديين. قالوا: ناشد عليّ الناس برحبة القصر: أيكم سمع النبي ﷺ يقول: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» - الخ^(١).

وقال ابن ميثم: روى عثمان بن مطرف أنّ رجلاً سأل أنس بن مالك في آخر عمره عن عليّ عليه السلام. فقال: إنّي آليت أن لا أكتم حديثاً سئلت عنه في عليّ بعد يوم الرحبة، ذاك رأس المتّقين يوم القيامة سمعته والله من نبيكم^(٢).

وبالجملة؛ المشهور عند العامة والخاصة أنّ دعاءه عليه السلام على أنس بالبرص كان لإنكاره قول النبي ﷺ في غدير خم: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» ونقل الرضي كونه لمّا أنكر شيئاً سمعه من النبي ﷺ في طلحة والزبير كما مرّ، وروى (الأمالى) كونه لمّا أنكر حديث الطير يوم الدار فروى عن أبي هدبة قال: رأيت أنس بن مالك معصوباً بعصابة. فسألته عنها - فقال: هي دعوة - عليّ. فقلت له: وكيف كان ذلك عليه السلام قال: أهدي إلى النبي ﷺ طائر مشوي. فقال: اللهم ائتني بأحبّ خلقك إليك يأكل معي هذا الطير. فجاء عليّ عليه السلام فقلت له: النبي ﷺ عنك مشغول، وأحببت أن يكون رجلاً من قومي - إلى أن قال - فلمّا كان يوم الدار استشهدني عليّ فكتمته فقلت: إنّي نسيت. فرفع عليّ عليه السلام يده إلى السماء فقال: اللهم أرم أنساً بوضع لا يستره - ثم كشف العصابة عن رأسه - فقال: هذه دعوة عليّ، هذه دعوة علي^(٣).

وفي (المناقب): نظم ذلك الحميري فقال:

نسبت أن أبانا كان عن أنس يروي حديثاً عجيباً معجباً عجباً
في طائر جاء مشوياً به بشر يوماً وكان رسول الله محتجباً

(١) شرح ابن أبي الحديد ١: ٣٦٢، شرح الخطبة ٥٧.

(٢) بل رواه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٣٦٢، شرح الخطبة ٥٧.

(٣) أمالي الصدوق: ٥٢١ ح ٣، المجلس ٩٤، والنقل بتصرف في اللفظ.

إلى أن قال :

فقد دعا ربّه المحجوب في أنس بأن يحلّ به سقم حوى كرباً
فنالهُ السوء حتّى كان يرفعه في وجهه الدهر حتّى مات منتقباً^(١)
وحيث إنّ كلّاً من الخبرين متواتر يمكن استشهاده عليه السلام من أنس مرة
لهذا وأخرى لذلك، ويكون أنس أنكر كليهما فدعا عليه السلام عليه، ويكون ظهر أثر
الدعاء بعد الثاني، ولكن الاستشهاد لخبر الغدير مشهور مستفيض كما
عرفت، ولخبر الطير خبر واحد مثل الاستشهاد لما سمع في طلحة والزبير إلّا
أنّ خبر الطير واحد مسند، وللآخر خبر مرفوع.

هذا، وقد عرفت من خبر الكشي أنّ البراء بن عازب أيضاً لم يشهد لخبر
الغدير لما استنشدّه عليه السلام فدعا عليه بالعمى.

وروى (الإرشاد): أن زيد بن أرقم أيضاً لم يشهد. فدعا عليه السلام عليه
بالعمى أيضاً.

فقال: روى أبو اسرائيل عن الحكم بن أبي سليمان المؤذن عن زيد بن
أرقم قال: أنشد عليّ عليه السلام الناس في المسجد. فقال: انشد الله رجلاً سمع
النبيّ صلى الله عليه وآله يقول: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من
عاداه» فقام اثنا عشر بدياً، ستّة من الجانب الأيمن، وستّة من الجانب
الأيسر. فشهدوا بذلك فقال زيد بن أرقم: وكنت أنا في من سمع ذلك فكتمته
فذهب الله ببصري وكان يندم على ما فاتته من الشهادة ويستغفر الله^(٢).

وروى الجزري في (أسد غابته) كتمان عبدالرحمن بن مدلاج، ويزيد بن
وديعة ودعاء عليه السلام عليهما بالعمى أيضاً، فروى عن أبي إسحاق. قال: حدّثني

(١) مناقب السروي ٢: ٢٨٣.

(٢) الإرشاد: ١٨٥.

عمرو بن ذي مر، ويزيد بن نثيع، وسعيد بن وهب، وهاني بن هاني، وحذثني من لا أحصي أنَّ علياً عليه السلام نشد الناس في الرحبة من سمع قول النبي ﷺ «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم، وال من والاه وعاد من عاداه»، فقام نفر فشهدوا أنَّهم سمعوا ذلك من النبي ﷺ، وكتب قوم، فما خرجوا من الدنيا حتَّى عموا، وأصابتهم آفة؛ منهم يزيد بن وداعة وعبد الرحمن بن مدلج^(١).

وممَّن روى استنشاده عليه السلام؛ يعلى بن مرة. روى أيضاً (أسد الغابة) عن عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة عن أبيه عن جدّه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه»، فلما قدم علي عليه السلام الكوفة نشد الناس من سمع ذلك من النبي ﷺ فانتشد له بضعة عشر رجلاً فيهم عامر بن ليلي الغفاري^(٢).

وروى الخبر في عنوان زيد بن شراحيل الأنصاري، وعدّه في من شهد ورواه في عنوان ناجية بن عمرو الخزاعي وعدّه في من شهد^(٣).

وممَّن روى استنشاده عليه السلام: الأصمغ بن نباتة. روى الجزري أيضاً في (أسده) بإسناده عنه. قال: نشد علي عليه السلام الناس في الرحبة: من سمع النبي ﷺ يوم غدير خم ما قال إلّا قام قال: ولا يقوم إلّا من سمع النبي ﷺ يقول: فقام بضعة عشر رجلاً فيهم أبو أيوب الأنصاري، وأبو عمرة بن محسن، وأبو زينب، وسهل بن حنيف، وخزيمة بن ثابت، وعبد الله ابن ثابت الأنصاري، وحبشي بن جنادة السلولي، وعبيد بن عازب الأنصاري، والنعمان بن عجلان الأنصاري، وثابت بن وداعة الأنصاري، وأبو فضالة

(١) أسد الغابة ٣: ٣٢١.

(٢) أسد الغابة ٣: ٩٣.

(٣) أسد الغابة ٢: ٢٣٣ و ٥: ٦.

الأنصاري، وعبدالرحمن بن عبد رب الأنصاري، فقالوا: نشهد أننا سمعنا النبي ﷺ يقول: «ألا إن الله عزّ وجلّ وليّ وأنا وليّ المؤمنين، ألا فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهمّ وال من والاه، وعاد من عاداه، وأحبّ من أحبّه، وأبغض من أبغضه، وأعزّ من أعانه»^(١).

ومن هذا الخبر يظهر كون أبي أيوب، وأبي عمرة، وأبي زينب، وسهل بن حنيف، وذو الشهادتين، وعبدالله بن ثابت، وحبشي السلولي، وعبيد الأنصاري والنعمان الأنصاري، وثابت الأنصاري، وأبي فضالة الأنصاري، وعبدالرحمن الأنصاري ممّن سمع قول النبي ﷺ في غدير خم.

كما يظهر من الخبر السابق سماع يعلى بن مرة، وعامر بن ليلي الغفاري، وزيد بن شراحيل الأنصاري، وناجية بن عمرو الخزاعي أيضاً، قوله ﷺ، من الأخبار الآتية سماع جمع آخر.

وممّن روى استنشاده عليه السلام أبو الطفيل فروى الجزري في (الأسد) أيضاً عنه قال: كنّا عند عليّ عليه السلام. فقال: انشد الله تعالى من شهد يوم غدير خم إلّا قام فقام سبعة عشر رجلاً منهم أبو قدامة الأنصاري. فقالوا: نشهد أننا أقبلنا مع النبي ﷺ من حجة الوداع، حتى إذا كان الظهر خرج فأمر بشجرات فشددن وألقي عليهنّ ثوب. ثم نادى الصلاة فخرجنا فصلّينا، ثم قام فحمد الله تعالى وأثنى عليه. ثم قال: أيّها الناس! أتعلمون أنّ الله عزّ وجلّ مولاي وأنا مولى المؤمنين، وأنا أولى بكم من أنفسكم؟ يقول ذلك مراراً. قلنا: نعم. وهو أخذ بيدك يقول: «من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهمّ وال من والاه وعاد من عاداه»- ثلاث مرّات-^(٢).

(١) أسد الغابة ٣: ٣٠٧.

(٢) أسد الغابة ٥: ٢٧٦.

ومنه زاذان فروى (مسند أحمد بن حنبل)، و(سنن الترمذي) كما في (تذكرة سبط ابن الجوزي) عن زاذان قال: سمعت علياً عليه السلام يقول في الرحبة، وهو ينشد الناس يقول: انشد الله رجلاً سمع النبي ﷺ يقول في يوم غدیر خم: «من كنت مولاة فعلي مولاة»! فقام ثلاثة عشر رجلاً من الصحابة. فشهدوا أنهم سمعوا النبي ﷺ يقول ذلك.

وزاد الثاني في قول النبي ﷺ: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وأدير الحق معه كيفما دار، وحيث دار» وحكم بكون الحديث حسناً^(١).

ومنه بريدة. فروى (فضائل أحمد بن حنبل) كما في (التذكرة) أيضاً عن بريدة قال: لما أنشد علي عليه السلام الناس في الرحبة؛ قام خلق كثير فشهدوا له بذلك. وفي لفظ «فقام ثلاثون رجلاً فشهدوا»^(٢).

ومنه عمرو بن ذي مر، ويزيد بن نثيع، وسعيد بن وهب، وهاني بن هاني وقد مر في رواية (أسد الغابة) عن أبي إسحاق عنهم، وعن جمع آخر لا يحصيهم رواية ذلك.

ومنه يظهر تواتر استنشاده عليه السلام كتواتر أصل قول النبي ﷺ. وفي (الأغاني) مسنداً عن يزيد بن عيسى بن مروق قال: كنت بالشام زمن ولي عمر بن عبدالعزيز فجنته فقال لي: ممن أنت؟ قلت: من أهل الحجاز. قال: من أيهم؟ قلت: من المدينة. قال: من أيهم؟ قلت: من قريش. قال: من أيهم؟ قلت: من بني هاشم. قال: من أي بني هاشم؟ قلت: مولى علي. قال: من علي؟ فسكت. قال: من؟ قلت: ابن أبي طالب. وكان متكئاً على إزار وكساء من صوف؛ فجلس

(١) رواه عنهما السبط في التذكرة: ٢٨، والحديث في مسند أحمد: ١: ٨٤، وسنن الترمذي: ٥: ٦٣٣ ح ٣٧١٣، ولفظ

الترمذي «من كنت مولاة فعلي مولاة» بلا زيادة.

(٢) تذكرة الخواص: ٢٩.

وطرح الكساء ثم وضع يده على صدره وقال: أنا والله مولى عليّ. ثم قال: أشهد على عدد ممّن أدرك النبي ﷺ يقول: قال رسول الله ﷺ: من كنت مولاه فعليّ مولاه - الخبر^(١).

وكما برص أنس، وعمى البراء بن عازب، وزيد بن أرقم، ويزيد بن وداعة، وعبدالرحمن بن مدليج، وجمع آخر لا دعائهم النسيان كذباً، كذلك نزل العذاب على الفهري الذي أنكر على النبي ﷺ قوله ذلك عناداً. فروى الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾ أن النبي ﷺ لما قال ما قال في عليّ عليه السلام طار في الأقطار، وشاع في البلاد والأمصار. فبلغ ذلك الحرث بن النعمان الفهري. فأتاه على ناقه له فأناخها على باب المسجد ثم عقلها، وجاء فدخل المسجد. فجتا بين يدي النبي ﷺ فقال: يا محمد! إنك أمرتنا أن نشهد أن لا إله إلا الله، وأنتك رسول الله. فقبلنا ذلك منك، وأمرتنا أن نصلي في اليوم والليلة خمس صلوات، وأن نصوم شهر رمضان، ونحج البيت، ونزكي أموالنا. فقبلنا منك ذلك. ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضيع ابن عمك، وفضلته على الناس وقلت: «من كنت مولاه فعليّ مولاه» فهذا شيء منك أو من الله؟ فقال النبي ﷺ: وقد أحمرت عيناه: «والله الذي لا إله إلا هو إنّه من الله وليس مني» قالها ثلاثاً. فقام الحرث وهو يقول: «اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأرسل علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذا أليم» فوالله ما بلغ ناقته حتى رماه الله من السماء بحجر فوقع على هامته فخرج من دبره ومات، وأنزل تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾ للكافرين ليس له دافع* من الله ذي المعارج^(٢).

(١) الاغانى ٩: ٢٦٣، والنقل بتصريف يسير.

(٢) رواه عن الثعلبي؛ السبط في تذكرة الخواص: ٣٠، والآيات ١ - ٣ من سورة المعارج.

ولو أردنا استقصاء رواياته لاحتجنا إلى مجلدات ضخام قال السروي في (مناقبه): ذكر حديث غدير خم محمد بن إسحق صاحب المغازي، والبلاذري، ومسلم، وأبو نعيم الاصبهاني، والدارقطني، وابن مردويه، وابن شاهين، والباقلاني، والجويني، والثعلبي، والخرکوشي، والسمعاني، وابن أبي شيبة، وابن الجعد، وشعبة، والأعمش، وابن عياش، والشعبي، والزهري، وابن البيع وابن ماجة، وابن عبد ربه، والاسكافي، وأبو يعلى الموصلي. قال: ورواه أحمد بن حنبل من أربعين طريقاً، وابن بطة من ثلاث وعشرين طريقاً، وابن جرير الطبري من نيف وسبعين طريقاً في (كتاب الولاية)، وابن عقدة من مئة وخمسة طرق، والجعابي من مئة وخمسة عشر طريقاً.

قال: وصنف علي بن هلال المهلب كتاب (الغدير)، وابن عقدة كتاب (من روى غدير خم)، ومسعود الشجري كتاب (رواة خبر الغدير)، واستخرج منصور الرازي في كتابه أسماء رواة علي حروف المعجم^(١). وإخواننا يقولون: لو كان لم يحتج به أمير المؤمنين عليه السلام يوم السقيفة، فقد عرفت في المتواتر احتجاجه به أيام خلافته. فأنكره جمع حتى دعا عليهم كما مر.

ومع كونه فوق التواتر فقد أنكره بعضهم رأساً قال الحموي في أدبائه في عنوان محمد بن جرير الطبري: قال بعض الشيوخ ببغداد بتكذيب غدير خم، وقال: إن علياً كان باليمن في الوقت الذي كان النبي ﷺ بغدير خم، وبلغ ذلك الطبري فابتدأ بالكلام في فضائل

عليّ عليه السلام، وذكر طريق حديث خم^(١).

وروى (أمالى المفيد) عن ابن عقدة قال: قال محمد بن نوفل الصيرفي: كنت عند الهيثم بن حبيب الصيرفي، فدخل علينا أبو حنيفة. فذكرنا علياً عليه السلام، ودار بيننا كلام. فقال أبو حنيفة: قلت لأصحابنا: لا تقرّوا لهم بحديث غدير خم فيخصموكم فتغيّر وجه الهيثم وقال: لِمَ لا تقرّون به؟ أما هو عندك؟ قال: بلى وقد رويته. قال: فلم لا تقرّون به، وقد حدّثنا به حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم أنّ علياً عليه السلام نشد الناس في الرحبة من سمعه. فقال أبو حنيفة: أفلا ترون أنّه قد جرى في ذلك حوض حتّى نشد عليّ الناس لذلك؟ فقال الهيثم: فنحن نكذب علياً أو نردّ قوله؟ فقال أبو حنيفة: ما نكذب علياً ولا نردّ قولاً قاله، ولكنك تعلم أنّ الناس قد غلا منهم قوم. فقال الهيثم: يقول النبي صلى الله عليه وآله ويخطب به، ونشفق نحن وننتقيه بغلو غالٍ أو قول قال؟ ثم جاء من قطع الكلام^(٢).

ترى أنّ إمامهم أبا حنيفة أقرّ بإنكارهم لخبر غدير خم تعمّداً في قبال الشيعة لئلا يغلبوهم، كاليهود الذين كانوا ﴿إذا خلا بعضهم إلى بعض قالوا: أتحدّثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجّوكم به عند ربكم أفلا تعقلون، أولا يعلمون أنّ الله يعلم ما يسرون وما يعلنون﴾.

وعمل أئمة لغتهم وبلدانهم بقول أبي حنيفة ووصيته؛ كالجوهري، والفيروزآبادي، والجزري، والحموي في كتبهم، فسكتوا عن الإشارة إلى شيء من ذلك في «غدير» و «خم»^(٣) كأن لم يكن شيئاً: ﴿يريدون أن يطفئوا

(١) معجم الادباء ١٨: ٨٤، والنقل بتلخيص.

(٢) أمالي المفيد: ٢٦ ح ٩، المجلس ٣، والنقل بتلخيص.

(٣) كذا فعل الجوهري في صحاح اللغة ٢: ٧٦٧ و ١٩١٦، والفيروزآبادي في القاموس ٢: ١٠٠ و ٤: ١٠٩، والجزري في النهاية ٣: ٣٤٤، و ٢: ٨١، والحموي في معجم البلدان ٢: ٣٨٩، و ٤: ١٨٨، نعم ذكر الحموي في خم: «عنده

نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون»^(١)، «وإنما قال ابن دريد منهم في (جمهرته) في «خم»: «وخم غدير معروف، وهو الموضع الذي قام فيه النبي ﷺ خطيباً بفضل أمير المؤمنين عليّ عليه السلام»^(٢) وإن كان هو أيضاً لوح ولم يصرّح.

ومن العجب أنّ ذاك الشيخ البغدادي الناصبي قال في قصيدته في إنكار الغدير:

ثم مررنا بغدير خم كم قائل فيه بزور جم
على عليّ والنبيّ الأُمّي

فهل أراد إن مرّ في عصره على الغدير أن يرى النبي ﷺ قائماً إلى زمانه آخذاً بيد عليّ عليه السلام قائلاً فيه ذاك القول. فإذا كان ذلك مستنداً لإنكاره فلينكر مقام إبراهيم. فإنّه إذا مرّ عليه لم ير إبراهيم ثمة.

وبعضهم حمل أخباره على أنّه كان قضية خاصة في واقعة، وأنّه وقع بينه وبين زيد بن حارثة مخاصمة. ففي (العقد الفريد): أنّ المأمون لما جمع أربعين من أجلة علماء العامة، وفيهم يحيى بن أكثم قاضي القضاة، وكان متكلّمهم إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل بن حمّاد بن زيد ليسجّل عليهم أفضلية أمير المؤمنين عليه السلام، وأنّه كان أولى الناس بالخلافة بعد النبي ﷺ قال لإسحاق في ما قال: «هل تروي حديث الولاية؟ قال: نعم. قال: إروه، ففعل. فقال له: رأيت هذا الحديث هل أوجب على أبي بكر وعمر ما لم يوجب لهما عليه؟ فقال: إنّ الناس ذكروا أنّ الحديث إنّما كان بسبب زيد بن حارثة لشيءٍ

جرى بينه وبين علي، وأنكر ولاء علي. فقال النبي ﷺ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ اللَّهُمَّ وَالِ مِنْ وَالَاهُ وَعَاد مِنْ عَادَاهُ» فقال له المأمون: في أي موضع قال هذا؟ أليس قاله بعد منصرفه من حجة الوداع؟ قال: أجل. قال المأمون: فإن زيدا قتل بموته قبل الغدير. ثم كيف رضيت بهذا لنفسك، أرايت لو أن إبناً لك قد أتت عليه خمس عشرة سنة يقول مولاي مولى ابن عمي، فاعلموا أيها الناس ذلك؛ أكنت منكراً عليه تعريفه الناس ما لا يجهلون؟ فقال إسحاق: اللهم نعم. فقال له المأمون: أفنتزّه ابنك عما لا تنزّه عنه النبي ﷺ؟! ويحكم! لا تجعلوا فقهاءكم أربابكم. إن الله تعالى يقول في كتابه: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١) لم يصلّوا لهم، ولا صاموا، ولا زعموا أنهم أرباب، ولكن أمروهم فأطاعوا أمرهم^(٢).

وبعضهم أنكر دلالته بأن المولى مجمل لا شترাকে بين معاني منها ابن

العم كقول الشاعر:

مهلاً بني عمنا مهلاً موالينا^(٣)

وهو ليس بأقل خطباً من سابقه فهل كان النبي ﷺ مجنوناً يخبر بالأمور التي يعلمها كل أحد مع أنه كما أكذب السابق موت زيد قبل قول النبي ﷺ ذاك. كذلك يبطل هذا أن النبي ﷺ كان ابن عم الطالب وعقيل وجعفر، ولم يكن أمير المؤمنين عليّ ابن عمهم بل أخاهم. فلا تصدق الجملة. مع أن النبي ﷺ لم يقل ذاك الكلام بدون المقدمة، بل قرّره أولاً كراراً بأنّي ألسن أولى بكم من أنفسكم حيث جعل الله تعالى ذلك لي في

(١) التوبة: ٣١.

(٢) العقد الفريد ٥: ٣٢٤، والنقل يتصرف يسير.

(٣) أورده لسان العرب ١٥: ٤٠٨، مادة (ولي).

القرآن: فقالوا في كل مرة: بلى، ثم أخذ بعضد أمير المؤمنين عليه السلام وقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ» فيكون الكلام صريحاً في أَنَّ كُلَّ مَنْ كُنْتُ أُولَى مِنْهُ بِنَفْسِهِ فَعَلِيٌّ أُولَى مِنْهُ بِنَفْسِهِ.

وكيف لم يكن الكلام صريحاً، وقد نظم القصّة حسان بن ثابت. فقال:

يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم فاسمع بالرسول مناديا
وقال فمن مولاكم ووليكم؟ فقالوا ولم يبدوا هناك التعاميا
إلهك مولانا وأنت ولينا ومالك منا في الولاية عاصيا
فقال له قم يا علي فإنتي رضيتك من بعدي إماماً وهاديا

قال سبط ابن الجوزي: روي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا سَمِعَ حَسَّاناً يَنْشُدُ هَذِهِ الْأَبْيَات. قال له: لا تزال مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا ونافحت عنا بلسانك.

وكيف ليس بصريح، وقد نظم القصّة قيس بن سعد بن عبادة. فقال:

وعليّ إمامنا وإمام لسوانا به أتى التنزيل
يوم قال النبيّ من كنت مولا فهذا مولا خطب جليل
وأنّ ما قاله النبيّ على الأمة حتم ما فيه قال وقيل^(١)

وكيف ليس بصريح وقد أوضح كتاب الله تعالى فقال: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(٢) ولا ريب في أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ لَمَّا أُعْطِيَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ خَاتَمَهُ فِي الصَّلَاةِ فِي الرُّكُوعِ سَائِلاً سَأَلَ^(٣).

وكيف يكون مجملاً، وقد لقي فاروقهم أمير المؤمنين عليه السلام بعد قول

(١) تذكرة الخواص: ٣٣.

(٢) المائدة: ٥٥.

(٣) رواه جمع كثير، وأورد بعض طرق السيوطي في الدر المنثور ٢: ٢٩٣ و٢٩٤، والمجلسي في بحار الانوار ٣٥:

النبي ﷺ فيه على ما رواه (فضائل أحمد بن حنبل) فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت وأمسيت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة^(١).

هب أولئك الرؤساء لبسوا لرياستهم. فما بال هؤلاء الأذئاب يشرون آخرتهم بدنيا غيرهم؟ وإلا فأَيُّ حق أوضح من كون أمير المؤمنين عليه السلام أحق وقد دل عليه محكم الكتاب والسنة القطعية، والعقل السليم، والإجماع المحقق. وقال الصادق عليه السلام: نعطي حقوق الناس بشهادة شاهدين، وما أعطي أمير المؤمنين عليه السلام حقّه بشهادة عشرة آلاف نفس - يعني الغدير^(٢).

وقال سبط ابن الجوزي في (تذكرته): حدّثنا شيخي عمرو بن صافي الموصلي: أنشد بعضهم أبيات الكميت في الغدير:

نفى عن عينك الأرق الهجوعا	وهماً تمعري عنه الدموعا
لدى الرحمن يشفع بالمتاني	فكان له أبو حسن شفيعا
ويوم الدوح دوح غدیر خم	أبسان له الولاية لو أطيعا
ولكنّ الرجال تبايعوها	فلم أر مثلاً خطراً منيعا

وبات مفكراً، فرأى علياً عليه السلام في المنام فقال له أعد عليّ أبياتك للكميت فأنشده إلى قوله «فلم أر مثلاً خطراً منيعاً» فأنشده عليّ من قوله بيتاً آخر زيادة فيها.

فلم أر مثل ذاك اليوم يوماً	ولم أر مثله حقاً أضيعا
----------------------------	------------------------

فانتبه الرجل مذعوراً^(٣).

نعم. من كان يكتم تقيّة كان معذوراً. فروى (فضائل أحمد بن حنبل): أن

(١) رواه عنه السبط في تذكرة الخواص: ٢٩.

(٢) أخرجه السروي في مناقبه ٣: ٢٦.

(٣) تذكرة الخواص: ٣٣ - ٣٤.

عبد الملك العوفي. قال لزيد بن أرقم: إن ختناً لي حدّثني عنك بحديث في شأن علي عليه السلام يوم الغدير، وأنا أحب أن أسمعك منك. فقال: إنكم معشر أهل العراق فيكم ما فيكم. فقال: ليس عليك مني بأس. فقال: نعم. كنّا بالجحفة. فخرج النبي ﷺ ظهراً، وهو أخذ بعضد علي عليه السلام فقال: «أيّها الناس! أستم تعلمون أنني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فقالوا: بلى، فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه» قالها أربع مرّات^(١).

قول المصنّف وقال عليه السلام «لأنس بن مالك» وهو أخو البراء بن مالك المقتول بتستر في فتحها.

«وقد كان بعثه إلى طلحة والزبير لما جاء» يعني: أمير المؤمنين عليه السلام.

«إلى البصرة» من المدينة.

«يذكرهما» يعني أنساباً.

«شيئاً قد سمعه من رسول الله ﷺ في معناهما»: أي هما المقصودان به والظاهر أن المراد شيء سمعه أنس من النبي ﷺ في قيام طلحة والزبير في الجمل بغياً عليه عليه السلام.

وكيف كان فقول من النبي ﷺ للزبير في أمر الجمل متواتر، ذكره جميع أهل السير. كقوله ﷺ لعائشة في نبج كلاب الحوآب عليها في شخوصها إلى الجمل. ففي (الطبري): قال قتادة: سار علي عليه السلام من الزاوية يريد طلحة والزبير وعائشة، وساروا من الفرضة يريدون علياً عليه السلام. فالتقوا عند موضع قصر عبيد الله بن زياد. فلما تراءى الجمعان قال علي عليه السلام لطلحة والزبير: «لقد أعددتما سلاحاً وخيلاً ورجالاً إن كنتما أعددتما عند الله عذراً فاتّقيا الله سبحانه ولا تكونوا كآلتي نقضت غزلها من بعد قوّة أنكاثاً». فقال له

(١) رواه عنه السبط في التذكرة: ٢٩، وأخرجه أحمد في مسنده: ٤، ٣٦٨، والصحيح «عبد الملك عن عطية العوفي».

طلحة: ألببت الناس على عثمان. فقال علي عليه السلام: ﴿يومئذ يوفيه الله دينهم الحق، ويعلمون أن الله هو الحق المبين﴾. يا طلحة! أطلبني بدم عثمان؟! فلعن الله قتلة عثمان - يعني منّي ومنكما - ويا زبير! أتذكر يوم مررت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بني غنم فنظر إليّ فضحك إليّ، وضحكت إليه. فقلت: لا يدع ابن أبي طالب زهوه. فقال لك النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «صه. إنه ليس به زهو ولتقاتلنه، وأنت له ظالم» فقال: «اللهم نعم، ولو ذكرت ما سرت مسيري هذا، والله لا أقاتلك أبداً»^(١).

«فلوى عن ذلك»: من «لواه بدينه ليّاً وليّاناً» أي: مطله. قال ذو الرمة في

الليّان:

تطيلين ليّاني وأنت مليّة وأحسن يا ذات الوشاح التقاضيا^(٢)
«فرجع إليه. فقال: إنّي أنسيت ذلك الأمر»: الذي قلت اذكّرهما.

ومما عرفت من معنى «فلوى عن ذلك» يظهر لك ما في اعتراض ابن أبي الحديد على المصنّف بأنّ ما ذكره من أنّه عليه السلام بعث أنساً إلى طلحة والزبير فغير معروف، ولو كان قد بعثه ليذكّرهما بكلام يختصّ بهما من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أمكنه أن يرجع فيقول: إنّي أنسيته، لأنّه ما فارقه متوجّهاً نحوهما إلّا وقد أقرّ بمعرفته وذكره، فكيف يرجع بعد ساعة أو يوم. فيقول: إنّي أنسيته فينكر بعد الإقرار؟ هذا ممّا لا يقع^(٣).

فمن أين أنّ المصنّف قال: إنّ أنساً أقرّ أولاً، بل قال: أولاً «أنّه لوى عن ذلك» فكان يمكن أنسا بعد ليّه أو لا أن يقول أخيراً في عذر ليّه بأنّه نسيه.

(١) تاريخ الطبري ٣: ٥١٣، سنة ٣٦، والنقل بتصرف يسير.

(٢) أورده لسان العرب ١٥: ٢٦٣، مادة (لوي).

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٨.

وغاية ما يمكن الاعتراض على المصنّف أنّ حديث دعائه عليه السلام على أنس بالبرص صحيح، لكن المعروف كون دعائه عليه السلام على برص أنس لإنكاره حديث غدير خمّ في رحبة الكوفة كما مرّ، ولعلّ المصنّف وقف على رواية لم نقف عليها، ويحتمل أنّه اعتمد على باله بدون مراجعة كتاب فوهم.

«فقال عليه السلام» هكذا في النسخ^(١)، وهو زائد بعد قوله أولاً «وقال عليه السلام» لأنّس» ويمكن حمله على التأكيد اللفظي لحصول الفصل الكثير بين القول والمقول.

«إن كنت كاذباً» في أدعائك النسيان.

«فضربك الله بها» أي: بتلك البلية المفهومة من المقام كقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا بَلَغْتَ التَّرَاقِي﴾^(٢).

«بيضاء لامعة» بيضاء سوء، وكان جذيمة الأبرش أبرص فبدّلوا لفظ الأبرص بالأبرش لكونه ملكاً يخاف عقابه.

«لا توارىها العمامة» دعا عليه السلام عليه ببرص لا يمكنه ستره.

ومرّ دعاؤه عليه السلام على البراء وزيد بن أرقم، ويزيد بن دبيعة، وعبد الرحمن بن مدلج وغيرهم.

ودعا عليه السلام على عبد الرحمن بن عوف لما أنتخب عثمان في حكمية عمر له في الشورى. فروى عوانة في (شوراه) عن الشعبي أنّه لما بايع عثمان قال له علي عليه السلام: إنّما أثرته بها لتنالها بعده، دقّ الله بينكما عطر منشم^(٣).

وقال أبو هلال العسكري في أوائله: استجيب دعوة علي عليه السلام في

(١) كذا في نهج البلاغة ٤: ٧٤، وشرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٨، وشرح ابن ميثم ٥: ٣٩٨.

(٢) القيامة: ٢٦.

(٣) رواه عنه والنقل بتصريف يسير ٢: ٣٩١، شرح الخطبة ١٣٧.

عثمان وعبد الرحمن فما ماتا إلا متهاجرين متعاضدين^(١).

ودعا عليّ عليه السلام على رجل من عبس استخفّ به عليّ عليه السلام فروى (الإرشاد) و (ابن أبي الحديد) عن حكيم بن جبير قال: شهدنا علياً عليه السلام على المنبر يقول: «أنا عبد الله وأخو رسول الله، ورثت نبي الرحمة، ونكحتُ سيّدة نساء أهل الجنة، وأنا سيّد الوصيين، وآخر أوصياء النبيّين، لا يدّعي ذلك غيري إلا أصابه الله بسوء» فقال رجل من عبس كان جالساً بين القوم: «من لا يحسن أن يقول هذا: أنا عبد الله وأخو رسول الله؟» فلم يبرح من مكانه حتى تخبطه الشيطان فجّر برجله إلى باب المسجد، فسألنا قومه عنه فقلنا: هل تعرفون به عرضاً قبل هذا؟ قالوا: اللهم لا^(٢).

ودعا عليّ عليه السلام على بسر بن أرطاة لما قتل أبنّي عبيد الله بن العباس باليمن. ففي (مروج المسعودي): كان عليّ عليه السلام حين أتاّه خبر قتل بسر لابنّي عبيد الله دعا على بسر؛ فقال: «اللهم أسلبه دينه وعقله» فخرف بسرٌ حتّى ذهب عقله، واشتهر بالسيف. فكان لا يفارقه، فجعل له سيف من خشب، وجعل في يديه زقّ منفوخ كلّما تخرّق أبدل، فلم يزل يضرب ذلك الزقّ بذلك السيف حتّى مات ذاهل العقل يلعب بخرثه، وربما كان يتناول منه ثم يقبل على من يراه، فيقول: انظروا كيف يطعمني هذان الغلامان أبنا عبيد الله، وكان ربّما شدّت يداه إلى وراء منعاً من ذلك، فأنجا ذات يوم في مكانه، ثم أهوى بفيه فتناول منه فبادروا إلى منعه. فقال: أنتم تمنعوني والغلامان قثم وعبد الرحمن يطعماني. مات في أيّام الوليد بن عبد الملك^(٣).

(١) رواه عنه ابن أبي الحديد في شرحه ١: ٦٥، شرح الخطبة ٣.

(٢) رواه المفيد في الإرشاد: ١٨٦، وابن أبي الحديد في شرحه ١: ٢٠٨، شرح الخطبة ٣٧.

(٣) مروج الذهب ٣: ١٦٣، والنقل بتصريف يسير.

ودعا علياً على رجل كان يرفع أخباره إلى معاوية. روى (الإرشاد) عن جميع ابن عمير قال: اتهم علي عليه السلام رجلاً يُقال له العيزار برفع أخباره إلى معاوية. فأنكر ذلك وجده فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: أتخلف أنك ما فعلت؟! قال: نعم. وبدر. فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: «إن كنت كاذباً أعمى الله بصرك» فما دارت الجمعة حتى أخرج أعمى يُقاد قد أذهب الله بصره^(١).

ودعا علياً على أحد أجداد أبي العيناء الذي كان في عصره عليه السلام بعماه وعمى ولده. قال ياقوت الحموي في (معجم أدبائه) في عنوان أبي العيناء: لقي جدّه الأكبر علياً عليه السلام. فأساء المخاطبة بينه وبينه. فدعا عليه بالعمى له ولولده بعده. فكل من عمى من ولد جدّه فهو صحيح النسب^(٢).

ودعا علياً على رجل كذّب بالعمى. فعن فضائل العشرة قال زاذان: كذّب علياً عليه السلام رجل في حديثه. فقال عليه السلام: أدعو عليك إن كنت كذّبتني أن يعمي الله بصرك. قال: نعم. فدعا عليه السلام عليه. فلم ينصرف حتى ذهب بصره^(٣).

وعنه أيضاً: مرّ علي عليه السلام على دار في مراد وهم يبنونها. فسقطت عليه قطعة فشجّته فدعا عليه السلام أن لا يتم بناؤها فما وضعت عليها لبنة^(٤) - إلى غير ذلك ممّا لو أريد استقصاؤها لاحتيج إلى كتاب مستقل.

«يعني البرص» هذا وروى (عيون ابن قتيبة): أنّ الناس انتهبوا ورساً من الحسين عليه السلام يوم قتل. فما تطيّبت منه امرأة إلّا برصت^(٥). وفي (الطبري): أنّ إسحاق الحضرمي سلب قميص

(١) الإرشاد: ١٨٤.

(٢) معجم الادباء ١٨: ٢٨٩، والنقل بتصرف يسير.

(٣) رواه عنه السروي في مناقبه ٢: ٢٧٩.

(٤) رواه عنه السروي في مناقبه ٢: ٢٨١، والنقل بتلخيص.

(٥) عيون الاخبار ١: ٢١٢.

الحسين عليه السلام فبرص بعد^(١).

وفي (عمدة الطالب) في ذكر الأرقط - وهو محمد بن عبدالله الباهر أخي الباقر عليه السلام. قال أبو نصر البخاري: من يطعن فيه لا يطعن فيه من حيث النسب، وإنما يطعنون فيه بشيء جرى بينه وبين جعفر بن محمد عليه السلام؛ يُقال إنه بصق في وجهه؛ فدعا عليه فصار أرقط الوجه به رخش كريح المنظر^(٢).

هذا، وفي (الطبري): قال هشام: كان زرادشت - في ما زعم قوم من علماء أهل الكتاب من أهل فلسطين - خادماً لبعض تلامذة إرميا النبي، خاصاً به، أثيراً عنده فخانه، فكذب عليه؛ فدعا الله عليه فبرص. فلحق ببلاد آذربيجان فشرع بها دين المجوسية. ثم خرج منها متوجهاً نحو بشتاسب وهو ببلخ. فأعجبه. ففسر الناس على الدخول في دينه. فقتل في ذلك منهم مقتلة عظيمة^(٣).

«فأصاب أنساً هذا الداء في ما بعد في وجهه فكان لا يرى إلا متبرقعاً» و«مبرقعاً» في (المصرية) تصحيف.

وأستجابة دعائه عليه السلام أبدأ؛ دلالة إمامته كالنصوص عليه، وكسائر فضائله الجليلة التي لم توجد واحدة منها في غيره كالنبي ﷺ.

٣٠

الحكمة (٣١٦)

وقال عليه السلام:

«أنا يَغْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَالُ يَغْسُوبُ الْفُجَّارَ».

(١) تاريخ الطبري ٤: ٣٤٧، سنة ٦١.

(٢) عمدة الطالب: ٢٥٢، والنقل بتصريف يسير.

(٣) تاريخ الطبري ١: ٣٨٤، والنقل بتصريف يسير.

ومعنى ذلك أنّ المؤمنين يتبعونني، والفجّار يتبعون المال كما يتبع النحل يعسوبها وهو رئيسها.

«أنا يعسوب المؤمنين» قال ابن أبي الحديد: قال النبي ﷺ تارة له عليه السلام: «أنت يعسوب المؤمنين» وأخرى: «أنت يعسوب الدين» والمعنى واحد كأنّه جعل رئيس المؤمنين وسيدهم، أو جعل الدين يتبعه ويقفو أثره حيث سلك؛ كما يتبع النحل اليعسوب. وهذا نحو قوله ﷺ: «وأدر الحقّ معه كيف دار»^(١).

قلت: روى قول النبي ﷺ له: «أنت يعسوب الدين»، (يقين) ابن طاووس عن (مناقب الطبري)، و(مناقب علي بن محمّد بن الطيب الحلالي المعروف بالعدل)، وروى قوله ﷺ: «أنت يعسوب المؤمنين» هو أيضاً عن (مناقب ابن مردويه)، و(مختصر أربعين يوسف البغدادي)^(٢).

«والمال يعسوب الفجّار» روى (يقين ابن طاووس) عن (مناقب ابن مردويه) و(مناقب الكنجي): أنّ النبي ﷺ قال: «عليّ يعسوب المؤمنين، والمال يعسوب المنافقين»، وفي خبر: «يعسوب الكفرة» وفي آخر: «يعسوب الظلمة»^(٣).

وروى من طرق كثيرة أنّ النبي ﷺ قال له: «أنت أمير المؤمنين، وإمام المتّقين، ويعسوب الدين والمؤمنين، والصديق الأكبر، والفاروق الأعظم، وقائد الغرّ المحجلّين»^(٤).

ثم تلك الأخبار - لا سيما الأخير - تكفي لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤: ٣٨٩، والنقل بتصريف يسير.

(٢ و ٣ و ٤) اليقين: ١٨٨ - ٢٠٢، وما نقله عن مناقب الكنجي فهو فيه ٧٩.

هذا، وفي (الصاح): «ألياء في يعسوب زائدة. لأنّه ليس في الكلام فعلول غير صغفوق»^(١) قلت: ما قاله غير معلوم، ولو كانت الياء زائدة لكانت تسقط في الجمع مع بقائها فيه قال أبو بشر:

أبو صَيْبَةٍ شُعْبٌ يَطِيفُ بِشَخْصِهِ كوالح أمثال اليعاسيب ضَمَرٌ^(٢)

(١) صحاح اللغة ١: ١٨٢، مادة (عسب).

(٢) أوردته لسان العرب ١: ٦٠٠، مادة (عسب).

فهرس المطالب

العنوان	رقم الصفحة
الفصل الثامن - في الإمامة الخاصة	١
العنوان ١ من الكتاب ٢١: «فإنه لا سواء، إمام الهدى وإمام الردى...»	٣
العنوان ٢ من الخطبة ٣٣: «أما والله إن كنتُ لمن ساقتها...»	١١
- من الخطبة ١٠٢: «وايم الله لقد كنتُ من ساقتها حتى تولتُ بجذافيرها...» ...	١١
العنوان ٣ من الخطبة ٣٧: «فقمْتُ بالأمر حين فشلوا...»	٦٣
العنوان ٤ من الخطبة ١٩٥: «ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد ﷺ...»	٨٨
العنوان ٥ من الخطبة ٦: «فوالله ما زلت مدفوعاً عن حقٍّ...»	١٢٧
العنوان ٦ من الخطبة ١٩٠: «وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ...» ...	١٣٢
العنوان ٧ من الخطبة ١٦٠: «... يا أخا بني أسدٍ، إنك لقلقُ الوضين...»	١٧٠
العنوان ٨ من الكتاب ٦٤: «أما بعد، فأنّا كنّا نحن وأنتم على ما ذكرت...»	٢٤٨
العنوان ٩ من الكتاب ٧٣: «أما بعد، فأنّي على التردّد في جوابك...»	٢٧٣
- من الكتاب ٣٠: «فاتّق الله فيما لديك...»	٢٧٤
العنوان ١٠ من الخطبة ١٥٤: «... لما أنزل الله سبحانه قوله: ألم أحسب الناس...»	٢٩٦
العنوان ١١ من الخطبة ٨٥: «ألم أعلم فيكم بالتّقل الأكبر...»	٣٢١
العنوان ١٢ من الخطبة ١١٨: «تا لله لقد علّمت تبليغ الرّسالات...»	٣٢٦
العنوان ١٣ من الكتاب ٩: «... وأراد من لو شئت ذكرت اسمه مثل...»	٣٢٩
العنوان ١٤ من الخطبة ٦٥: «... فهلّا احتججتم عليهم بأنّ رسول الله ﷺ...»	٣٤٥
العنوان ١٥ من الكتاب ٦٢: «أما بعد، فإنّ الله سبحانه بعث محمداً ﷺ...»	٣٦٨

- العنوان ١٦ من الكتاب ٢٨: «... وقلت: إني كنتُ أقاد كما يُقاد الجمل...» ٣٨٨
- العنوان ١٧ الحكمة ١٦٣: «لا يُعاب المرء بتأخير حَقِّه...» ٣٩٧
- العنوان ١٨ من الخطبة ٥: «أيُّها النَّاسُ! شَقُّوا أمواجِ الفتنِ بسفنِ النَّجاة...» ٤٠٠
- العنوان ١٩ من الخطبة ٢٦: «فَنظَرْتُ فإذا ليس لي مُعِينٌ إلَّا أَهْلُ بَيْتِي...» ٤٢٨
- من الخطبة ١٧٠: «وقد قال قائلٌ: إِنَّكَ على هذا الأمرِ يا ابنَ أَبِي طالبٍ...» .. ٤٢٨
- من الخطبة ٢١٥: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعْدِيكَ على قَرِيشٍ وَمَنْ أَعَانَهُمْ...» ٤٢٨
- من الكتاب ٣٦: «فَدَعَ عَنكَ قَرِيشاً وتركاضهم في الضَّلال...» ٤٢٩
- العنوان ٢٠ الحكمة ٣١٧: «... إِنَّمَا اخْتَلَفْنَا عَنْهُ لا فِيهِ...» ٤٨٥
- العنوان ٢١ من الخطبة ١٣٧: «لَنْ يشرعَ أَحَدٌ قبلي إلى دعوةِ حَقٍّ...» ٤٩٢
- العنوان ٢٢ من الخطبة ٧٢: «لقد علمتم أَنِّي أَحَقُّ النَّاسِ بها من غَيْرِي...» ٥٠٩
- العنوان ٢٣ من الخطبة ١٦: «ذَمَّتِي بما أَقول رَهِينَةً، وَأَنَا به زعيمٌ...» ٥١٣
- العنوان ٢٤ من الخطبة ٨٧: «فَاعْتَبِرُوا عِبَادَ اللَّهِ، واذكروا تيكَ الَّتِي أَبَاؤُكُمْ و...» ٥٤٦
- العنوان ٢٥ من الخطبة ١٨٠: «أيُّها النَّاسُ! إِنِّي قد بَشَّتُ لَكُمْ المَوَاعِظَ...» ٥٥٣
- العنوان ٢٦ من الخطبة ١٧٦: «وَإِنِّي لأَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تكونوا في فِتْرَةٍ...» ... ٥٥٩
- العنوان ٢٧ من الخطبة ١٧١: «أيُّها النَّاسُ إِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بهذا الأمرِ...» ٥٦٢
- العنوان ٢٨ من الخطبة ١٥٢: «وَنَاضِرُ قَلْبِ اللَّيِّبِ به يَبْصُرُ أَمَدَهُ...» ٥٦٩
- العنوان ٢٩ الحكمة ٣١١: «إِنْ كُنْتَ كاذِباً فَضربك الله بها بيضاءَ لَمْعَةً...» ٥٧٢
- العنوان ٣٠ الحكمة ٣١٦: «أَنَا يَعْسُوبُ الْمُؤْمِنِينَ، وَالْمَالُ يَعْسُوبُ الْفَجَّارِ...» .. ٥٩٢